

40152
SIA

كتاب

﴿لوائح الأنوار البهية وسواطع الأسرار الاثرية﴾

لشرح

﴿الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية﴾

تأليف

العالم الطويل الباع الواضح للاطلاع صاحب البرهان العظيم
الشيخ محمد بن أحمد السقاف في الأثرية الحنبلي
ترجمه الله تعالى

الجزء الثاني

طبع عن نسخة يظهر انها كتبت عن نسخة المؤلف في عصره وعلى

هوامشها تصحيح لبعض العلماء وقد ذهب ورقات من آخرها

فاكملت حديثاً بخط جديد

وقد وقف هذا الكتاب طابعه على أهل العلم والدين

فلا يجوز لمن وقع في يده شيء من نسخه أن يبيعه

الطبعة الاولى

﴿بمطبعة مجلة المنار الاسلامية بمصر سنة ١٣٢٤ هجرية﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الباب الرابع

﴿ في ذكر بعض السميات من ذكر البرزخ والقبور ﴾

واشرائط الساعة والحشر والنشور ﴾

اعلم ان المراد بالسميات ما كان طريق العلم به السمع الوارد في الكتاب أو السنة والآثار ما ليس للعقل فيه مجال ويقابله ما ثبت بالعقل وان وافق النقل فما كان طريق العلم به العقل يسمى العقليات والنظريات ولهذا يقال لعلماء هذا الشأن الفلاس وقد أشار الى ذكر المقصود من ذلك بقوله

﴿ وكل ما صح من الاخبار أو جاء في التنزيل والآثار ﴾

﴿ من فتنة البرزخ والقبور وما أتى في دامن الامور ﴾

﴿ وكل ما ﴾ أي حكم من الاحكام أو خبر عن خير الانام صلى الله عليه وسلم ولهذا قال ﴿ صح من الاخبار ﴾ أي ثبت من الاخبار النبوية وقدمه لمزيد الاهتمام به ولئلا يظن ظان ان ما لم يثبت في التنزيل ليس عليه مزيد تعويل ﴿ أو جاء في التنزيل ﴾ أي القرآن المنزل على النبي المرسل صلى الله عليه وسلم ﴿ و ﴾ كل ما صح في ﴿ الآثار ﴾ السلفية عن الصحابة الكرام مما ليس للعقل فيه مرام فانه يشعر بانهم انما تلقوه عن النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ من فتنة ﴾ الفتنة الامتحان والاختبار قال في القاموس الفتنة بالكسر المجرة والفتانان الدرم والدينار ومنكر ونكير والفتان الشيطان لانه يفتن الناس عن الدين وفتان من ايقنة المبالغة من الفتنة وفي حديث الكسوف وانكم تقعون في القبور يمد الله

منكر ونكير وقد كثرت الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم باستعاذته من فتنة القبر وفتنة الدجال وفتنة الحيا والمات وغير ذلك ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم «فبي تفتنون وعني تسألون» أي تمتحنون بي في قبوركم ويتعرف ايمانكم بنبوتي ﴿البرزخ﴾ قال في القاموس البرزخ الحاجز بين الشيئين من وقت الموت الى القيامة من مات دخله في النهاية البرزخ ما بين كل شيئين من حاجز ومنه حديث عبد الله وسئل عن الرجل يمجد الوسوسة قال تلك برازخ الايمان يريد ما بين أوله وآخره فأولها الايمان بالله ورسوله وادناها امانة الاخرى عن الطريق وقيل أراد ما بين اليقين والشك والبرازخ جمع برزخ وفي الآية الكرعة (بينهما برزخ لا يفيان) أي حاجز بينهما من ان يختلط أحدهما بالآخر ووجه تسمية ما هنا مرزخا لكونه يحجز بين الدنيا والآخرة (و) فتنة ﴿القبور﴾ جمعه قبر وهو من عطف الخاص على العام لان أحوال البرزخ تشتت على ذلك فالقبور جمع قبر جمع كثرة وجمع أقبر في القلة ويقال لمدفن الموتى مقبر قال الشاعر

اسكل اناس مقبر في فنائهم فهم ينقصون والقبور تزيد

والمقبرة موضع دفن الموتى وتضم ماؤها وتفتح قال القرطبي اختلف في أول من سن القبر قيل التراب لا قتل قايل هايل وقيل إن قايل كان يعلم الدفن ولكن ترك أخاه استخفافا به فبث الله التراب ليعث في الارض يعني التراب على هايل ليفته كذا في التذكرة قال عند ذلك (يا ويلتي اعجزت أنا كوني مثل هذا التراب فأواري سوءة أخي فاصبح من النادمين) حيث رأى كرامة الله لهايل بأن قبض الله التراب حتى واره ولم يكن ذلك ندم توبة وقيل كان ندمه على عدم معرفة الدفن ولما قال ابن عباس رضي الله عنهما لو كنت ندمه على قتله لكان ندمه توبة وقيل انه لما قتله قد يبكي على رأسه فاقبل غرابان فاقتتلا قتلا أحدهما الآخر ثم حضره حفرة فدفنه فقل قايل باخيه كذلك فكان ندمه لعدم هدايته ان يفضل كفضل التراب فصار الدفن سنة في بني آدم وفيه التنزيل (ثم أماته فاقبره) أي جعل له قبرا يورى فيه اكراما له ولم يجعل مما يلي على وجه الارض تأكله الطير والمواقي وقوله ﴿وما﴾ أي وفي الذي أو الاشياء

أي والهل الذي (أي) عن الصادق المصدق (في ذا) اسم إشارة يرجع الى ما تقدم من فئة البرزخ والقبور (من الامور) الموهلة المحيية والاشياء السمية الترية فانه حق لا يرد

(منها) سؤال الملوك منكر ونكير فالإيمان بذلك واجب شرعا ثبت عنه النبي صلى الله عليه وسلم في عدة أخبار يبلغ مجموعها مبلغ التواتر وقد استنبط ذلك واستدل عليه بقوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضلل الله الظالمين وضلل الله ما يشاء) وأخرج الشيخان من حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) نزلت في عذاب القبر زاد مسلم «يقال لمن ربك فيقول ربني الله ونبي محمد» قدك قوله (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) وفي رواية البخاري «إذا اقبل المؤمن في قبره أوتي ثم شهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فذلك قوله يثبت الله الآية وفي الطبراني عن البراء أيضاً مرفوعاً «يقال للكافر من ربك فيقول لا أدري فهو تلك الساعة أصم أعمى أبكم فيضرب بمرزبة (١) لوضرب بها جبل لصار تراباً الحديث وعند أبي داود «يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان لمن ربك فيقول ربني الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بث فيكم فيقول هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان له وما يدريك فيقول قرأت كتاب الله تعالى فأمنت به وصدقت فينادي ناد من السماء ان صدق عبدي فأفرشوه من الجنة واخفوها له بابا الى الجنة وألبسوه من الجنة ووضح له فيه مد بصره» وقال في الكافر يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاهاه لا أدري الى أن قال فينادي ناد من السماء ان كذب عبدي فأفرشوه من النار

(١) جاء في هامش الاصل مانصه : في النهاية مانصه في حديث أبي جهم فاذا رجل اسود يضربه بمرزبة فينصب سبيل الارض المرزبة بالتخفيف المطرقة الكبيرة التي للعداد ومنه حديث الملك ويده مرزبة ويقال لها أيضا الأرزبة بالهمز والتشديد انتهى وفي القاموس والأرزبة والمرزبة مشددتان أو الاولى فقط عصية من حديد انتهى

واخبروا له يا ابا الى التار قال فيأتيه من حرها وسومها ويضيق عليه قبره حتى
تختلف فيه اضلاعه وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه
ليسع قرع ناله ما كان فيقعدانه فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل
لمحمد صلى الله عليه وسلم قالوا المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له
انظر الى مقعدك من النار وقد أبدلك الله مقعدا من الجنة قال فيراهما جميعا يعني
المقعدين قال قتادة ذكر لنا أنه يسبح له في قبره واما المنافق والكافر فيقال له
ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لأأدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال
لأدريت ولألتيت ويضرب بمطراق من حديد ضربة فيصيح صيحة يسمع من
بليه من غير الثقلين زاد أبو داود ان المؤمن يقال له ما كنت تبعد فان هداه الله
تعالى قال كنت أعبد الله فيقال ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله
ورسوله قال فما يستل عن شيء غير هذا وزاد أيضا فيقول دعوني حتى أبشر أهلي
فيقال له اسكن وذكر الكافر أنه يستل عما كان يبعد ثم عن هذا الرجل وفي
الصحيحين أيضا عن أسماء بنت الصديق رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال في خطبة يوم كسفت الشمس «ولقد أوحى إلي انكم تقتنون في قبوركم
مثل قريب من فئة الجبال يؤتى أحدكم فيقال له ما عليك بهذا الرجل قال
المؤمن أو المؤمن فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فأجبنا وآمنا
واتبعنا فيقال له ثم صلحنا فقد علمنا ان كنت لموقنا واما المنافق والمرتاب فيقول
لأأدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت» وأخرجه الامام أحمد بلفظ «ولقد رأيتم
تقتنون في قبوركم يستل الرجل ما كنت تقول وما كنت تبعد» نحو ما سبق وقد
روى أيضا من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه الترمذي وابن حبان في
صحيحه وأخرجه أيضا الامام أحمد وابن ماجه وأخرجه الطبراني أيضا وفيه «أما
منكر ونكير أعينهما مثل قدور النحاس وانيابهما مثل صياحي البقر أي قرونها -
وأصواتهما مثل الرعد القاصف» وروى أيضا من حديث جابر بن عبد الله رضي
الله عنهما أخرجه الامام أحمد ومن حديث أبي سعيد رضي الله عنه أخرجه

الإمام أحمد أيضاً ومن حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخرجه أبو بكر الخلال في كتاب السنة وفيه أنه صلى الله عليه وسلم قال له «كيف أنت يا عمر إذا كنت من الأرض في أرمة أذرع في ذراعين ورأيت منكراً ونكيراً» قلت يا رسول الله وما منكرو نكير قال «فانا القبر يثخان الأرض بأنباها ويطن في أشعارها أصواتها كالرعلقاتصف وأبصارها كالبرق الخاطف ومعهما مرز يلقوا اجتماع عليهما أهل منى لم يلقوا رضىهما هي أسير عليهما من عصاي هذه» قلت يا رسول الله وأنا على حالي هذه قال نعم قلت إذا أكنيكنها وفي رواية «فامتحناك فان التويت ضرباك بها ضربت رمادا» وأخرجه الاسماعيلي من وجه آخر وروي أيضاً من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أخرجه الإمام أحمد وابن حبان في صحيحه وفيه قال عمر اترد علينا عقولنا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم «نعم كىأتكم اليوم قال» عمر رضي الله عنه وفيه الحبر ومن حديث أبي موسى رضي الله عنه رواه الإمام أحمد وغير هؤلاء وروي عن مجاهد ان الموتى همستون في قبورهم سباً فكانوا يستحبون ان يطلعهم عنهم تلك الايام وقد ذكرنا في كتابنا البحور الزاخرة في علوم الآخرة ماله يشني ويكني

﴿تنبيهات﴾

(الاول) جاء في رواية سؤال ملكين وفي أخرى سؤال ملك واحد قال القرطبي لا تضارب في ذلك بالنسبة الى الاشخاص فرب شخص يأتيه اثنان معاً فبأنه معاً عند انصراف الناس ليكون أهول في حقه وأشد بحسب ما اقرء من الآثام وآخر يأتيه قبل انصراف الناس عنه تخفيفاً عليه لحصول أنه بهم وآخر يأتيه ملك واحد فيكون أخف عليه وأقل في المراجعة لما قدمه من العمل الصالح قال ويحتمل ان يأتي اثنان ويكون السائل أحدهما وان اشتركا في الاتيان فتحمل رواية الواحد على هذا وصوبه الحافظ السيوطي في شرح الصدور فان ذكر الملكين هو الموجود في غالب الاحاديث وقد ذكر بعض العلماء ان الملائكة الذين ينزلون على الميت في قبره أربع منكر ونكير وناكور ورومان وقد أشار الجلال السيوطي الى هذا في أرجوزته البشيت في التبييت بقوله

وقد أتني في مرسل مضعف ان السؤال من ثلاثة لني
 أو أريج أولئك الاثنان وألحقوا ناكور مع رومان
 وقد أشار الى ان الخبر به عثان الضعف والارسال

﴿ الثاني ﴾

الملكان اسمها منكر ونكير نص على ذلك الامام أحمد رضي الله عنه قال الحكيم
 الترمذي وإنما سبنا فتأتي القبر لاز في سؤالهما اتها را وسيفي خلقهما صموية قال وسبى
 منكرا ونكيرا لأن خلقهما لا يشبه خلق الأدميين ولا خلق الملائكة ولا خلق
 البهائم ولا خلق الحوام بل هما خلق بديع وليس في خلقهما أنس للناظرين اليه
 جلها الله تعالى تكرمة للمؤمن لتثبته وتبصره وهكذا لسر المناق في البرزخ من
 قبل ان يبعث قال الجلال السيوطي وهنا يدل على ان الاسم منكر بفتح الكاف
 وهو المجهز به في القاموس قلت وكذا في نهاية ابن الاثير قال ومنكر ونكير اسماء
 الملكين مفضل وفيل وذكر ابن يونس من الثافية ان اسم ملكي المؤمن مبشر
 وشير قلت وهذا يحتاج الى دليل مأثور وأني به فان الاحاديث ليس فيها سوى
 منكر ونكير وقد أشار الى ذلك السيوطي في أرجوزته بقوله

وضبط منكر بفتح الكاف فلت أدري فيه من خلاف
 وذكر ابن يونس من صجنا ان الذين يأتیان المومنا
 اسمها البشير والمبشر ولم أقف في ذاعلى ما يؤثر

وقال الامام المحقق ابن القيم في كتاب الروح قال كثير من المعونة لا يجوز
 تسمية ملائكة الله بمنكر ونكير وأما المنكر ما يبدو من تلجلجه اذا سئل والنكير
 قهرج الملكين له وقال الامام أحمد رضي الله عنه "ومن بذياب القبر ومنكر ونكير
 وروج في منكر ونكير قال هكذا هو يعني اسمها منكر ونكير

﴿ الثالث ﴾

قال القرطبي اختلفت الاحاديث في كيفية السؤال والجواب عن ذلك انه
 يختلف باختلاف الاشخاص فهم من يستل عن بعض اعتقاداته ومنهم من يستل

عن كلها ويحتمل أن يكون الاختصار على بعضها من بعض الرواة وأن به غيره تماماً وصورة السيوطي لاتفاق أكثر الأحاديث عليه نعم يؤخذ منها خصوصاً من رواية أبي داود عن أنس المازني فإستدل عن شيء بعدها وعند ابن مردويه فإستدل عن شيء غيرهما أنه لا يستدل عن شيء من التكاليفات غير الاعتماد خاصة ومصرح بغير رواية السبق من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (ثبت الله الدين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) قال الشهادة يستلزم عنها في قبورهم بعد موتهم قيل لعكرمة ما هو قال يستلزم عن الإيمان بمحمد وأمر التوحيد وهذا كالمجالل السيوطي أنه روي في رواية عن أنس رضي الله عنه أن الميت يستدل في المجلس الواحد ثلاث مرات وباقي الروايات ساكتة عن ذلك فتحصل على ذلك أو يختلف الحال بالنسبة إلى الأشخاص وعن طاوس أن الموتى يستلزمون سبعة أيام قلت وقدم عن مجاهد أن الموتى يستلزمون في قبورهم سبعا وأنها كانوا يستحبون أن يلمع عنهم تلك الأيام رواء الإمام أحمد في الزهد وكذا أبو نعيم في الحلية بإسناد صحيح إلا أنه مرسل وروي من وجه متصل أيضاً وحكه الرضخ لأنه ليس لرأي فيه مجال وقد روي كل ذلك الإمام الحافظ ابن رجب في كتابه أهوال القبور وذكر عن مجاهد أيضاً أن الأرواح تمكث في قبورها سبعة أيام وقد روي عن عبيد ابن عمير أنها أخرجه عنه ابن جريج أن المؤمن يقن سبعة أيام والمناقض يقن أربعين يوماً

﴿الرابع﴾

من لم يدفن من مصلوب ونحوه ياله نصيب من قصة السؤال وضمة القبر قال الإمام الحق في كتاب الروح ما ينبغي أن يعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من مات وهو مستحق للعذاب ياله نصيب من قبره لم يقبر فلو أسكته السباع أو حرق حتى صار ماداً أو نسف في الهواء أو غرق في البحر وصل إلى روحه وبدنه من العذاب ما يصل من القبر

﴿الخامس﴾

قال ابن عبد البر لا يكون السؤال إلا للمؤمن أو منافق كان منسوباً إلى دين

الاسلام بظاهر الشهادة بخلاف الكافر كما قال وخالفه في ذلك الجمهور وقال
الامام الحق ابن القيم رحمه الله تعالى في الروح القرآن والسنة تدل على خلاف
هذا القول بل السؤال للكافر والمسلم قال الله تعالى (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ
الثَّابِتِ وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيجِينَ وَغَيْرِهَا أَنَّهُ نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ كَمَا تَقَدَّمَ فَان
فِي الْإِحَادِيثِ الْكَافِرُ وَالْفَاجِرُ وَاسْمُ الْفَاجِرِ فِي عَرَفِ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ يُنَاقِلُ
الْكَافِرَ قَطْعًا وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (كُلَّانِ كِتَابُ الْفُجَارِ لِي سَجِينٌ) وَنَحْوُ هَذَا فِي كِتَابِ
الْمَاقِبَةِ لِلْحَافِظِ عَبْدِ الْحَقِّ الْأَشْيَلِيِّ وَصَوَّبَهُ الْقُرْطُبِيُّ فِي التَّذْكِرَةِ وَاتَّصَرَ الْجَلَالُ
السيوطي لابن عبد البر وفيما قاله نظر ومثل هذا ما اختاره الحق ابن القيم والحافظ
عبد الحق الأشيولي وغيرهما من أن سؤال القبر ليس بخاص بهذه الأمة بل غيرها
تساويها في ذلك وجزم به أيضا القرطبي في التذكرة وقال الحكيم الرمذي أنه
خاص بهذه الأمة وتوقف ابن عبد البر واتصر السيوطي في هذا للحكيم الرمذي
قال الامام الحق ابن القيم في الروح بعد ذكره الأقوال الثلاثة والظاهر والله أعلم
أن كل نبي مع أمته كذلك يعني يستل عنه كيننا صلى الله عليه وسلم مع أمته وأنهم
يُذَبِّحُونَ فِي قُبُورِهِمْ بِسؤال لهم وإقامة الحجة عليهم كما يذبحون في الآخرة
بعد السؤال وإقامة الحجة واستدل الحكيم الرمذي على عدم السؤال أن الامم
قبل هذه الأمة كانت الرسل تأتيهم بالرسالة فإذا أبو كفت الرسل واعتزلهم
وعرجوا بالعذاب قال فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالرحمة أمسك عنهم
العذاب وأعطى السيف حتى يدخل في دين الاسلام من دخل لمهاجرة السيف ثم
يرسخ الايمان في قلبه فن هنا ظهر التناقض فكأنوا يسرون الكفر ويعلمون الايمان
وكأنوا بين المؤمنين في ستر قلما ما اتوا قبض الله لهم فتاني القبر ليستخرج أمرهم
بالسؤال ولتمييز الله الخبيث من الطيب وفيما قاله مقال من عدة أوجه نبهت على
بعضها في البحور الزاخرة منها ما ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله ووجهه في
كتابه الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح أن المعروف عند أهل العلم أنه بعد
نزول التوراة لم يهلك تعالى مكذبي الأمم بذاب سماوي يصهم كما أهلك قوم نوح
وعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم بل أمر المؤمنين بمهاد الكفار كما أمر بني اسرائيل

(ش ٢ عقيدة الفارسي - ٢)

على لسان موسى بقتال الجيابة وقتل يوشع الكفار مشهور وكذا داود وسليمان
وغيرهم من الانبياء صلوات وسلامه عليهم أجمعين

﴿السلاس﴾

ذكر الحافظ جلال الدين السيوطي أنه وقع في فتاوى شيخه علم الدين
البلقيني ان الميت يجيب السؤال بالغة السريانية قال ولم أقف ذلك على مستند
اتمى قال في التذكرة ان قيل كيف يخاطب الملائكة جميع الموتى في الاماكن
التباعدة في الوقت الواحد فالجواب ان عظم خلقها يقتضي ذلك فيخاطبان الخلق
الكثير في الجهة الواحدة في المرة الواحدة مخاطبة واحدة بحيث ينجل لكل من
المخاطبين أنه المخاطب دون من سواه ويعنه الله من سماع جواب بقية الموتى وقال
السيوطي ويحتمل تعدد الملائكة كذلك كفى الحفظه ونحرم وقالة الخليي من
الثافية ولا يخفى ما في هذا (١) والله التوفيق

(تمة) ورد في صحيح الاخبار ان بعض الناس من الموتى لاتنالهم فتنة القبر
ولا يأتيهم الفتان وذلك على ثلاثة أصناف مضاف الى عل ومضاف الى حال ابتلاء
نزل بالميت ومضاف الى زمان كالشهيد ومن لقي المدفون حتى يقتل أو يطلب
والمرابطين في سبيل الله والمراد ان من مات مرابطاً لم يقن في قبره ورزي أن
سورة تبارك كل ليلة من قرأها عصم من فتنة القبر ومن مات يوم الجمعة أو ليلة
الجمعة كفي فتنة القبر وأخرج أبو نعيم في الحلية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي مات فيه لم يقن في قبره وأمن من ضغطة
القبر وحمله الملائكة يوم القيامة بكفها حتى تميز الصراط الى الجنة ومن لا يستل
الملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام وأما الجن فالألة تصهم ويستلون لانهم
مكلفون في الجملة كما نص عليه علونا وغيرهم والله التوفيق

(١) قوله ولا يخفى ما فيه أي في كلام الخليي وبعده الجلال من النظر لان هذه
أمور لا تثبت الا بصحيح السنة والتنزيل وليس في ذلك الاحتمال مجال وكنت
سئت عن ذلك فقلت ما قلته الجلال عن الخليي في ذلك الجواب وتيقته من
غير وقوف على ما هنا فلقد الله اه ع ب اه من هاشم الاصل

(ومنها) الأمور التي يجب الايمان بها وأما قولنا لا رد عذاب القبر قال الحافظ
 ابن السكيت في كتابه «شرح الصدور في أحوال الموتى والقبور» قد ذكر الله عذاب القبر
 في القرآن في عدة أماكن كما بينت في الأكليل في أسرار التنزيل انتهى قال الحافظ
 ابن جني في كتابه أحوال القبور في قوله تعالى (فلولا إذا بلغت الحلقوم إلى قوله من
 هذا لمو الحق اليقين) عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هذه الآيات قال وإذا كان عند الموت قيل له هذا فإن كان من أصحاب اليمين
 أحب لقاء الله أحب لقاء الله وإن كان من أصحاب الشمال كره لقاء الله وكره
 الله لقاءه وأخرج الإمام أحمد بن النجاشي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من أحب لقاء الله أحب
 الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه» فأجاب القوم فيكون قال «ما يريكم» قالوا أنا
 نكره الموت قال «ليس ذلك ولكنه إذا حضر فأما من كان من المقربين فروح وريحان
 ووجه نعيم فإذا بشر بذلك أحب لقاء الله والله لقاءه أحب وأما من كان من
 المكذبين فنزل من حميم وتصلية جحيم فإذا بشر بذلك كره لقاء الله والله لقاءه
 أكره» وقال الإمام الحق ابن القيم في كتاب الروح قول السائل ما الحكمة في أن
 عذاب القبر لم يذكر في القرآن صريحا مع شدة الحاجة إلى معرفته والايان به
 ليحذر الناس ويتقوا فأجاب عن ذلك بوجهين مجمل ومفصل أما المجمل فإن الله
 تعالى أنزل على رسوله وحيين فأوجب على عباده الايمان بهما والسمل بما فيها
 وهما الكتاب والحكمة قال تعالى (وأأنزل عليك الكتاب والحكمة) وقال تعالى (هو
 الذي يمشي في الاميين رسولا منهم إلى قوله) وعلهم الكتاب والحكمة وقال تعالى
 (واذكرن ما يتلى في بيوتكن) الآية والحكمة هي السنة بإتفاق السلف وما أخبر به
 الرسول عن الله فهو في وجوب تصديقه والايان به كما أخبر بها الرب على لسان رسوله
 فهذا أصل متفق عليه بين أهل الاسلام لا ينكره الا من ليس منهم وقال النبي صلى
 الله عليه وسلم «إني أوتيت الكتاب ومثله معه» قال الحق وأما الجواب المفصل
 فهو أن نعيم البرزخ وعذابه مذكور في القرآن في مواضع (منها) قوله تعالى (ولو ترى اذ
 الظالمون في غرات الموت) الآية وهذا خطاب لهم عند الموت قطعا وقد أخبرت
 الملائكة وهم الصادقون أنهم حينئذ يميزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله

غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ولو تأخر عنهم ذلك إلى اقضاء الدنيا لأصبح
 إن يقال لهم اليوم نجزون عذاب الهون وقوله تعالى (فوقله الله سينت ما مكروا
 إلى قوله يرضون عليها غدوا وعشيا) الآية فقد ذكر عذاب النارين صريحا لا يحتمل
 غيره ومنها قوله تعالى (قد هم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصقون) يوم لا ينفي عنهم
 كيدهم شيئا ولا هم يصرون) انتهى كلامه وأخرج البخاري من حديث أبي
 هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوهم (أي أعوذ
 بك من عذاب القبر) وأخرج الترمذي عن علي رضي الله عنه أنه قال ما زلت في
 شك من عذاب القبر حتى نزلت (ألمأكم التكاثر حتى زرتم المقابر) وقال ابن مسعود
 إذا مات الكافر أجلس في قبره فيقال له من ربك وما دينك فيقول لا أدري
 فيضيق عليه قبره ثم قرأ ابن مسعود (فإن له ميثقة ضحاك) قال الميثقة الضحكة هي
 عذاب القبر وقال البراء بن عازب رضي الله عنهما في قوله تعالى (عذاباً دون ذلك)
 قال عذاب القبر وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى (ولنذيقنهم
 من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر) وكذا قال قتادة والريج بن أنس في
 قوله تعالى (سنذهب مرتين) أحدهما في الدنيا والآخرى عذاب القبر قال الحافظ
 ابن رجب وقد تواترت الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في عذاب القبر
 ففي الصحيحين عن أم المؤمنين عائشة الصديقة بنت الصديق رضي الله عنهما أنها
 قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر قال «نعم عذاب القبر حق» وفي
 صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان
 يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن اللهم «إني أعوذ بك من عذاب
 جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات وأعوذ بك من
 فتنة المسيح الدجال» وأخرج أيضا مسلم وابن أبي شيبة عن زيد بن ثابت رضي
 الله عنه قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم في حائط لبني التجار على بنته له ونحو
 منه إذ حدث به فكانت أن تلقيه وإذا أقبرسة أو حمة وأربعة قتال «من يعرف
 أصحاب هذه الأقبر» قال رجل أنا قتال «متى مات هؤلاء» فقال ما توفي إلا شركاءك
 قتال النبي صلى الله عليه وسلم «إن هذه الأمة تنزل في قبورها قبل أن لا تدافوا

لدمعت الله ان يسحكم من عذاب القبر الذي أسعته ثم اقبل علينا بوجهه فقال
 «تصدقوا بالله من عذاب القبر» الحديث وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أهل القبور يذبون في قبورهم عذابا تسمعه
 البهائم وفي الباب عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه رواه الامام أحمد وأبو يعلى
 والآجري وعن أبي هريرة رضي الله عنه رواه أبو يعلى والآجري وعن أنس رضي
 الله عنه رواه مسلم وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه رواه الشيخان وعن
 ابن عباس رضي الله عنهما أخرجاه وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه رواه ابن
 ماجه وفيه أيضا عن ابن عمر وعبد الرحمن ابن حنبل وأبي امامة وميمونة مولاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبلى ابن سباه ويلى ابن قرة وأم بشير وابن
 مسعود وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين

ماورد في ضخمة القبر وظلت لكل واحد أخرجه الامام أحمد في المسند
 والحكيم الترمذي في نوادر الأصول والبيهقي في كتاب عذاب القبر عن
 حذيفة رضي الله عنه قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جازة فلما اتينا
 الى القبر قد على شفيره فجعل يردد بصره فيه ثم قال «يضنط فيه المؤمن ضخمة
 نزول منها حائل» قال في النهاية الحائل هنا عروق الاقنن قال ويحتمل ان يكون
 يراد هنا موضع حائل السيف أي عواقبه واضلاعه وصدره وأخرج الامام
 أحمد والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 «ان لقبر ضخمة لو كان أحدا منها ناجيا نجيا منها سعد بن معاذ» رضي الله عنه
 وأخرج الامام أحمد والحكيم الترمذي والبيهقي عن جابر بن عبد الله رضي الله
 عنهما قال لما دفن سعد بن معاذ رضي الله عنه سبج رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وسبج الناس معه طويلا ثم كبر وكبر الناس ثم قالوا يا رسول الله لم سبجت
 قال «لقد تصايق عن هذا الرجل الصالح قبره حتى فرج الله عنه» وعن ابن
 عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما يوم دفن سعد بن معاذ
 وهو قاعد على قبره قال «لو نجيا من غلة القبر أحد لنجا سعد بن معاذ ولقد ضمه
 ضمة ثم اروح عنه» رواه سعيد بن منصور والحكيم الترمذي والطبراني والبيهقي

وأخرج الترمذي والبيهقي عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «هذا الذي تحرك له العرش وفتحت له أبواب السماء وشهده سبعون ألفاً من الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج عنه» يعني سعد بن معاذ قال الحسن البصري تحرك له العرش فرحاً بروحه أخرجه البيهقي في الدلائل وأخرج للحكيم الترمذي والبيهقي من طريق أبي اسحاق حدثني ابن أمية وابن عبد الله أنه سأل بعض أهل سدد ما بلغكم من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا فقالوا ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ذلك قال «كن يقصر في بعض الطهور من البول» والاحاديث في هذا كثيرة مشهورة قال ابن أبي مليكة ما أجبر من ضمة القبر أحد ولا سعد بن معاذ الذي منديل من متاديه في الجنة خير من الدنيا وما فيها وقال مجاهد أشد حديث سعاد عن النبي صلى الله عليه وسلم «ما عني أحد من ضمة القبر الا فاطمة بنت أسد» قيل يا رسول الله ولا القاسم ابنك قال «ولا ابراهيم» وكان أمهما قال أبو القاسم السدي في كتاب الروح له لا ينجو من ضمة القبر صالح ولا طالح والمراد غير من استثناء النبي صلى الله عليه وسلم وهو فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف أم علي بن أبي طالب رضي الله عنه وذلك لأنها ضمت المصطفى ولما ماتت سكب عليها الماء الذي فيه الكافور وألبسها قميصه واضطجع في قبرها وقال «الحمد لله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت اللهم اغفر لأمي فاطمة بنت أسد ولقنها حبتها ووسع عليها مدخلها» وكانت وفاتها في المدينة ودفنت شمال قبة عثمان في موضع قال له الحام وعليها قبة صغيرة كما في زينة الاعمال مختصر تاريخ الازدي قال أبو القاسم السدي والفرق بين المسلم والكافر في ضمة القبر دوامها للكافر وحصول هذه الحالة للمؤمن في أولى نزوله الى قبره ثم يعود الانقاس له فيه قال والمراد بضمة القبر الثماجا فيه على جسد الميت قال الحكيم الترمذي سبب هذه الضمة انه ما من أحد الا وقد ألم بخلية ما وان كان صالحاً فخلت هذه الضمة جزءاً لما تم تحركه الرحمة ولذلك ضغط سعد بن معاذ رضي الله عنه قال واما الانبياء فلا ظلم ان يلهم في القبور ضمة ولا سؤالا لصمتهم أي لان السؤال عن الانبياء وما جاءوا به

فكيف يستون عن أنفسهم وقد ذكر الامام الحافظ ابن الجوزي في مناقب سيدنا
الامام أحمد رضي الله عنه انه رآه الروذي رحمه الله بعد موته في منامه قال له
ما فعل الله بك قد ذكر ان الملكين سألاه وقالاه من ربك قال سبحان الله أو
مشلي يسئل عن ربه قال لا تأخذنا هذا أمرنا ثم انصرفا فكيف بانبياء الله وهم
المخبرون عنه الدالون عليه المجتهدون في اتقاد عبادته من عقابه وغضبه الى مرضاته
بأذنه قال محمد التيمي ضمة القبر انما أصلها ان الارض أمهم ومنها خلقوا فنبأوا عنها
التيبة الطويقة فلما ردوا اليها وهم أولادها ضمتهم ضمة الوالدة اذا غاب عنها ولها
ثم قدم فن كانت مطيما ضمت برأفة ورقى ومن كان عاصيا ضمت بعنف وسخطا
لربها عليه وقد أخرج البيهقي وابن منته والديلمي وابن الجار عن عائشة رضي
الله عنها انها قالت يا رسول الله انك منذ حدثني بصوت منكرو ونكير وضمة
القبر ليس بتعني شيء قال «يا عائشة ان أصوات منكرو ونكير في سماع المؤمنين
كأمد في العين وان ضمة القبر على المؤمن كلام الشفيع يشكو اليها ابنها الصداق
فتنزع رأسه غمرا رفيقا ولكن يا عائشة ويل للشاكرين في الله كيف يضبطون في
قبورهم كضمة الصخرة على الشيعة»

﴿ فوائد ﴾

﴿ الأولى ﴾ ذكر الديلمي في الفردوس عن علي رضي الله عنه رحمه «أول عدل
الآخرة القبور فلا يعرف شريف من وضع » وقد قال ابن عباس رضي الله
عنها ان الله أرحم ما يكون لعبده اذا دخل قبره وغرق عنه الناس وأهله
وأخرج الديلمي عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
«أرحم ما يكون الله بالعبد اذا وضع في قبره» وأخرج ابن أبي الدنيا عن أبي عاصم
الحبطي رحمه «ان أول ما يتحف به المؤمن في قبره يقال له ابشر قد غفر لمن تبع
بجائزتك» وأخرجه البزار وعبيد في مسندهما والبيهقي في الشعب عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان أول ما يجازى به المؤمن
بعد موته ان يغفر لجميع من تبعه » وفي الباب عن جابر بن عبد الله أخرجه ابن أبي
الدنيا وسلمان الفارسي أخرجه أبو الشيخ في الثواب وأبي هريرة أخرجه الحاكم في

التاريخ والبيهقي في الشعب والديلمي وأنس أخرجه الحكيم الترمذي
(الثانية) قال بعضهم من قل سبعة فإن عقوبتها تدفع عنه بأحد عشرة أسباب إن
يتوب فيتاب عليه أو يستغفر فيغفر له أو يعمل حسنة فيمحوها فإن الحسنات يذهبن
السيئات أو يدل في الدنيا بمصاب فيكفر عنه أو في البرزخ بالضغط والفتة فيكفر
عنه أو يتلى في عرصات القيامة بأهوال تكفر عنه أو تدر كشفاعة نبيه صلى الله عليه
وسلم أو رحمة تبارك وتعالى وتقدم في التوبة طرف صالح من هذا والله التوفيق
(الثالثة) الأسباب التي يذب بها أصحاب القبور على قسرين مجمل ومفصل
أما المجمل فأنهم يذبون على جهلهم بالله وإخضاعهم لأمره وارتكابهم معاصيه فلا
يذب الله روحا عرفته وأجبه وامتلأت أمره واجتنبت فيه ولا بدنا كانت فيه
أبدا فإن عذاب القبر بل وعذاب الآخرة أثر غضب الله وسخطه على عبده فمن
اغضب الله وسخطه في هذه الدار بارتكاب مناهيه ولم يقرب ومات على ذلك كان
له من عذاب البرزخ بقدر غضب الله وسخطه عليه فستقل ومستكبر ومصدق
ومكذب وأما المفصل فقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجلين
الذين رأهما يذبان في قبورهما أن أحدهما كان يمشي بالنخلة بين الناس والآخر
كان لا يستتر من البول والحديث في الصحيحين وغيرهما ولفظه من النبي صلى الله
عليه وسلم يقبرن فقال وأما ليذبان وما يذبان في كبر أما أحدهما فكان لا يستتر
من البول وأما الآخر فكان يمشي بالنخلة ثم أخذ جريدة رطبة فشفا بأتنتين
ثم غرز على كل قبر منهما واحدة قالوا لم فلت هذا يا رسول الله قال له يخفف
عنهما ما لم يسأ قال الحافظ ابن رجب في كتابه أهوال القبور وقد روي عن هذا
عن النبي صلى الله عليه بهذا المعنى من وجوه متعددة من حديث أبي بكر وعائشة
وأبي هريرة وأنس وابن عمر وأبي أمامة وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين
قال الحق ابن القيم في الروح فهذا ترك الطهارة لواجبة وذلك ارتكاب السبب الموقف
للمداوة بين الناس بلسانهم أن كان صادقا وفيه تنبيه على أن الموقع بينهم المداوة
بالكذب والزور والبهتان أعظم عذابا كما أن في ترك الاستبراء من البول تنبها على
إن من ترك الصلاة التي الاستبراء من البول من شروطها أشد عذابا وفي شعبة

أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس فهذا مقاب وذلك تمام وفي صحيح البخاري في تذيب من يكذب الكذبة فيبلغ الآفاق وفي حديث ابن مسعود في النبي ضرب في قبره سوطاً امتلاً القبر عليه ناراً لكونه صلى صلاة واحدة بنير طور وس على مظلوم فلم ينصره وتذيب من يقرأ القرآن ثم ينام عنه بالليل ولا يعمل بحق النهار وتذيب الزناة والزواني وتذيب كل الربا كما شاهدتم النبي صلى عليه وسلم في البرزخ وحديث أبي هريرة وفيه رضى روى أقوام بالصخر لتأكل رؤسهم عن الصلاة والدين يأكلون الزقوم والفرع لتعركم الزكاة والدين يأكلون المحم المتن الحديث لزنام والدين قرض شفاهم بمقارضى من حديد قيامهم في القبر بالكلام والخطب.

ومن الذين يذيون في قبورهم وأخبر عنهم النبي صلى عليه وسلم الجبارون والتكبرون والمرءون والمهزون والملازون والطمانون على السلف والذين يأتون الكهنة والمنجيين والعرافين فيسألونهم ويصدقونهم وأعوان الظلمة الذين باعوا آخرتهم بدنيا غيرهم ونحو هؤلاء ممن يشتغل بذنوب الناس عن ذنبه ويسويهم عن صيه فكل هؤلاء وأمثالهم يذيون في قبورهم بهذه الجرائم بحسب كثرتها وقتها وصغرها وكبرها ولما كان أكثر الناس كذلك كان أصحاب القبور مذبذبين والقائز منهم قليل فظواهر القبور تراب وبواطنها حشرات وعذاب قتال الله تعالى العاقبة والرحمة والنور والفران وبالله الإعانة والعون

(الرابعة) الاسباب المنجية من عذاب القبر على قسمين أيضاً مجمل ومفصل أما المجمل فهو بحسب تلك الاسباب التي تنقضي العذاب ومن أنقضا ان يجلس عند ما يريد النوم له ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره وربحه في يومه ثم يحمده له قوة فصوحاً بينه وبين الله فينام على تلك التوبة ويعزم على أن لا يعود الى الذنب اذا استيقظ ويضل هذا كل ليلة فان مات من ليلة مات على توبة وان استيقظ استيقظ مستقبلاً لعمل مسروراً بتأخير الاجل وليس له بعد أنقع من هذه التوبة ولا سيما اذا عقب ذلك بذكر الله واستعمال السنن التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند النوم حتى يتلبه النوم فن أراد الله به

خيرا وقتة لذلك ولا قوة الا بالله ولما الفصل فيها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «رباط يوم في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه وان مات أجري عليه عمله الذي كان يصله وأجري عليه رزقه وأمن الفتان» وفي سنن الترمذي من حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «كل ميت يحجم على عمله الا الذي مات مرابطا في سبيل الله فإنه يحجمي عليه عمله الى يوم القيامة ويأمن من فتنة القبر» قال الترمذي حديث حسن صحيح وتقدم ذكر الشهداء والذي يقرأ تبارك الملك فمن ابن عباس رضي الله عنهما قال ضرب رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباه على قبر وهو لا يحسب انه قبر فاذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ضربت خبائي على قبر أنا لأحسب انه قبر فاذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هي المانة هي المنجية تنجيه من عذاب القبر» قال الترمذي حديث حسن غريب قال الامام الحق ابن القيم في كتاب الروح رأينا في مسند عبد بن حميد عن ابراهيم بن الحكم عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لرجل ألا أتبعك بحديث تفرح به قال الرجل بلى قال اقرأ (تبارك الذي يده الملك) احفظها وعلما أهلك ووليك وصيان بيتك وجيرانك فانها المنجية والمجادة تقابل أو تخلف يوم القيامة عند ربها فارتبها وتطلب له الى ربها أن ينجيه من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لوددت انها في قلب كل انسان من أمي» قال أبو عمر بن عبد البر وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال «ان سورة ثلاثين آية شفت في صاحبها حتى غفر له - تبارك الذي يده الملك»

﴿تنبيهات﴾

الاول أنكرت الملاحدة والزنادقة عذاب القبر وسمه وضيقه وكونه حرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة وأنكروا جلوس الميت في قبره قالوا وقد وضعوا على صدر الميت زيقا فكشفوا عنه فوجدوه بحالهم لم يجدوا فيه ملائكة

يضر يون الموتى بمطارق الحديد ولا وجدوا حيات ولا عقارب ولا نيرانا واجنبوا وأجلبوا من مثل هذه الوسواس والترهات وقال اخوانهم من أهل البدع والضلال كل حديث يخالف مقتضى القول تقطع بنخلة ناقله قالوا ونحن نرى المصلوب على الحشبة المدة الطويلة لا يستل ولا يجيب ولا يتحرك ولا يتوقد جسمه ناراً قالوا ومن ائتمسته السباع ونهشت الطير وقرقت أجزاءه في حواصل الطيور واجواف السباع وطلون الحيتان ومدارج الرياح كيف يستل وكيف يصير القبر على مثل هذا روضة أو خفرة وكيف يتسع قبره أو يضيق وأكثروا من هذا الهذيان

وأجاب عن ذلك أئمة الحق من علماء السنة وأمناء الأمة بما يقع المقتربون ويقلم عن الشاكرين منهم الامام الحق ابن القيم في كتاب الروح فانه أجاب عن ذلك بمدة أجوبة (منها) ان الرسل عليهم الصلاة والسلام لم تخبر بما تحمله القول بل أخبرهم قبل ان أحدما ما يشهد العقل والقطرة السليمة به والثاني مالا تدركه القول بمجرد ما كالغيبوب التي أخبروا بها عن تفاصيل البرزخ واليوم الآخر والثواب والعقاب فلا يكون خبرهم محال في القول أصلاً والحاصل ان الانبياء لا تأتي بمحالات القول بل بمحاراتها فكل خبر يظن ان العقل يحمله فلا يخلو من احد أمرين اما خطأ في العقل أو فساد في العقل فتكون شبهة خيالية ظن صاحبها انها أمر عقلي صريح والحال انه خيال وهمي غير صحيح قال تعالى (ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق) واما الذين في قلوبهم زيغ فلا يزدادون الا رجسا على رجسهم (ومنها) ان يضم الى خبر الرسول مراده من غير غلو ولا تقصير ولا يحمل كلامه على مالا يحتمله ولا يقصر به عن مراده وعما قصده من الهدى والبيان وبإهمال ذلك حصل ما حصل من الضلال والعدول عن نهج الصواب (ومنها) ان الله سبحانه جعل الدور ثلاثة دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار وجعل لكل دار أحكاماً تختص بها وركب هذا الانسان من بدون ونفس وجعل أحكام الدنيا على الابدان والارواح تبع لما ولهذا جعل أحكام الشريعة مرتبة على ما يظهر من حركات الانسان والجوارح وان اضطرت النفوس خلافه فالتقويات الدنيوية تقع على البدن الظاهر وتألم الروح بالتبعية وجعل أحكام البرزخ على الارواح

والأبدان تبع لها فكما تبعت الأرواح الأبدان في أحكام الدنيا فالتأت بالتأت
والثقت براحتها ولقنتها وكانت هي المباشرة لأسباب النعم والعذاب فكذلك
تبع الأبدان الأرواح في نعيمها وعذابها وكان العذاب والنعم على الروح ولها
بالاصالة والبدن تابع للروح في ذلك عكس دار الدنيا فاذا كان يوم حشر الأجساد
وقيام الناس من قبورهم لدار القرار والمعاد صار الحكم من النعم والعذاب وغيرهما
على الأرواح والأجساد بأديا ظاهرا أصلا وما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم
من عذاب القبر ونعيمه من هذا القيل فاذا ظهر لندوق السليم طابى العقل
المستقيم (ومنها) إن الله تعالى جعل أمر الآخرة وما كان متصلا بها غيا وحجبا
عن ادراك العقول في هذه الدار وذلك من كل حكمته وليتميز الذين آمنوا بالقيب
من غيرهم فأول ذلك الملائكة تنزل على المختصر وتجلس قريبا منه يشاهدونهم
عيانا ويتحدثون عنده معه وربما كلمهم ورد أجوبة لهم وتكون معهم الاكفان
والحنوط إمامن الجنة وامامن النار . ويؤمنون على دعاء الحاضرين بالخير والشر وقد
يسلمون على المختصر ويرد عليهم السلام تارة بلطفه وتارة بشارته وتارة بقلبه اذا
لم يتمكن من التلق والاشارة وقد سمع بعض المختصرين يقول أهلا وسهلا
ومرحبا بهذه الوجوه ومن ذلك حكايات كثيرة وقد شاهدنا من ذلك ما لم يخطر
بالبال ولا يتصوره الخيال (ومنها) ان النار التي في القبر ليست من نار الدنيا
فيشاهدنا من شاهد نار الدنيا وانما هي من نار الآخرة فهي وان كانت أشد
من نار الدنيا الا ان شدتها على من هي له وعليه دون من سها من أهل الدنيا
بل ربما دفن الرجلان في قبر واحد فيكون أحدهما في روضة ونعيم والآخرة في
حرة وعذاب اليم وقسرة الرب أعظم وأعجب من ذلك ولكن الكافرون
لا يشعرون (ومنها) أن الله سبحانه وتعالى يحدث في هذه الدار ما هو أعجب من
ذلك فهذا جبريل عليه السلام كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم ويتمثل
له رجلا فيكله بكلام يسمعه ومن الى جانب النبي صلى الله عليه وسلم لا يراه
وكذلك غيره من الانبياء وكانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط وتضرب
رؤسهم وتضرب بهم والمسلمون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم والله سبحانه

وقال حجب ابن آدم عن كثير مما يحدث الله في الارض وهو بينهم فهذا جبريل
كلن يدارس النبي صلى الله عليه وسلم القرآن والمخاضون لا يسمونه وكيف
يستكر من عرف الله وأقر بقدرة أن يحدث حوادث يصرف عنها أبصار خلقه
وأسماعهم حكمة منه ورحمة بهم لا لهم لا يطيقون رؤيتها وسماعها والبد أخف بصراً
وسما من أن يثبت المشاهدة عذاب القبر وكثيراً ممن أشهد الله ذلك ضعف
وغشي عليه ولم ينتفع بالعيش زمناً وبمضهم كشف قناع قلبه فأت وسر المستكة
أن توسعة القبر وضيقه وإضافته وخضرة وفاره ليس من جنس اليهود في هذا
العالم والله سبحانه إنما أشهد عباده هذه الحار وما كان فيها ومنها وأما ما كان من
أمر الآخرة فقد أسبل عليه اللطاء ليكون الإقرار به والإيمان سبباً لحادتهم
ولو كشف عنه اللطاء لكان مشاهد أعياناً وفاته نتيجة الإيمان بالنيب وما يترتب على
ذلك من الثواب قلت وحاصل ذلك إن ما أخبر به الصادق المصدوق وجب الإيمان
به وقد توارعته ذلك كما قدمنا ولم نحل القول وحيث كان ممكناً فمعارضة صحيح
الأخبار إلحاد وهو كما أنه مقتضى السنة الصحيحة متفق عليه بين أهل السنة قال
المروزي قال أبو عبد الله الإمام أحمد رضي الله عنه عذاب القبر حق لا ينكره
الأصالة ماض وقال حنبل قلت لابي عبد الله في عذاب القبر فقال هذه احاديث
صالح تؤمن بها وقر بها كلاماً عن النبي صلى الله عليه وسلم اسناد جيد أقرنا
به إذا لم تقر بما جاء به الرسول ودفناه وردنا مرددنا على الله أمره قال الله تعالى
(وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) قلت وعذاب القبر حق قل حق يعذبون
في قبورهم قال وسعت أبا عبد الله يقول تؤمن بعذاب القبر وبمنكر ونكير وما يروى
في عذاب القبر فقال سبحانه الله نعم قر بذلك قلت هذه اللفظة قول منكرو نكير
هكذا أو قول ملكين قال منكرو نكير قلت يقولون ليس في حديث منكرو نكير
قال هو هكذا يعني إلهما منكرو نكير قال الامام ابن القيم في كتابه الروح وأما
أئمة أهل البدع والضلال فقال أبو الهذيل وبشر المريسي من خرج عن سنة
الإيمان فإنه يعذب بين النفتين قال والمستكة في القبر إنما تقع في ذلك الوقت قال
ابن القيم وأثبت الجبائي وأنه والبلخي عذاب القبر لكنهم فهو عن المؤمنين واثبتوه

لاصحاب التخليد من الكفار والفاسق على أصولهم و بالله التوفيق

﴿ التنبيه الثاني ﴾

الحق عند أهل السنة ان عذاب القبر على النفس والبدن قال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه العذاب والنعيم على النفس والبدن جميعا بافتاق أهل السنة والجماعة تتم النفس وتعذب منفردة عن البدن وتتم وتعذب متصلة بالبدن والبدن متصل بها فيكون النعيم والعذاب عليهما في هذه الحال مجتمعين كما يكون على الروح منفردة عن البدن وهل يكون العذاب والنعيم البدن بدون الروح فيه قولان مشهوران لأهل الحديث والسنة وأهل الكلام قال شيخ الاسلام وفي المسئلة أقوال شاذة ليست من أقوال أهل السنة والحديث أحدها قول من يقول ان النعيم والعذاب لا يكون الا على الروح وان البدن لا ينعم ولا يعذب قال وهذا قوله الفلاسفة المذكرون لمعاد الابدان وهو لا - كفار باجماع المسلمين وقوله كثير من أهل الكلام من المسترقة وغيرهم الذين يقولون بمعاد الابدان لكن يقولون لا يكون ذلك في البرزخ وانما يكون عند اقيام من القبور وهو لا ينكرون عذاب البدن في البرزخ قط ويقولون ان الارواح هي النعمة والمعذبة في البرزخ فاذا كان يوم القيامة عذبت الروح والبدن معا قال وهذا قاله طوائف من المسلمين من أهل الكلام والحديث وغيرهم وهو اختيار ابن حزم وابن مرة قال وهذا ليس من الاقوال الشاذة بل هو مضاف الى قول من يقر عذاب القبر وقرر بالقيامة ويثبت معاد الابدان والارواح ولكن هو لا - لهم في عذاب القبر ثلاثة أقوال على الروح قط عليها وعلى البدن بواسطتها على البدن قط وهل يضم الى ذلك القول الثاني وهو قول من يثبت عذاب القبر ويحمل الروح هي الحياة ويحمل الفساد قول منكر عذاب الابدان مطلقا وقول من ينكر عذاب الروح مطلقا فاذا جلت الاقوال الشاذة ثلاثة (فالقول الثاني) الشاذ قول من يقول ان الروح بمفردها لا تنعم ولا تعذب وانما الروح هي الحياة وهذا بقوله طوائف من أهل الكلام من المعتزلة والاشعرية كالقاضي أبي بكر الباقلاني وغيره وينكرون أن الروح تبقى بعد فراق البدن وهو قول باطل وقد خالفه أصحابه أبو المعالي الحارثي وغيره بل قد ثبت بالكتاب

والسنة واختلق الامة أن الروح تبقى بعد فراق البدن وأنها منعمة أو معذبة . قال
والفلاسفة الالمسيون يقرون بذلك لكن ينكرون معاد الابدان وهؤلاء يقرون بمعاد
الابدان لكن ينكرون معاد الأرواح ونفسها وعذابها بدون الابدان وكلا القولين
خطأ وضلال نعم قول الفلاسفة أبعد عن أقوال أهل الاسلام وإن واقعهم عليه
من يعتقد أنه يتسك بدين الاسلام بل يظن انه من أهل الملة والصوف
والكلام (القول الثالث) من الشواذ قول من يقول أن البرزخ ليس فيه
نسيم ولا عذاب بل يكون ذلك حتى تقوم الساعة الكبرى كما يقول ذلك بعض
المعتزلة وغيرهم ممن ينكر عذاب القبر ونفسه بناء على أن الروح لا تبقى بعد فراق البدن
وإن البدن لا ينعم ولا يعذب فجميع هؤلاء الطوائف ضلال في أمر البرزخ الا
أنهم خير من الفلاسفة لأنهم مقرون بالقيامة الكبرى انتهى فإذا علمت هذه
الاقوال وعرفت بطلانها فاعلم أن مذهب سلف الامة وأئمتها أن الانسان اذا
مات يكون في نعيم أو عذاب وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه وإن الروح تبقى بعد
مفارقة البدن منعمة أو معذبة وأنها تتصل بالبدن أحيانا فيحصل له منها النعيم
والعذاب ثم اذا كان يوم القيامة الكبرى أعيشت الارواح الى الاجساد وقاموا
من قبورهم الى رب الماد قال ابن القيم والدين قالوا إن عذاب القبر يجري على الميت
من غير رد الارواح الى الاجساد وإن الميت يجوز أن يألم ويحس بالآلم ويعلم بلا
روح هم جماعة من الكرامية ومن واقعهم وقال جماعة من المعتزلة أن الله سبحانه
يعذب الموتى في قبورهم ويحدث فيهم الآلام وهم لا يشعرون فاذا حشروا وجدوا
ذلك الآلام وأحسوا بها قالوا وسيل المذنبين من الموتى سيل السكران والمغنى
عليه لو ضربهم لم يجدوا الآلام فاذا عاد اليهم العقل أحسوا بالآلم والضرب وأنكر
جماعة منهم عذاب القبر رأسا مثل ابن عمر ويحيى بن كابل وهو قول المبرسي وهذه
أقوال أهل الجبرة والضلال وقد علمت مذهب سلف الامة وأعيان الأئمة
والله أعلم

﴿ الثالث ﴾

تقدم ان عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من مات وهو مستحق للعذاب

قَالَ نَصِيْبُهُ مِنْ قَبْرِهِ وَلَمْ يَقْبَرْ وَسَيَفِي صَحِيْحِ الْبُخَارِيِّ مِنْ حَدِيثِ سَمُرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فِي ذِكْرِ مَنْ أَمَامَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطُّوْلُ وَرُوِيَتْهُ لِمُعْزِينَ وَكَيْفَ يَنْدُبُ فَإِنَّهُ نَصٌ فِي عَذَابِ الْبَرْزَخِ وَرُوِيَا الْإِنْيَاءُ وَحِي مُطَابِقٌ لِمَا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَبِإِلَهِ التَّوْفِيقِ

زَعَمَ أَبُو مُحَمَّدٍ حَزْمٌ فِي كِتَابِ الْمَلَلِ وَالنَّحْلِ لَهُ أَنَّ مِنْ غُلْنِ الْمَيْتِ يَحْمِي فِي قَبْرِهِ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَدْ أَخْطَأَ قَالَ لِأَنَّ الْآيَاتِ تَنْصَحُ مِنْ ذَلِكَ بِعَنِ قَوْلِهِ تَعَالَى (رَبَّنَا أَمَتَا اثْنَيْنِ وَأَحْيَيْتَا اثْنَيْنِ) وَقَوْلُهُ تَعَالَى (كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِإِلَهِكُمْ أَمْ أَتَأْتُوا قُلُوبَكُمْ ثُمَّ يَغِيْبُكُمْ ثُمَّ يَأْتِيكُمْ) قَالَ وَلَوْ كُنَّ الْمَيْتُ يَحْمِي فِي قَبْرِهِ لَكُنَّ اللَّهُ تَعَالَى قَدَامَتَنَا ثَلَاثًا وَأَحْيَانَا ثَلَاثًا قَالَ وَهَذَا بَاطِلٌ وَخِلَافُ الْقُرْآنِ إِلَّا مِنْ أَحْيَاءِ اللَّهُ تَعَالَى آيَةُ لَنَبِيِّ مِنَ الْإِنْيَاءِ وَالْقَيْنِ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ الْوَفَّاءُ فَحُذِرَ الْمَوْتُ قَالَ لَمْ يَمُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ وَالْقَيْنِ مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَمِنْ خَصَمِهِ نَفْسٌ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى) قَالَ فَصَحَّ بِنَفْسِ الْقُرْآنِ أَنَّ أَرْوَاحَ سَائِرِ مَنْ ذَكَرْنَا لَا تَرْجِعُ إِلَىٰ أَجْسَادِهِمْ إِلَّا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَذَكَرْنَا مِنْ مِثْلِ هَذِهِ التَّخِيلَاتِ وَهِيَ آيَاتُ مُحْكَمَاتٍ حَمَلَهَا عَلَىٰ غَيْرِ عَمَالِهَا ثُمَّ قَالَ وَلَمْ يَأْتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَيْرٍ صَحِيْحٍ أَنَّ أَرْوَاحَ الْمَوْتَى تَرُدُّ إِلَىٰ أَجْسَادِهِمْ عِنْدَ الْمَسْأَلَةِ وَلَوْ صَحَّ ذَلِكَ عَنْهُ لَقُلْنَا بِهِ قَالَ وَإِنَّمَا تَقْرَدُ بِهِمْ مِنْ رَدِّ الْأَرْوَاحِ إِلَى الْأَجْسَادِ فِي الْقَبُورِ الْمُنْهَالِ إِبْنُ عَمْرٍو وَلَيْسَ بِالْقَوِيِّ تَرْكُهُ سَعِيدٌ وَغَيْرُهُ وَقَالَ فِيهِ الْمُنْمِرَةُ بَيْنَ مَقْصَمِ الضَّيْفِ وَهُوَ أَحَدُ الْأَثْمَةِ مَا جَاوَزَتْ الْمُنْهَالَ بَيْنَ عَمْرٍو قَطْعُ شَهَادَةٍ فِي الْإِسْلَامِ عَلَى مَا قَدْ قُلْنَا وَسَائِرُ الْأَخْبَارِ الثَّابِتَةِ عَلَىٰ خِلَافِ ذَلِكَ قَالَ وَهَذَا الَّذِي قَالَ وَهُوَ الَّذِي صَحَّ أَيْضًا عَنْ الصَّحَابَةِ وَذَكَرْنَا أَنَّهَا يَزْعُمُ أَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى مَا قَالَ قَالَ الْإِمَامُ الْمُحَقِّقُ إِبْنُ الْقَيْمِ أَنَّ أَرَادَ إِبْنُ حَزْمٍ قَوْلُهُ مِنْ غُلْنِ أَنَّ الْمَيْتَ يَحْمِي فِي قَبْرِهِ فَخَطَأُ الْحَيَاةِ الْمَسْهُودَةِ فِي الدُّنْيَا الَّتِي قَوْمٌ فِيهَا الرُّوحُ بِالْبَدَنِ وَتَصَرُّفُهُ وَتَدْبِيرُهُ وَيَحْتَاجُ مَعَهَا إِلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالْبَاسِ فَهَذَا خَطَأٌ كَمَا قَالَ وَالْحَسَّ وَالْقَلْبُ يَكْذِبُهُ كَمَا يَكْذِبُهُ النَّفْسُ وَإِنْ أَرَادَ حَيَاةَ

أخرى غير هذه الحياة بل تماد الروح اليه إعادة غير الاعادة المألوفة في الدنيا ليستل ويمتنع في قبره فهذا حق وفيه خطأ وقد دل عليه النص الصحيح الصريح وهو قوله «تماد روحه في جسده» في حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما قال كنا في جنازة في بيع النرق فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقمنا وقعدنا حوله كأن على رؤوسنا الطير وهو يلحده فقال «أعوذ بالله من عذاب القبر» ثلاث مرات ثم قال «إن البلاء المؤمن إذا كان في اقبال من الآخرة واقطاع من الدنيا نزلت اليه ملائكة كأن وجوههم الشمس فجلسوا منه مد البصر ثم يحيى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس المطمئنة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان قال قبيلا كأن نيل القطرة من في السماء فيأخذها فاذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الخنوط ويخرج منها كاطيب فحة منك وجئت على وجه الارض قال فيصعدون بها الحديث وفيه فيقول الله تعالى اكتبوا كتاب عبدي في عليين وأعيدوه الى الارض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى تماد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربني الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان له وما عليك فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقته الحديث وكذلك في حق الكافر وفيه تماد روحه جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه الحديث رواه الامام أحمد وأبو داود وروى النسائي وابن ماجه وأبو عروبة الاسفرائيني قال ابن القيم ان قوله «ثم تماد روحه في جسده» لا يدل على حياة مستمرة وإنما يدل على إعادة لها الى البدن وتعلق به والروح لم تزل متعلقة يديها وإن طلي وتمزق وسر ذلك ان الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متباينة الاحكام (أحدها) تعلقها به في بطن الأم حينها (الثاني) تعلقها به بعد خروجه الى وجه الارض (الثالث) تعلقها به في حال النوم فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه (الرابع) تعلقها به في البرزخ فانها وإن فارقت وتجردت عنه فانها لم تفارقه فراقا كلياً بحيث لا يبقى لها اليه التفات البتة وقد ذكرنا من الاحاديث ما يدل على ردعها اليه وكذلك ثبت

أما ترد اليه عند سلام المسلم وهذا الرد إعادة خاصة لا توجب حياة البدن قبل يوم القيامة (الخامس) نطقها به يوم بث الاجساد وهو أكل نطقها بالبدن ولا نسبة لما قبله من أرواح الخلق اليه اذ هو نطق لا يقبل البدن منه فوراً ولا نوما ولا فسادا وقول ابن حزم في المنهال ما قال تحامل منه بارد فالمنهال بن عمرو أحد الثقات المدلول قال الامام يحيى بن معين المنهال ثقة وقال السجلي كوفي ثقة وأعظم ما قيل فيه أنه سمع من يته صوت غناء وهذا لا يوجب القدح في روايته وقصيف ابن حزم له غير مستبرقانه لم يذكر موجبا لتضييفه غير فقره بقوله قتاد روجه في جسده وقد استترك عليه زعمه فقرده بها الامام الحق ابن القيم وبين أنه لم ينفرد بها بل رواها غيره وقد روي ما هو المبلغ منها وتظيرها كقولته فرد اليه روجه وقوله فيستوي جالسا وقوله فيجلسه وقوله فيجلس في قبره وكلها أحاديث صحاح لا منزهة والاحاديث الصحيحة مريحة بخلاف ما زعم ابن حزم وأطال ابن القيم في ذلك بما يشفي ويكفي وبالله التوفيق

في ذكر الروح والكلام عليها وقد أشار الى قلرة من بحر لحي من متعلقها قاتل
 ﴿وان أرواح لورى لم تعلم مع كونها مخلوقة فاستهم﴾
 ﴿و﴾ بما ينبغي العلم به ﴿ان أرواح﴾ بني آدم جمع روح قد اختلف في حقيقتها وهل هي النفس أو غيرها وهل هي جزء من البدن أو عرض من أعراضه أو جسم مساكن له مودع فيه أو جوهر مجرد قد تكلم الناس في هذه المسائل من سائر الطوائف واضطربت فيها أقوالهم وكثر فيها خطأهم ومن الناس من أمسك عن الكلام والحوض فيها لقوله تعالى ﴿ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي﴾ الآية وهدى الله أتباع الرسول وسلف الأمة وأهل السنة لا اختلفوا فيه من افاق ياذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم . قال الامام بن القيم بعد ما ساق أقوال الناس في حقيقة الروح على اختلاف مذاهبهم وتباين آرائهم وذكر عدة مذاهب وزيفها ثم قال والصحيح ان الروح جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جوهر الاعضاء

ويسري فيها سر يان الماء في الورد وسر يان العنبر في الزيتون والتار في القمح
فأدانت هذه الاعضاء صالحة لقبول الآثار الفاضلة عليها من هذا الجسم الطيف
بقي هذا الجسم الطيف متشابكاً بهذه الاعضاء وأقادها هذه الآثار من الحس
والحركة والارادة وإذا فسدت هذه الاعضاء بسبب استيلاء الاخلاط الفليظة
عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق الروح البدن وانفصل الى عالم الارواح
قال وهذا القول هو الصواب في المسئلة وهو اقي لا يصح غيره وكل الأقوال
سواء بالحق وطيه دل الكتاب والسنة واجماع الصحابة وأدلة العقل والفطرة وذكري لامة
دليل وخمسة عشر دليلاً وأجادوا فأدور في كلام ابن سينا وابن حزم وامثالهما ونحوهما

﴿فائدة﴾

ذكر بعض المتكلمين ان محل الروح القلب واستدل به بحديث ابن عساكر
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «أما النفس في القلب والقلب بالنياط والنياط
يسقى العروق فإذا هلك القلب انقطع العرق» وهذا حديث مرسل وقال الحافظ
ابن حجر في الاصابة فيه غريب كثير واسانيد ضعيفة جداً والله أعلم واما اختلاف
الناس في الروح وهل هي النفس أو غيرها فمن الناس من قال هما اسمان لمسى واحد
وهذا قول الجمهور وقيل بل هما متبايران قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه الروح
النفس تطلق على أمور (أحدها) الروح قال الجوهرية النفس الروح قال خرجت نفسه
قال أبو خراش

نجا سالماً والنفس منه بشدة ولم ينبج الا جن سيف ومترز

أي ينجن سيف ومترز والنفس الهم يقول سألت نفسه وفي الحديث «ما النفس
له سائلة لا ينبجس الماء اذا مات فيه» والنفس الجسد قال الشاعر

نبئت ان في تميم ادخلوا أنياهم تامور نفس المنذر

والتامور الهم والنفس المين يقال أصابت فلانا نفس أي عين قلب ابن القيم
ليس كما قال قال نفس هاهنا الروح ونسبة الاصابة الى العين توسع لانهما تكون
بواسطة النظر والقي أصابه إنما هو نفس المان وطلق النفس على الذات كقوله
تعالى (فلموا على أنفسكم ولا تقتلوا أنفسكم) يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها.

كل نفس بما كسبت رهينة) وتطلق النفس على الروح وحدها كقوله تعالى (يا أيها النفس المطمئنة وأخرجوا أنفسكم منهن) وقوله (إن النفس لامارة بالسوء - ولا أقسم بالنفس الغواة) وأما الروح فلا تطلق على البدن لا بافتراده ولا مع النفس وتطلق الروح على القرآن كقوله تعالى (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا) وعلى الوحي كقوله تعالى (يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده لينزله يوم التلاق) وقال (وينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده إن أنظروا أنه لا إله إلا أنا فاقفون) وإنما سمي ذلك روحا لما يحصل به من الحياة النافذة فإن الحياة بدونها لا تنفع صاحبها البتة بل حياة الحيوان البهيم خبرتها وأسلم حاقبة وصيت الروح روحا لأن بها حياة البدن وكذلك سميت الريح روحا لما يحصل بها من الحياة وهي من ذوات الواو ولهذا تجمع على أرواح قال الشاعر

إذا هبت الأرواح من نحو أرضكم وجبت لسراها على كبدي بردا

ومنها الروح والريحان والاستراحة فسيت النفس روحا لحصول الحياة بها وسيت نفا اما من الشيء النفيس لنفسها وشرفها وأما من نفس الشيء إذا خرج فكثرة خروجها ودخولها في البدن سميت نفا ومن النفس بالتحريك فإن البدن كل ما نام خرجت منه فإذا استيقظ رجعت إليه فإذا مات خرجت خروجا كلياً فإذا دفن عادت إليه فإذا سئل خرجت فإذا بعث عادت إليه أي رجعت له قال الامام ابن القيم فالفرق بين النفس والروح فرق بالصفات لا فرق بالذات وإنما سمي النفا نفا لأن خروجه القوي يكون مع الموت يلزم خروج النفس وأن الحياة لا تتم إلا به كما لا تتم إلا بالنفس فهذا المعنى قال السمو

نسيل على حد الغلات نفوسا وليست على غير الغلات نسيل

وقال قاضيه وخرجت نفسه وفارقت كما يقال خرجت دوحه وفارقت ولكن النفيس الاندفاع بكثرة وسرعة يقال أفاض إذا دفع باختياره وأرادته وقاض إذا دفع قهراً أو قسراً فله سبحانه هو الذي يفيضها عند الموت تفيض في فرق من أهل الحديث والمتهمة والتصوف الروح غير النفس قال مقاتل بن سليمان للإنسان حيات وروح ونفس فإذا نام خرجت عنه التي يعقل بها الأشياء ولم تشارك الجسد بل تخرج في كبل

يمتد له شعاع فيرى الرويا بالنفس التي خرجت منه وتبقى الحياة والروح في الجسد فيه يتقلب ويتنفس فاذا حرك رجعت اليه الروح اسرع من طرفة عين فاذا اراد الله تعالى أن يميت في المنام أمك تلك النفس التي خرجت وقال أيضا اذا نام خرجت عنه وصعدت الى فوق فاذا رأت الرويا رجعت فاختبرت ونجبر الروح القلب فيصبح ويعلم انه قد رأى كيت وكيت وقال أبو عبد الله بن منته من علمائنا ثم اختلفوا في معرفة الروح والنفس فالنفس طينة نارية والروح نورية روحانية وزعم بعضهم أن الروح لا هوية والنفس ناسوتية وأن المخلق بها ابلي . وقال طائفة من أهل الاثر أن الروح غير النفس والنفس غير الروح وقوام النفس بالروح والنفس صورة البدن والهوى والشهوة والبلاء معجون فيها ولا عدو أعدى لابن آدم منها فالنفس لا تريد الا الدنيا ولا تحب الا اياها والروح تدعو الى الآخرة وتوثرها وجعل الهوى تبعا للنفس والشيطان مع النفس والهوى وجعل الملك مع العقل والروح والله سبحانه وتعالى يمدحها بالمهامه وتوفيته وقال بعضهم الارواح من أمر الله أخفى حقيقتها وعلمها عن المخلق وقال بعضهم الارواح نور من نور الله وحياة من حياة الله وقالت طائفة لهم من ثلاث ارواح والكافر والمناق روح واحدة وقال بعضهم للانبياء والصدقين خمسة ارواح وقال بعضهم الارواح روحانية خلقت من الملكوت فان صفت رجعت الى الملكوت ذكر هذا كله الامام ابن القيم في كتابه الروح ثم قال قلت الروح التي تنفث ونفيس روح واحد وهي النفس وأما ما يؤيد الله به أوليا نعم الروح فهي روح أخرى غير هذه الروح كما قال تعالى (أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيديهم بروح منه) وكذا التي أيدها عيسى بن مريم عليه السلام في قوله تعالى (اذ كرسي علىك وعلى ولدك اذ أيدها بروح القدس) وكذلك الروح التي يلقيا على من يشاء من عباده وهي غير الروح التي في البدن وأما القوى التي في البدن وان أطلق عليها ارواحا (١) كما يقال الروح الباصرة والروح السامة والروح الشامة فهي قوى مودعة

(١) قوله ولان أطلق عليها ارواحا الخ القدي في كتاب الروح « فاتها تسمى أيضا ارواحا » الخ ولا يخلو كثير قوله من مثل هذا التصرف ولا تعرض له
اه مصححه

في الابدان تموت يموت الابدان وهي غير الروح التي لا تموت بموت البدن ولا تبلى كما يبلى قال ونطلق لروح على أخص من هذا كله وهو قوة المعرفة بالله تعالى والاقابة اليه ومحبة وانبات الهمة الى طبعه وارادته ونسبة هذا الى الروح كنسبة الروح الى البدن فاذا قعدت الروح كانت بمنزلة البدن اذا قعد روحه وهي الروح التي يوجد بها أهل ولايته ولهذا يقال فلان فيه روح وفلان ما فيه روح والمجبة روح والاقابة روح والتمركز والصدق روح والناس متفاوتون في هذه الارواح أعظم تفاوت فتنهم من تطلب عليه هذه الارواح فيصير روحانيا ومنهم من يقتلها أو أكثرها فيصير أرضيا بهيما والله المستعان (الورى) محلجرا بالاضافة الى الارواح أي أرواح الورى قال في القاموس والورى كثرى الخلق والمراد بنو آدم ومثلهم الجن فيا يظن لان التكليف والمعاد والحساب يشملهم (لم نصمم) يموت الابدان التي كانت فيها أولا تموت هي ولا تقي وزعت طاقتة انما تموت وتذوق الموت لانتها نفس وكل نفس ذاتة الموت قالوا ودلت الادلة على انه لا يبقى الا الله تعالى وحده كما قال تعالى (كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) وقال تعالى (كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون) قالوا واذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية أولى والدليل على عدمها عدم قديمها ولهذا قال الصواب عدم عدمها (مع كونها) أي الارواح (مخلوقة) لله تعالى ومعدومة ومبرورة اوجدها ببدان لم تكن (فاستنهم) أي طلب علم ذلك من مظاهره واستكشفه من مكانه يقال فهم كفتح فهماء ويحرك وهي أفصح وفهام وفهامية علم الشيء وعرفه بالقلب وهو فهم ككتف سريع الفهم واستنهمني طلب مني فهم المطلوب فأفهمته وفهمته فالفهم قوة من شأنها ان تعد النفس لاكتساب الآراء والد كالمجودة تلك القوة والذهن قيل يرادف الفهم وقدمه في القاموس فقال الذهن بالكسر الفهم والعقل وحفظ القلب والنقطة وقال غيره الذهن هو نفس القوة والفهم استعمالها وانما حدث على طلب الفهم في ذلك وامعان التدقيق لادراك تلك المبادئ لاختلاف مقالات الناس في هذا المقام ولا يهزلة أقدام ومفظة أو هام وحاصل ذلك انه ذكر مستثنين عظيمين الاول ان الروح مخلوقة معدومة والثانية ان الدم لا يدركها والفتاء لا يلحقها ولذا ذكر أدلة كل مسألة

وحكمها وما فيها من الخطأ والصواب على حدتها ولتقدم أولا ما أخره في النظم نظرا لواقع فتقول

اعلم رحمك الله ان هذه المسئلة زل فيها عالم وصل فيها طوائف من بني آدم وهدى الله اتباع رسله فيها للحق المبين والصواب المستبين فاجتمعت الرسل وصلوات الله وسلامه عليهم على أن روح الانسان محدثة مخلوقة مصنوعة مبرورة مدبرة وهذا معلوم بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله وسلامه عليهم كما يعلم بالاضطرار من دينهم ان العالم حادث وان ماداد الابدان واقع وان الله تعالى وحده الخالق وكل ما سواه مخلوق له وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعهم وهم القرون المفصلة على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدوثها وانها مخلوقة حتى ثبت ثابتة (١) ممن قصر فهم في الكتاب والسنة فزعم انها قد تغير مخلوقة واحتج لذلك انها من أمر الله وأمر الله غير مخلوق وبأن الله اضافها اليه كما اضاف اليه عمله وكتابه وقدرته وسمعه وبصره ويده وقوه آخرو فقالوا لا قول مخلوقة ولا غير مخلوقة

وقد سئل عن ذلك حانظ اصبهان أبو عبد الله بن مende من أعيان علمائنا فقال اما بعد فان سالا يسأل عن الروح التي جعلها الله سبحانه قوام أنفس الملق وأبدانهم وذكر أقواما تكلموا في الروح وزعموا أنها غير مخلوقة وخص بعضهم منها أرواح القدس وانها من ذات الله قال واذا ذكر أقاويل متقدمهم وأين ما يخالف أقاويلهم من الكتاب والآثر وأقاويل الصحابة والتابعين وأهل العلم وأوضح بخطأ التكلم في الروح بنبر علم وان كلامهم وافق قول جهم بن صفوان وأصحابه قد ذكر ان الناس اختلفوا في معرفة الارواح ومحلها من النفس قال بعضهم الارواح كلها مخلوقة قال وهذا مذهب أهل الجماعة والآثر واحتجت بقول النبي صلى الله عليه وسلم «الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف» رواه الامام أحمد ومسلم وأبو داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ورواه البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها ورواه الطبراني من حديث ابن مسعود رضي الله عنه وروي أيضا من حديث سلمان الفارسي وعبد الله بن عباس

وأمر المؤمنين علي بن أبي طالب وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم أجمعين والجنود المجتدة لا تكون المخلوقة . وقال بعضهم الأرواح من أمر الله أخفى الله حقيقتها وعلمها عن الخلق واحتج بقوله تعالى قل الروح من أمر ربي وقال بعضهم الأرواح نور من الله تعالى وحياة من حياته واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم «إن الله خلق خلقه من ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره» وتعام الحديث - فمن أصابه من ذلك التور يمشد اهتدى ومن أخطأ ضل . رواه الامام أحمد والترمذي والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما وقال محمد بن نصر المروزي في كتابه تأول صنف من الزنادقة وصنف من الروافض في روح ابن آدم ما تأولته النصارى في روح عيسى وما تأوله قوم من أن الروح انفصل من ذات الله تعالى وتقدس اسماؤه فصار في المؤمن فبد صنف من النصارى عيسى ومريم جميعا لأن عيسى عديم روح من الله فصار في مريم فهو غير مخلوق عديم وقال صنف من الزنادقة وصنف من الروافض ان روح آدم عليه السلام مثل ذلك أنه غير مخلوق وتأولوا قوله (وقضت فيه من روحي) وقوله (ثم سواهم فخلق فيه من روحي) فزعموا ان روح آدم ليس بمخلوق كما تأول من قال ان التور من الرب غير مخلوق قالوا ثم صار بعد آدم في الوصي بعده ثم هو في كل نبي ووصي الى ان صار في علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثم في ابيه الحسن والحسين رضي الله عنهما ثم في كل وصي وامام فيه يعلم الامام كل شيء لا يحتاج ان يتعلم من أحد قال ولا خلاف بين المسلمين ان الأرواح في آدم وبنيه عيسى ومن سواه من بني آدم كلها مخلوقة فخلقها وانشاها وكونها واخبر عنها ثم أضافها الى نفسه كما أضاف اليه سائر خلقه قال تعالى (وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه)

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه روح الآدي مخلوقة مبتدعة بائناق الامة وأنتمها وسائر أهل السنة وقد حكى اجماع العلماء على انها مخلوقة غير واحد من أئمة المسلمين مثل محمد بن نصر المروزي الامام المشهور اتي هو من أعلم أهل زمانه بالاجماع والاختلاف وكذلك أبو محمد بن قتيبة وقال الامام أبو اسحق بن شاقلا من أئمة علمائنا وهذا يعني كون الروح مخلوقة مما لا يشك فيه من وفق

لصواب ان الروح من الاشياء المخلوقة.

قال الامام المحدث ابن القيم في كتابه الروح قد تكلم في هذه المسئلة طوائف من اكابر العلماء والمتايخ وردوا على من يزعم انها غير مخلوقة وصنف الحافظ أبو عبد الله بن منته في ذلك كتابا كبيرا وقبله الامام محمد بن نصر المروزي وغيره والشيخ أبو سعيد الخراز وأبو يعقوب النهرجوري والقاضي أبو يعلى وقد نص على ذلك الأئمة الكبار واشتد نكيرهم على من يقول ذلك في روح عيسى بن مريم عليه السلام فكيف بروح غيره كما ذكره الامام أحمد رضي الله عنه في ما كتبه في محبة في الرد على الزنادقة والجهمية قل ثم ان الجهمي ادعى أمرا قال اما اجدآية في كتاب الله مما يدل على ان القرآن مخلوق قول الله تعالى (انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه) وعيسى مخلوق: قلنا له ان الله منكم الفهم القرآن ان عيسى تجري عليه ألقاظ لا تجري على القرآن لاناسيه مولودا وطفلا وصيبا وغلاما يأكل ويشرب وهو مخاطب بالامر والنهي يجري عليه الخطاب والوعد والعيد ثم هو من ذرية نوح ومن ذرية ابراهيم فلا يحمل لنا ان نقول في القرآن ما نقول في عيسى الى ان قال والكلمة التي ألقاها الى مريم حين قال له كن فكان عيسى بكن وليس عيسى هو كن ولكن كان بكن فكان من الله قولاً وليس كن مخلوقاً وكذبت الصاري والجهمية على الله في أمر عيسى وذلك ان الجهمية قالوا روح الله وكلمته الا ان كلمته مخلوقة وقالت الصاري عيسى روح الله وكلمته والكلمة من ذاته كما يقال هذه الحرة من هذا الثواب قلنا نعم ان عيسى بالكلمة كان وليس هو الكلمة وانما الكلمة قول الله وقوله تعالى وروح منه يقول من أمره كان الروح فيه كقوله (وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً) منه يقول من أمره وتفسير روح الله انما معناها بكلمة الله كما يقال عبد الله وسماه الله وأرض الله قد صرح بأن روح المسيح مخلوقة فكيف بسائر الارواح وقد أضاف الله اليه روح الذي أرسله الى مريم وهو عبده ورسوله ولم يدل ذلك على انه قديم غير مخلوق قل تعالى (فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً) قالت اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت نبياً قال اما أنا رسول ربك

فهذا الروح هو روح الله وهو عبده ورسوله
وعما ينبغي ان يعلم ان المضاف الى الله سبحانه نوعان صفات لا تقوم بأنفسها
كالملم والقدرية والكلام والسبح والبصر وهذه اضافة صفة الى الموصوف بها
فالعلم والقدرية الخ صفات له تعالى غير مخلوقة وكذا وجهه ويده ونحو ذلك من
الصفات الحسية والثانية وكذا الفيل من التكوين والمحبة والرضا ونحوها في مذهب
السلف كما مر (والثاني) اضافة أعيان منفصلة كبيت الله وناقة الله وعبد الله ورسول
الله وكذلك روح الله فهذه اضافة مخلوق الى خالقه ومصنوع الى صانعه ولكنها
تقتضي تخصيصاً أو تشريفاً يتميز به المضاف اليه عن غيره كبيت الله وان كانت
كل البيوت لله ملكاً له وكذلك ناقة الله والنوق كلها ملكه وخلقها ولكن هذه
اضافة الى الالهية تقتضي محبة لها وتكرمه وتشريفه بخلاف الاضافة العامة الى
ربوبيته حيث تقتضي خلقه وإيجاده فالاضافة العامة تقتضي الخلق والإيجاد
والخاصة تقتضي الاختيار (والله يخلق ما يشاء ويختار) فالضافة الروح الى تعالى
من هذه الاضافة الخاصة لامن العامة ولا من باب اضافة الصفات فأمل هذا
الموضع فانه نفيس ويخلصك من ضلالات كثيرة وقع فيها من شاء الله من الناس
كما أوضحه وبرهن عليه وبينه الامام الحق ابن القيم في كتابه الروح وقل ان
الروح يوصف بالوفاة والقبض والامساك والارسال وهذا من شأن المحدث
المربوب وأطال في الاحتجاج ودفع مقالات أهل البدع والهجاء ونمرة ذلك كون
الروح مخلوقة بالاجماع والله تعالى الموفق

المسألة الثانية

كما ذكر في أصل العقيدة بقاء الارواح وانه لا يلحقها عدم ولا فناء ولا
اضمحلال لانها خلقت لبقاء وانما تموت الابدان وقد دلت على هذا الاحاديث
الدالة على نعيم الارواح وعذابها بعد مفارقتها لابدانها الى أن يرجعها الله تعالى
اليها ولو ماتت الارواح لا قطع عنها النعم والعذاب وقد قال الله تعالى (ولا تحسبن
الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل احياء عند ربهم يرزقونه فرحين بما آتاهم الله
من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) مع القطع بأن ارواحهم

قد فارقت أجسادهم وتذذقت الموت قل المحقق ابن القيم الصواب ان موت النفوس هو مفارقتها لأجسادها وخروجها منها فان أريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان أريد أنها تعلم وتضمحل وتصير عذما محضا فانها لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد خلقها في نعيم أو عذاب وقد نظم أحد بن الحسين الكندي هذا الاختلاف في قوله

تأزغ الناس حتى لا اتفاق لهم الا على شجب والخلق في الشجب
قيل فخلص نفس المرء سالمة وقيل تشرك جسم المرء في السلب

الشجب بالشين المعجمة والجيم فوحدة محركا الحزن والعنت يصيب من مرض أو قتال كما في القاموس فان قيل فبعد النفخ في الصور هل تبقى الارواح حية كما هي أو تموت ثم تحيا فالجواب قد قال الله تعالى (ونفخ في الصور فصعق من السموات ومن في الارض الا من شاء الله) قد استثنى الله تعالى بعض من في السموات ومن في الارض من هذا الصق فقيل هم الشهداء وهذا قول أبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهم وسعيد بن جبير رحمه الله وقيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وهو قول مقاتل وغيره وقيل هم الذين في الجنة من الحور العين وغيرهم ومن في النار من أهل العذاب وخزنتها قال الامام أبو اسحق بن شاقلا من أصحابنا وقد نص امامنا الامام أحمد رضي الله عنه على ان الحور العين والولدان لا يموتون عند النفخ في الصور وقد أخبرنا سبحانه ان أهل الجنة (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) وهذا نص على أنهم لا يموتون غير تلك الموتة الاولى فلو ماوا مرة ثانية لكانت موتتان واما قول أهل النار (ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) ففسر هذه الآية الآية التي في سورة البقرة وهو قوله تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم) فكأنوا أمواتا وهم نطفة في أصلاب آبائهم وفي أرحام أمهاتهم ثم أحييهم بعد ذلك ثم أمتهم ثم يحييهم يوم النشور وليس في ذلك امة أو ارحم قبل يوم القيامة والا كانت ثلاث موثبات وصق الارواح عند النفخ في الصور لا يلزم منه موتها في الحديث الصحيح ان الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فاذا موسى أخذ بقائمة العرش فلا أدري أفاق

قبلي أم جوزي بصقة يوم الطور» فهذا صمق في موقف القيامة اذا جاء الله لفصل القضاء وأشرقت الأرض بنوره فينشد يصمق الحلائق كلهم قال سالي (قد رُم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصمقون) ولو كان هذا الصمق موتا لكانت موتة أخرى قال الامام المحقق ابن القيم في كتاب الروح وقد تنبه لهذا جماعة من الفضلاء فقال أبو عبد الله القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذه صقة غشي تكون يوم القيامة لاصقة الموت الحادثة عند فتح الصور قال وقد قال شيخنا أحمد بن عمرو ظاهر حديث النبي صلى الله عليه وسلم يدل على ان هذه الصقة إنما هي بدالنفخة الثانية نفخة البعث ونص القرآن يقتضي ان ذلك الاستثناء إنما هو بعد نفخة الصمق ولما كان هذا قال بعض العلماء يحتمل ان يكون موسى عليه السلام ممن لم يمت من الانبياء وهذا باطل وقال القاضي عياض يحتمل ان يكون المراد بهذه صقة فزع بعد النشور حين تنشق السموات والأرض قال فتتساقط الاحاديث والآثار ورد عليه أبو العباس القرطبي فقال يرد هذا قوله في الحديث الصحيح انه حين يخرج من قبره يلتقي موسى آخذاً بقائمة العرش قل وهذا إنما هو عند نفخة الفزع قال أبو عبد الله القرطبي قال شيخنا أحمد بن عمرو القدي يزيج هذا الاشكال ان شاء الله تعالى ان الموت ليس بعدم محض وإنما هو انتقال من حال الى حال ويدل على ذلك ان الشهداء بعد موتهم وقتلهم احياء عند ربهم يرزقون فرحين وهذه صفة الاحياء في الدنيا واذا كان هذا في الشهداء كان الانبياء بذلك أحق وأولى مع انه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الأرض لا تأكل أجساد الانبياء وأنه صلى الله عليه وسلم اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس وفي السماء وخصوصا بموسى عليه وعليهم السلام وقد أخبر نبينا صلى الله عليه وسلم انه ما من مسلم يسلم عليه الا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام الى غير ذلك مما يحصل من جله القطع بأن موت الانبياء إنما هو راجع الى أنهم غيوا عنا بحيث لا ندرهم وان كانوا موجودين احياء وذلك كالحال في الملائكة فإنهم احياء موجودون ولا نراهم واذا قرر أنهم احياء فاذا نفخ في الصور نفخة الصمق صمق كل من في السموات والأرض الا من شاء الله فاذا صمق غير الانبياء موت واما صمق الانبياء

فلاظهر انه غشية فاذا فتخ في الصور فتحة البعث فمن مات حي ومن غشي عليه أفاق
 ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته «فأكون أول
 من يبعث» فبينما صلى الله عليه وسلم أول من يخرج من قبره قبل جميع الناس الاموسي
 فانه حصل فيه تردد هل يبعث قبله من غشيته أو بقي على الحالة التي كان عليها قبل
 فتحة الصعق مقيما لانه حوسب بصعقة يوم الطور وهذه فضيلة عظيمة لموسى عليه
 السلام ولا يلزم من فضيلة واحدة فضيلة موسى عليه السلام على نبينا مطلقا لان
 الشيء الجزئي لا يوجب أمرا كلياً انتهى قال أبو عبد الله القرطبي ان حمل الحديث
 على صعقة الخلق يوم القيامة فلا اشكال وان حمل على صعقة الموت عند التفخ في
 الصور فيكون ذكر يوم القيامة مراداً به أوائله فالمعنى اذا فتخ في الصور فتحة
 البعث كنت أول من يرفع رأسه فاذا موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا
 أدري افاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور قال الحق ابن القيم وحمل الحديث على
 هذا لا يصح لانه صلى الله عليه وسلم تردد هل أفاق موسى قبله أو لم يصعق بل
 جوزي بصعقة الطور فالمعنى لا أدري أصعق أم لم يصعق وقد قال في الحديث
 «فأكون أول من يبعث» وهذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم يصعق فينبى يصعق
 ولو كان المراد به الصعقة الاولى وهي صعقة الموت لكان قد جزم بموته وتردد هل
 مات موسى أو لم يموت وهذا باطل لوجوه كثيرة فلملما صعقة فزع لا صعقة
 موت وحينئذ فلا تدل الآية على ان الارواح تموت عند التفخة الاولى فم تدل
 على موت الخلائق عند الفخة الاولى وكل من لم ينفق الموت قبلها فانه يذوق حينئذ
 واما من ذاق الموت أو لم يكتب عليه الموت فلا تدل الآية على انه يموت مودة
 ثانية والله أعلم

﴿تمة﴾

﴿في مسائل مما نحن بصده من أمر الروح﴾

(الاولى) اختلف في خلق الارواح هل كان قبل الاجساد أو تأخر عنها فقلنس
 فيها قولان معروفان حكاهما شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه الحق ابن القيم
 وغيرهما ومن ذهب الى تقدم خلق الارواح على الاجساد محمد بن نصر

المروزي وأبو محمد بن حزم بل حكاها ابن حزم اجساعا واحتج من قتل بذلك
بصحیح منها قوله تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم
فسجدوا) وثم للترتيب والمهلة قد تضمنت الآية الكريمة ان خلقنا مقدم على أمر
الله الملائكة بالسجود لآدم ومن المعلوم قطعا ان أبداننا حادثة بعد ذلك فلم
انها الارواح قالوا ويدل عليه قوله تعالى (واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم
ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) وهذا الاستطاق والاشهاد
انما كان لارواحنا اذ لم تكن الابدان حينئذ موجودة ففي موطن الامام مالك ان
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه سئل عن هذه الآية (واذا أخذ ربك
من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم) فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل
عنها فقال «خلق الله آدم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء
لنار وبسل أهل النار يسلمون وخلقت هؤلاء للجنة وبسل أهل الجنة يسلمون»
قال الرجل يا رسول الله فقيم العمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان الله اذا خلق
الرجل للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة
فيدخل به الجنة واذا خلق العبد لنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل
من أعمال أهل النار فيدخله بالنار» قال الحاكم هذا حديث على شرط مسلم وروى
الحاكم من حديث أبي هريرة مرفوعا «لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره
كل نطفة هو خالقها الى يوم القيامة أمثال الدر ثم جسل بين غني كل انسان
منهم وبيضا من نور ثم عرضهم على آدم فقال من هؤلاء يا رب فقال هؤلاء
ذريتك فرأى رجلا منهم أعجبه ويص ما بين عينيه فقال يا رب من هذا فقال
هذا ابنك داود يكون في آخر الامم قال كم جلت له من العمر قل ستين سنة
قال يا رب زده من عمري أربعين سنة فقال الله اذا يكتب فيختم فلا يبدل
فما انقضي عمر آدم جاءه ملك الموت قال أولم يبق من عمري أربعون سنة فقال
أولم تجعلها لابنك داود قال فجحد فجحدت ذريته ونسي فقتلت ذريته وخطي
فخطئت ذريته» قال الحاكم هذا شرط مسلم ورواه الترمذي وقال هذا حديث
حسن صحيح ورواه الامام أحمد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال لما

نزلت آية الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أول من جحد آدم عليه السلام» وزاد ابن سعد ثم أكمل الله لأدم ألف سنة ولداود مائة سنة وفي صحيح الحاكم أيضا عن أبي بن كعب رضي الله عنه في قوله تعالى (واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم الآية) قال جمعهم له يومئذ جميعا ما هو كائن إلى يوم القيامة فجعلهم أرواحهم صورهم واستنطقهم فكلّموا وأخذ عليهم العهد والميثاق وأشهدهم على أنفسهم ألا تستبرئوا إلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا من هذا غافلين فإني أشهد عليكم السموات السبع والأرضين السبع وأشهد عليكم أباكم آدم أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فلا تشركوأبي شيئا فإني أرسل إليكم رسلا يبلغكم عهدي وميثاقي وآنزل عليكم كتبي فقالوا نأشهد أنك ربنا وألّهمنا لأرب لنا غيرك ورضعنا لبن آدم فرأى فيهم النبي والتقيير وحسن الصورة وغير ذلك فقال رب لو سميت بين عبادك فقال إني أحب أن أشكر ورأى فيهم الأنبياء مثل السرج ونحو ما يثاق آخر بالرسالة والنبوة فذلك قوله تعالى (واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح) وهو قوله (فأقم وجهك للدين حنيفا فطره الله النبي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله) وهو قوله (هذا نذير من النذر الأولى) وقوله (وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين) قال وكل من روح عيسى من تلك الأرواح التي أخذ عليها الميثاق فأرسل ذلك الروح إلى مريم حين ابتذت من أهلها مكانا شرقيا فدخل من فيها وهذا اسناد صحيح وأخرجه اسحق ابن راهويه ورواه محمد بن نصر المروزي من حديث عبد الله بن سلام وقندروي ذلك من وجوه متعددة عن جماعة من الصحابة متعددة وفيه أنه أخرجه مثل القدر ومثل القول أيضا وروى اسحق ثنا روح بن عباد ثنا موسى بن عبيدة الزبيدي قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول في هذه الآية اقروا له بالإيمان والمعركة لأرواح قبل أن تخلق أجسادها قال وثنا الفضل بن موسى عن عبد الملك عن عطاء في هذه الآية قال أخرجه من صلب آدم حين أخذ الميثاق ثم ردوا في صلبه وأخرج عن الضحاك قال إن الله أخرج من ظهر آدم يوم خلقه ما يكون إلى يوم القيامة فأخرجه من القدر فقال ألت بر بكم قالوا لي قالت الملائكة شهدنا أن

يقولوا يوم اقامة انا كنا عن هذا غافلين ثم قبض قبضة يمينه فقال هؤلاء في الجنة وقبض أخرى وقال هؤلاء في النار واحتجوا أيضا بما أخرجه الامام عبد الله بن منبه من حديث عمرو بن عتبة رضي الله عنه مرفوعا ان الله خلق ارواح العباد قبل العباد بالتي عام فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف وقال الآخرون بل خقت الاجساد قبل الارواح واحتجوا بهجج منها قوله تعالى (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى) وهذا خطاب للانسان الذي هو روح و بدن فدل ان جلسته مخلوقة بعد خلق الابوين واصرح منه قوله (يا أيها الناس اتقوا ربكم) الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء) وهذا صريح في ان خلق جملة النوع الانساني بعد خلق أصله وأيضا خلق أبي البشر وأصلهم كان هكذا فان الله أرسل جبريل قبض قبضة من الارض ثم خمرها حتى صارت طينا ثم صورته ثم ففخ فيه الروح بعد ان صورته فلما دخلت الروح فيه صار لحما ودماء حيا ناطقا فني تفسير أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن مرة عن ابن مسعود رضي الله عنه وعن ثاس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ الله من خلق ما أحب استوى على العرش فجعل ابليس على ملك السماء الدنيا وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن وانما سمو الجن لانهم خزان الجنة وكان ابليس مع ملكه خازنا فوقع في حذره وقال ما اعطاني الله هذا الا لزمية لي وفي لفظ الا لزمية لي على الملائكة فلما وقع ذلك الكبر في نفسه اطلع الله على ذلك منه فقال الله تعالى للملائكة اني جاعل في الارض خليفة وذكر الاثر الى ان قل فبث جبريل الى الارض لياتيه بطين منها فقالت الارض اني أعوذ بالله منك ان قبض مني فرجع ولم يأخذ وقال رب انها عادت بك فأعذنها فبث ميكائيل فأعادت منه فأعادها فبث ملك الموت فأعادت منه فقال وأنا أعوذ بالله ان أرجع ولم أفذ أمره فأخذ من وجه الارض وخلط ولم يأخذ من مكان واحد فأخذ من تراب حمراء وبيضاء وسوداء فذلك خرج بنو آدم مختلفين ففسد به قبل الرب حتى عاد طينا لازبا والالزب هو الذي يلقى بعضه ببعض ثم قال للملائكة (اني خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فسموا له

ساجدين) فخلقه الله بيده لكيلا يتكبر ابليس عنه ليقول له تكبر عما عملت يدي ولم أتكبر أمانة فخلقه بشرا فكان جسدا من طين أربعين سنة فموت به الملائكة فزعوا منه المأواه وكان أشد من قزما منه ابليس فكان يمر به فيضربه فيصوت الجسد كما يصوت الفخار يكون له صلصلة فذلك حين يقول (من صلصال كالفخار) ويقول لا أمر ما خلقت ودخل من فيه وخرج من دبره قال للملائكة لا تهابوا من هنا فانتم بكم صمد وهذا أجوف لئن سلطت عليه لاهلكته فلما بلغ الحين الذي يريد الله جل ثناؤه ان ينفخ فيه الروح قال للملائكة اذا نفخت فيه الروح فاسجدوا له فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه علس قالت الملائكة قل الحمد لله قال الحمد لله قال الله يرحمك ربك فلما دخل الروح في عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل في جوفه اشتوى الطعام قبل ان يبلغ الروح وجبه فنهض عجلان الى ثمار الجنة فذلك حين يقول الله تعالى (خلق الانسان من عجل) وذكر باقي الحديث فالقرآن والحديث والآثار تدل على انه سبحانه نفخ فيه من روحه بمدخل جسده فمن تلك النفخة حدثت فيه الروح ولو كانت روحه مخلوقة قبل بدنه مع جملة أرواح ذريته لما عجبت الملائكة من خلقه ولا تسجبت من خلق النار في حديث ابن زيد وان الله لما خلق النار ذعرت منها الملائكة ذعرا شديدا وقالوا ربنا لم خلقت هذه النار ولاي شيء خلقتها قل لمن عصاني من خلقي ولم يكن شيء خلق يومئذ الا الملائكة والأرض ليس فيها خلق انما خلق آدم بعده الحديث فلو كانت الارواح مخلوقة يومئذ لما تسجبت الملائكة من خلق النار وقالت لا شيء خلقتها وهي ترى أرواح بني آدم فيهم المؤمن والكافر والطيب والخبيث ولان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر في الحديث الصحيح الذي في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود رضي الله عنه «ان خلق ابن آدم يجمع في بطن أمه أربعين يوما نفخة فيه ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل الى الملك فينفخ فيه الروح» فالملك وحده يرسل الى فينفخ فيه فاذا نفخ فيه كان ذلك سبب حدوث الروح فيه ولم يقل يرسل الى الملك بالروح فيدخلها في بدنه وانما أرسل الى الملك فأحدث فيه الروح بفتحه فيه لانه تعالى أرسل الى الروح التي كانت موجودة

قبل ذلك بالزمان الطويل مع الملك ففرق بين ان يرسل اليه ملك ينفخ فيه الروح وبين ان يرسل اليه روح مخلوقة قائمة بنفسها مع الملك وتأمل ما دل عليه النص قال ابن القيم في كتابه الروح واختار ان خلق الجسد مقدم على خلق الروح وزيف كلام ابن حزم وغيره بما يؤول ذكره وحاصل ما ذكر ان النبي استدلوا به من أخذ الله الميثاق على ذرية آدم والعهد والاشهاد لا يدل على تقدم خلق الارواح قبل الاجساد خلقا مستقرا وانما غايتها ان تدل على اخراج صورهم وانما لهم في صور القر واستطاعتهم ثم ردم الى اصلهم ان صح الخبر بذلك والقى صح انما هو القدر السابق وتقسيمهم الى شقي وسعيد واما استدلال أبي محمد بن حزم بقوله تعالى (وقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) فلا تنافي هذا الاستدلال بظاهره لترتب الامر بالسجود لآدم على خلقنا وتصويرنا والخطاب للجنة المركبة من البدن والروح وذلك متأخر عن خلق آدم عليه السلام ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما وقد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم يعني ذريته وقال مجاهد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم في ظهر آدم وانما قال خلقناكم بلفظ الجمع وهو يريد آدم كما يقال ضرب بناكم وانما ضربت سيدم قال واما حديث خلق الارواح قبل الاجساد بالني عام فلا يصح اسناده فان فيه عتبه من السكن قال الفاروق مروي وفيه ايضا ارطاه ابن المنذر بعض احاديثه غلط والحاصل ان النبي ذهب اليه ابن القيم تبعاً لشيخه وجوع ان خلق الاجساد مقدم على خلق الارواح وذهب محمد ابن نصر المروزي وأبو محمد بن حزم والامام اسحق بن راهويه الى تقدم خلق الارواح والله التوفيق

﴿ قائمتان ﴾

(الاولى) روى الامام احمد بن حنبل عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «أخذ الله عز وجل الميثاق من ظهر آدم نيمان - يعني عرقه - فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فتشرم بين يديه كالنمر ثم كلمهم قبلا قال ألسنت بربكم قالوا بلى شهدنا» قال الحافظ ابن الجوزي في كتابه مشير القرام الساكن الى أشرف

الاماكن هذا الحديث يدل على ان ذلك المكان أول وطن والنفس أبدا تنازع الى الوطن الاول

(الثانية) ذكر الامام أبو الفرج ابن الجوزي في الكتاب المذكور ان الله عز وجل لما أخذ الميثاق كتب كتابا على القرية فألقاه هذا الحجر يعني الحجر الاسود فهو يشهد للمؤمن بالوفاء وعلى الكافر بالجحود قال وهذا مروى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقال العلماء ولهذا الملة يقول لامسه يا عابدا بك ووفاء بهلك انتهى

﴿المسئلة الثانية﴾

من مسائل متعلقات الروح أين مستقر الارواح ما بين الموت الى يوم القيامة هل في السماء أم في الارض وهل هي في الجنة والارام لا وهل تودع في أجساد أم تكون مجردة فهذه من المسائل العظام قد تكلم فيها الناس واختلفوا في ذلك وهي اما تتلق من السمع قطع ومع ذلك قد اختلفت فيها أقوال العلماء وتباينت في محلها آراء الفضلاء قال قوم: أرواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء كانوا أو غير شهداء اذا لم يجزهم عن الجنة كبيرة ولادين وتلقاهم رحيم بالقبول والرحمة لمسم وهذا مذهب أبي هريرة وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم ومن نحا منحوم وقالت طائفة هم بفناء الجنة على بابها أيهم من روحها ونفسها ورزقها وقالت طائفة الارواح على أفنية قبورها وقال الامام مالك يلتقي ان الروح مرسله تذهب حيث شاءت وقال الامام أحمد في رواية ابنه عبد الله أرواح الكفار في النار وأرواح المؤمنين في الجنة وقال أبو عبد الله بن منه قالت طائفة من الصحابة والتابعين أرواح المؤمنين عند الله عز وجل ولم يزيدوا على ذلك قال وروى عن جماعة من الصحابة والتابعين ان أرواح المؤمنين بالجاية وأرواح الكفار يتر برهوت بمحض موت وقال صفوان بن عمرو سألت عامر بن عبد الله أبا اليان هل لانفس المؤمنين مجتمع فقال ان الارض التي يقول الله (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الله ان الارض يرثها عبادي الصالحون قال هي الارض التي تجتمع اليها أرواح المؤمنين حين يكون البعث وقالوا هي الارض التي يورثها الله المؤمنين في الدنيا وقال

كتب أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وأرواح الكفار في سبعين في الأرض السابعة تحت خدا بللس وقالت طائفة أرواح المؤمنين يثر زمزم وأرواح الكفار يثر يرهوت وقال سلمان الفارسي رضي الله عنه أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شئت وهذا مثل قول الامام مالك بل هو مستند له وقالت طائفة أرواح المؤمنين عن يمين آدم وأرواح الكفار عن شماله وقال ابن حزم ومن وافقه مستقرا حيث كانت قبل خلق أجسادها بناء على مذهبه الذي اختاره وهو ان الأرواح مخلوقة قبل الاجساد وتقدم ما فيه قال الامام الحنفي ابن القيم جمهور الناس على ان الأرواح خلقت بعد الاجساد والذين قالوا خلقت قبل الاجساد ليس معهم على ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا اجماع الا ما فهموه من نصوص لا تدل على ذلك والحاصل ان مدار حججهم على أخبار غير صحيحة أو نصوص صحيحة ولكن دلالتها على ما زعموه غير صريحة وقوله مستقرا بعد مفارقة أبدانها في البرزخ الذي كانت فيه قبل خلق أجسادها مبني على ما ذكر من اعتقاده وان أرواح الشهداء عن يمين آدم عليه السلام وأرواح الاشقياء عن يساره وزعمه ان ذلك عند منقطع العناصر لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا يشبه أقوال أهل الاسلام والاحاديث الصحيحة تدل على ان الأرواح فوق العناصر في الجنة وأمة القرآن تدل على ذلك وقد وافق ابن حزم الجمهور على أن أرواح الشهداء في الجنة ومعلوم ان الصديقين أفضل منهم فكيف تكون روح أبي بكر الصديق وعبد الله بن مسعود وأبي الرداء وحذيفة بن اليمان وأشباههم عند منقطع العناصر وذلك تحت هذا العالم الأدنى تحت السماء الدنيا وتكون أرواح شهداء زماننا فوق العناصر وفوق السموات وما زعم أبي محمد بن حزم ان الامام اسحق ابن راهويه ذكر ما قاله وذهب اليه يمينه وقال وعلى هذا جميع أهل الاسلام باطل فان اسحق لم يقل ان مستقر الأرواح عند انقطاع العناصر وانما قال محمد بن نصر المروزي في كتابه الرد على ابن قتيبة في تفسير قوله تعالى (واذ أخذ ربك من نبي آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم) الآية قد ذكر الآثار التي ذكرها السلف من استخراج ذرية آدم من صلبه ثم أخذ الميثاق

عليهم وردم في صلبه وأنه أخرجهم مثل القرواته قسمهم إذ ذاك إلى شقي وسعيد وكتب آجالهم وأرزاقهم وأعمالهم وما يصيبهم من خير وشر ثم قال قال اسحق أجمع أهل العلم أنها الأرواح قبل الأجساد استنطقهم وأشهدهم على أنفسهم ألسنتهم البركة الآية لن يقولوا أنا كنا عن هذا غافلين أو يقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل هذا فص كلامه وهو كما ترى لا يدل على أن مستقر الأرواح ما ذكرنا من حزم حيث منقطع العناصر بوجه من الوجوه بل ولا يدل على أن الأرواح كانت قبل الأجساد بل إنما يدل على أنه سبحانه أخرجها حينئذ فخالطها ثم ردها إلى صلب آدم وهذا وإن كان قد قاله جماعة من السلف والخلف كما مر فإني صححه ابن القيم والجمهور خلافة ولو سلم أن خلق الأرواح قبل الأجساد لم يكن فيه دليل على أن مستقر الأرواح حيث منقطع العناصر ولأن ذلك الموضع كان مستقرها أولاً

وقالت طائفة مستقر الأرواح بعد مفارقة أبدانها العلم المحض وهذا أيضاً باطل لا يلتفت إليه فإن صاحب هذا القول يزعم أن الروح عرض من أعراض البدن وهو الحياة وبه قال ابن الباقلاني ومن وافقه وكذا قال أبو الهذيل الملاف المتزلي النفس عرض من الأعراض ولم يبين أنه الحياة كما عينه ابن الباقلاني بل قال الروح عرض كسائر أعراض الجسم وهو لا عندم أن الجسم إذا مات عدت روحه فلا تمذب ولا تتم وإنما يذب وينعم الجسد إذا شاء الله تعذيبه وتنميته رد إليه الحياة في وقت يريد تنميته وتعذيبه والأفلا روح هناك قائمة بنفسها البتة وقال بعض أرباب هذا القول ترد الحياة إلى عجب الذنب قال الإمام ابن القيم وهذا قول يردده الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأدلة العقول والفطر قال وهو قول من لم يعرف روحه فضلاً عن روح غيره والله أعلم

وقالت طائفة أخرى مستقر الأرواح بعد الموت أبدان أخرى غير هذه الأبدان فهذا فيه حق وباطل فحقه ما أخبر به الصادق المصدوق عن أرواح الشهداء أنها في حواصل طير خضر فأرسلني إلى قناديل معلقة بالعرش هي لها كالأوكار والمآثر وقد صرح بذلك في قوله جل أرواحهم في أجواف طير خضر وأما قوله صلى الله عليه وسلم «نسمة المؤمن طائر يلق في شجر الجنة» يحتمل أن يكون هذا الطائر مركباً للروح

كالبُدن لها ويكون ذلك لبعض المؤمنين والشهداء ويحتمل أن تكون الروح صورة طائر وهذا اختيار ابن حزم وابن عبد البر قال ابن حزم معنى ذلك أن نسمة المؤمن طائر يلقى يعني أنها تطير في الجنة لأنها تمسخ في صورة الطير قال ابن حزم وأما الزيادة تأتي فيها أنها في حواصل طير خضر كأنها صفة تلك القناديل التي تأويها قال والمحدثان مما حديث واحد قال المحقق ابن القيم وهذا الذي قاله في غاية الفساد لفظاً ومعنى فإن حديث «نسمة المؤمن طائر نملق في شجر الجنة» غير حديث أرواح الشهداء في حواصل طير خضر والذي ذكره محتمل في الأول وأما الثاني فلا يجتمع بوجه فإنه صلى الله عليه وسلم أخبر أن أرواحهم في حواصل طير وفي لفظ آخر في أجواف طير خضر وفي لفظ يرض ون تلك الطير تسرح في الجنة فتأكل كل من ثمارها وتشرب من أنهارها ثم تأوي إلى قناديل تحت العرش هي لما كلاً وكلاً طائر وقوله أن حواصل تلك الطير هي صفة تلك القناديل التي تأوي إليها خطأ قطعاً بل تلك القناديل مأوى لتلك الطير فهذا ثلاثة أمور شرح بها الحديث أرواح وطير هي في أجوافها وقناديل مأوى لتلك الطير والقناديل مستقرة تحت العرش لا تسرح والطير تسرح وتذهب وتجيء والأرواح في أجوافها فإن قيل يحتمل أن تجلس نفسها في صورة طير لأنها تركب في بدن طير كما قال تعالى (في أي صورة ما شاء ركبك) ويدل عليه قوله في اللفظ الآخر أرواحهم كلير خضر كما رواه ابن أبي شيبة قال أبو عمر بن عبد البر الأشبه عندي والله أعلم أن يكون القول قول من قال كلير أو صورة طير لمطابقته لحديث نسمة المؤمن وقد أجاب المحقق بأن هذا الحديث قد روي بهذين اللفظين والذي في صحيح مسلم من حديث الأعمش عن مسروق «أرواحهم في جوف طير خضر» وقد رواه ابن عباس وكعب بن مالك فلم يختلف حديثهما في أنها في أجواف طير خضر قل المحقق ولا يحذور في هذا ولا يعطل قاعدة من قواعد الشرع ولا يخلف نصاً من كتاب الله ولا سنة عن رسول الله بل هذا من تمام إكرام الله للشهداء أن أعاضهم من أبدانهم التي مزقوها لله تعالى إبداناً آخر خيرا عنها تكون سريراً لأرواحهم ليحصل بها كمال نعمهم فإذا كان يوم القيامة رد أرواحهم إلى تلك الأبدان التي كانت

فيها في الدنيا فان قيل هذا هو القول بالتاسخ وحلول الارواح في ابدان غير ابدانها التي كانت فيها فالجواب هذا معنى دلت عليه السنة الصحيحة الصريحة حق يجب اعتقاده ولا يطلعه تسمية المسي له تاسخا لتغايره مما دل عليه النقل ولم يحله العقل من صفات الله تعالى وحقائق اسمائه الحسنى حق لا يطلعه تسمية المطالين لما تركيا وتجبيا قال سيدنا الامام احمد رضي الله عنه لا نزيل عن الله عز وجل نصفة من صفاته لاجل شناعة المشتمين فان هذا شأن أهل البدع يلقبون أهل السنة وأقوالهم بالاقاب التي يتفرون عنها الجهال ويسمونهم حشوا وتركيا وتجبيا ويسون عرش الرب تبارك وتعالى حيزاً وجهة ليتوصلوا بذلك الى في استوائه وعلوه على خلقه وكما تسمي الرافضة موالاة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم ومحنتهم والدعاء لهم نصبا وأمثال ذلك والمقصود ان مادلت عليه السنة الصريحة من جعل ارواح الشهداء في أجواف طير خضر تاسخا لا يطل هذا المعنى

واما ما اشتمل عليه من الباطل فالتاسخ الباطل الذي يقوله اعداء الرسل من الملاحدة وغيرهم الذين ينكرون المعاد ويزعمون ان الارواح تصير بعد مفارقة الابدان الى اجناس الحيوان والحشرات والطيور التي كانت تناسبها وتساكلها فاذا فارقت هذه الابدان انتقلت الى ابدان تلك الحيوانات فتتم فيها وتضرب ثم تقارنها وتحل في ابدان آخر تناسب أعمالها واخلاقيها وهم جرا هذا معادها وعدم ونعيمها وعذابها الامعاد ما عدم غير ذلك فهذا هو التاسخ الباطل المخالف لما اتفق عليه الرسل والانبياء من أولهم الى آخرهم وهو كفر بالله وباليوم الآخر فهذه الطاقة تقول ان مستمر الارواح بعد مفارقة ابدانها الاصلية ابدان الحيوان التي تناسبها وهو أجل قول واجبة

ويليه قول من يزعم ان الارواح تعلم جملة بالموت ولا يبقى هالك روح تتم ولا تضرب بل النعيم يقع على اجزاء الجسد أو على جزء منه اما عجب الذنب وغيره فيخلق الله فيه الالم واللذة اما بواسطة رد الحياة كما قاله بعض أرباب هذا القول أو بدون رد الحياة كما قاله آخرون منهم فهو لا عدم لا عذاب في البرزخ الاعلى الاجساد

ويقابله من يقول ان الروح لا تماد الى الجسد بوجه ولا تتصل به والعذاب والنجم على الروح قط والصحيح خلاف هؤلاء وهؤلاء قال سنة الصحيحة المتواترة تبين ان العذاب على الروح والجسد مجتمعين ومتفرقين

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين تجميع يترززم فلادليل على هذا من كتاب ولا سنة يجب التسليم لها ولا قول صحابي يجب ان يوثق به واماقول من قال ان ارواح المؤمنين بالجاية وأرواح الكفار يتر برهوت بحضرموت فقال ابن حزم هذا من قول الرافضة قال الامام المحقق وليس كما قال بل قاله جماعة من أهل السنة قال الحافظ أبو عبد الله ابن منته روي عن جماعة من الصحابة والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجاية ثم روي بسنده عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو انه قال ارواح المؤمنين تجميع بالجاية وان ارواح الكفار تجميع في سبعة بحضرموت يقال لها برهوت ثم روي بسنده عن شهر بن حوشب أن كبا رأى عبد الله بن عمرو وقد تكلم الناس عليه يسألونه فقال له رجل له أين اروا المؤمنين وأرواح الكفار فسأله فقال ارواح المؤمنين بالجاية وأرواح الكفار يبرهوت قال ابن منته ورواه أبو داود وغيره ثم سلق بسنده عن أبي الطفيل عن علي بن خنيس بن يتر في الارض يزعمون وشتر يتر في الارض برهوت يتر في حضرموت وخبر واد في الارض وادي مكة والوادي الذي اعبط فيه آدم في الهند متطير وشتر وادي الارض الاحقاف وهو في حضرموت ترده ارواح الكفار وروي عن ابن عباس عن علي رضي الله عنهم قال أبغض بسمتي الارض واد بحضرموت يقال له برهوت فيه ارواح الكفار وفيه يتر ماؤها بالنهار واسود كأنه قبيح تأتي اليه الهوام ثم سلق ابن منته عن طريق ابن اسحق القاضي حدثنا علي ابن عبد الله ثنائان ثنا أبان بن مقلب قال قال رجل بت فيه يعني وادي برهوت فكانما حسرت فيه أصوات الناس وهم يقولون يادومه يادومه قال أبان فحدثنا رجل من أهل الكتاب أن دومه هو الملك الذي على ارواح الكفار قل ثنائان وسانا الحضرميين قالوا لا يستطيع أحد بيته فيه بالليل

قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه الروح فهدى جملة ما علمت في هذا القول فان أراد عبد الله بن عمرو بالجاية التمثيل والتشبيه وانما تجميع في مكان فسيح يشبه الجاية

لسته وطيب هواه فهذا قريب وان اراد نفس الجاية دون سائر الارض فهذا لا يعلم الا بالتوقيف ولعله ما تلقاه عن بعض اهل الكتاب والله التوفيق

وأما قول من قال انها تجتمع في الارض التي قال الله فيها (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون) فهذا ان كان قاله تفسير الآية فليس هو تفسيرها لما وقد اختلف الناس في الارض المذكورة في الآية الكريمة فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما هي أرض الجنة وهذا قول أكثر المفسرين وعن ابن عباس رضي الله عنهما قول آخر انها الدنيا التي قسمها الله على أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال الحق وهذا القول هو الصحيح وظنيره قوله تعالى في سورة النور (وعند الله الذين امنوا ثم عملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم) وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «زويت لي الارض مشارقها ومقاربها وسيبلغ ملك أمي مازوي لي منها» وقالت طائفة من المفسرين المراد بذلك في الآية أرض بيت المقدس وهي من الارض التي أودعها عباده الصالحين وليست الآية مختصة بها وأما قول سلمان الفارسي رضي الله عنه ومن واقه ان أرواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شئت فالبرزخ هو الحاجز بين شيئين وكأن سلمان أراد انها في أرض الدنيا والآخرة مرحلة هناك حيث شئت قال الحق هذا قول قوي فانها قد فارقت الدنيا ولم تلج الآخرة بل هي في برزخ بينهما فهي في برزخ واسع فيه الروح والريحان والتعيم وأما أرواح الكفار ففي برزخ ضيق فيه القم والمذاب قال الله تعالى (ومن وراءهم برزخ الى يوم يمشئون)

وأما من قال أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وأرواح الكفار في سجين في الارض السابعة فهذا قد قاله جماعة من السلف والخلف ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم عند موته «الهم الرفيق الأعلى» وحاصل هذا ان أرواح المؤمنين في عليين بحسب منازلهم وأرواح الكفار في سجين بحسب منازلهم وما تولى اليه

وأما قول من قال ان أرواح المؤمنين عن يمين آدم عليه السلام وأرواح الكفار عن يساره قال الحق ابن القيم هذا قول يؤيده الحديث الصحيح وهو حديث الاسرى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الحديث «فاذا رجع قاعد على يمينه أسودة وعلى يساره

اسودة اذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى قلت لـجبريل من هذا قال هذا آدم وهذه الاسودة عن يمينه وشماله نسف فيه فأهل اليمين منهم أهل الجنة والاسودة التي عن شماله أهل النار قال اقسطلاني في المواهب الاسودة بوزن أزمنة هي الاشخاص والتسم بالتون والسين المهمة المتوحشين جمع نسمة وهي الروح قال القاسمي عياض جاء ان أرواح الكفار في سبعين واثم أرواح المؤمنين منعمة في الجنة يعني فكيف تكون مجتمعة في سماء الدنيا فأجاب بأنه يحتمل انها تعرض على آدم أحيانا فوافق عرضها فرود النبي صلى الله عليه وسلم ويدل على كون أرواح الكفار في النار في أوقات دون أوقات قوله تعالى (النار يمرضون عليها غدوا وعشيا) واعترض بأن أرواح الكفار لا تفتح لهم أبواب السماء كما هو نص القرآن والجواب ما أبداه احتمالا ان الجنة كانت من جهة يمين آدم والنار في جهة شماله فكان يكف له عنهما ولا يلزم من رؤية آدم لهما وهو في السماء ان تفتح لهما أبواب السماء ولا تلجأ قال وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند البزار « فاذا عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة اذا نظر عن يمينه استبشر واذا نظر عن شماله حزن » قال الحفاظ ابن حجر وهذا لوصح لكان المصير اليه أولى من جميع ما تقدم ولكن سنده ضعيف انتهى وقال المحقق ابن القيم في الروح لا تتل رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لهم كذلك على قاعدهم في اليمين والشمال بل يكون هؤلاء عن يمينه في الملو والسمه وهؤلاء عن يساره في السفل والسجن وقال ابن حزم ان ذلك البرزخ الذي رآها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به عند سماء الدنيا ذلك عقد متقطع العناصر قال هنا يدل على انها عند تحت السماء حيث تقطع العناصر وهي الماء والهواء والتراب والنار قال ابن القيم وهو يعني ابن حزم دائما يشفع على من قال قولاً لا دليل عليه فأني دليل له على هذا القول من كتاب أوستة

قال المحقق اذا كانت ارواح أهل السعادة عن يمين آدم في سماء الدنيا وقد ثبت ان أرواح الشهداء في ظل العرش فوق السماء السابعة فكيف تكون عن يمينه وكيف يراها النبي صلى الله عليه وسلم فأجاب عن ذلك من وجوه (أحدها) انه لا يمتنع كونها عن

يمينه في جهة الملو كما أن أرواح الأشقياء عن يساره في جهة السفلى (الثاني) أنه غير ممتنع أن تفرض على النبي صلى الله عليه وسلم في سماء الدنيا وإن كان مستقرها فوق ذلك (الثالث) لم يخبر انه رأى أرواح السعداء جميعاً هناك بل قل فإذا من يمينه أسودة وعن يساره أسودة ومعلوم قطعاً أن روح إبراهيم وموسى فوق ذلك في السماء السادسة والسابعة وكذلك الرفيق الأعلى أرواحهم فوق ذلك وأرواح السعداء بعضها أعلا من بعض بحسب منازلهم كما أن أرواح الأشقياء بعضهم أسفل من بعض بحسب منازلهم والله أعلم

قال الامام الحق ابن القيم فإن قيل قد ذكرتم أقوال الناس في مستقر الأرواح ومأخذهم فما هو الراجح من هذه الأقوال حتى يستدل فأجاب بأن الأرواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت (فمنها) أرواح في عليين في الملاة الأعلى وهي أرواح الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء (ومنها) أرواح في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وهم أرواح بعض الشهداء لأجمعهم بل من الشهداء من تحبس روحه عن دخول الجنة لدين عليه أو غيره كما في مسند الامام أحمد عن محمد بن عبد الله بن جحش أن رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله مالي أن قلت في سبيل الله قال الجنة قلما ولي قال «الا الدين سارني به جبريل آتياً» (ومنها) من يكون محبوباً على باب الجنة كما في حديث آخر رأيت صاحبكم محبوباً على باب الجنة (ومنها) من يكون محبوباً في قبره كحديث صاحب الشقة التي عليها ثم استشهد فقال الناس هنيئاً له الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم «كلا والذي نفسي بيده أن الشقة التي عليها لتشتعل عليه ناراً في قبره» (ومنها) من يكون مقرباً باب الجنة كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما «الشهداء على بارق نهر ياب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية» رواه الامام أحمد وهذا بخلاف جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه حيث أبده الله من يديه بجناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء (ومنها) من يكون محبوباً في الأرض لم تفل روحه الى الملا الأعلى فاتها كانت روحاً سفلية أرضية فإن الأنفس

الأرضية لأتباع الانفس السايوية كما لا تنجاسها في الدنيا والنفس التي لم تكتسب في الدنيا مرة ربها ومحبة وذكره والانس به والتقرب اليه بل هي أرضية سفلية لا تكون بعد المفارقة لبدنها الا هناك كما ان النفس العلوية التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله تعالى وذكره والتقرب اليه والانس به تكون بعد المفارقة مع الارواح العلوية المناسبة لها فالمرء مع من أحب في البرزخ ويوم القيامة والله تعالى يروح النفوس بعضها يحض في البرزخ ويوم المآد كما في حديث ويحمل روحه يعني المؤمن مع التسم الطيب أي الارواح الطيبة المشاكفة لروحه فالروح بعد المفارقة تلحق بأشكالها وأخوانها وأصحاب عملها تكون معهم هناك (ومنها) أرواح تكون في تنور الزناة والزواني وأرواح في نهر الدم تسبح فيوتقم الحجارة فليس للارواح شقيا وسعيدا مستقر واحد بل روح في أعلا عليين وروح أرضية سفلية لاتصعد من الارض

ومن تأمل السنن والآثار في هذا الباب وكان له فضل اعتنا عرف صحة ذلك فكل الآثار الصحيحة حتى وصدق يصدق بعضها بعضا لكن الشأن في فهمها وفهم المقصود منها ومعرفة النفس وأحكامها وأن لها شأنا غير شأن البدن وأنها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتتصل بفناء القبر وبالبدن فيه وهي أسرع شيء حركة وانتقالا وصعودا وهبوطا وتنقسم الى مرسلات ومحبوسة وعلوية وسفلية ولها بعد المفارقة صحة ومرض ووقت ونعيم وألم وعذاب أعظم مما كان لها حال اتصالها بالبدن بكثير ف هناك الحبس والألم والعذاب والمرض والحسرة وهناك الآفة والراحة والنعيم والاطلاق (ثم قال المحقق ابن القيم) وما أشبه حالها بهذا البدن بحال البدن في بطن أمه وحالها بعد المفارقة بحالها بعد خروجها من البطن الى هذه الدار فهذه الانفس أربعة دور كل دار أعظم من التي قبلها (الدار الاولى) بطن أمه وذلك الحصر والضيق والنم والظلمات اثلاث (الدار الثانية) هذه الدار التي نشأت فيها وألفتها واكتسبت الخير أو الشر وأسباب السعادة والشقاوة فيها (الدار الثالثة) دار البرزخ وهي أوسع من هذه الدار وأعظم بل نجتها اليها كنسبة هذه الدار الى الاولى (الدار الرابعة) دار القرار وهي الجنة أو النار

فلا دار بعدها والله تعالى ينقل الروح في هذه الدور طبقا بعد طبق حتى يلبثها الدار التي لا يصلح لها غيرها ولا يليق بها سواها وهي التي خلقت لها وهيئت لعمل الموصل إليها في كل دار من هذه الدور شأن غير شأن الدار الأخرى فبارك الله فاطرها ومنشئها ومبنيها ومعددا ومشقيا وبالله التوفيق

﴿المسألة الثالثة﴾

من المسائل المتعلقة بالروح هل تتلاقى أرواح الموتى وتزاور وتنادى كروتلاقى أرواح الأحياء والأموات أيضا وهذا يعلم مما مر من حيث الجملة لأن الأرواح قسبان ممدة ومنعقة فالمعدة في شغل شاغل لما بما هي فيه من الغنايب عن التزاور والتلاقى وأما الأرواح المنعقة المرسلة غير المحبوسة فهذه تتلاقى وتزاور وتنادى كما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا فيكون كل روح رفيقا الذي على مثل عملها وروح نبينا صلى الله عليه وسلم في الرفيق الأعلى قال تعالى (ومن يطلع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) قال الامام ابن القيم وهذه المعية ثابتة في الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء والمرء مع من أحب في هذه الدور الثلاثة وقد توارت المراتي بتتلاقى الأرواح بعضها مع بعض قال الامام عبد الله بن المبارك رأيت سفينان الثوري في النوم قدت ماضل الله بك قال لقيت محمدا وحزبه وقد جاءت ستة صحبة بتتلاقى الأرواح وتعارضا فروى بن أبي الدنيا قال لما مات بشر بن البراء بن معرور وجدت عليه أم بشر وجدا شديدا قالت يا رسول الله انه لا يزال المالك يهلك من بني سلة فهل يتعارف الموتى قارسل الى بشر بالسلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «نعم والقي نفسي بيده بأمر بشر أنهم ليتعارفون كما تتعارف الطير في رؤس الشجر» فكان لا يهلك هالك من بني سلة الا جاءته أم بشر قالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك فتقول اقرأ على بشر السلام وذكر ابن أبي الدنيا أيضا من حديث سفيان عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال أهل القبور يتوكلون الأخبار فإذا أتاهم الميت قالوا ماضل فلان فيقول صالح ماضل فلان يقول صالح ماضل فلان فيقول ألم يأتكم أما قلسم عليكم فيقولون لا فيقول انا لله واما اله راجعون

سلك به غير شريك وقال عبيد بن عمير أيضاً اذا مات الميت تلتقه الارواح يستخبرونه كما يستخبر الركب ماضل فلان ماضل فلان فاذا قال توفي ولم يأتهم قالوا ذهب به الى أمه الهاوية وقال سعيد بن المسيب اذا مات الرجل استقبله والده كما يستقبل النائب وقال عبيد بن عمير لو اني آيس من لقاء من مات من أهلي لافاني قد مت كذا وذكروا عبيد بن يحيى عن عبد الله بن سلمة ان أباهم السمي حدثه ان أبا أيوب الأنصاري رضي الله عنه حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان نفس المؤمن اذا قبضت لها أهل الرحمة من عند الله كما يتلقى البشير في الدنيا فيقول أنظروا أنا كم حتى يستريح فانه كلف في كرب شديد فيسألونه ماذا فعل فلان وماذا فعلت فلانة وهل تزوجت فلانة فاذا سألوه عن رجل مات قبله قال انه قد مات قبلي قالوا انا لله وانا اليه راجعون ذهب به الى أمه الهاوية فبئست الام وبئست المرية ورواه ابن أبي الدنيا والطبراني في الاوسط وقال ان أعمالكم ترد على آثاركم وعشائركم من أهل الآخرة فان كن خيراً فرحوا واستبشروا وقالوا اللهم هذا فضلك ورحمتك فأم نعمتك عليه وأمنته عليها ويرض عليهم عمل المسي فيقولون اللهم الله عملاً ما لما ترضى به وتقر به اليك وأخرج ابن ماجه عن محمد بن المنكر قال دخلت على جابر بن عبد الله وهو يموت بقلت اقرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم مني السلام وأخرج الامام أحمد والحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان بروحي المؤمنين للثقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه» قط وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب القبور قال حدثنا محمد بن الحسين ثنا يحيى بن بطال (١) ثنا مسع ثني رجل من آل عاصم المجدي قال رأيت عائداً المجدي في منامي بعد موته بسنتين قلت أليس قد مت قال بلى قلت فأين أنت قال انا والله في روضة من رياض الجنة انا وتقر من أصحابي فجميع كل ليلة جمعة وصيحتها الى أبي بكر (٢) بن عبد الله المزني فتلقى أخباركم قال

(١) الصواب «بسطام الأصغر» كما في ص ٥ من كتاب الروح (٢) الصواب «بكر» كما في كتاب الروح أيضاً اهـ مصححه

قلت أجسامكم أم أرواحكم قال هيئات بليت الاجسام وانما تلتقي الارواح والمرائي وان لم يصلح بمجردا لا ثبات أحكم فضلا عن اثبات اعتقاد لكنها على كثرتها وانما لا يخصصها الا الله تعالى وتواطئها بما يستأنس بها وقد قال صلى الله عليه وسلم «أرى رؤياكم قد تواطئت على انها - يعني ليلة القدر - في العشر الاخير» فلما تواطأت رؤيا المؤمنين على تلتقي الارواح وتعارفها كل ذلك مما يستأنس به ويصلح للاستشهاد به على انما لم تثبت هذا بمجرد الرؤيا بل بما ذكرناه من الاخبار عن النبي المختار من تلتقي أرواح الموتى بعضهم لبعض وتلتقي أرواح الاحياء لأرواح الموتى أيضا ثم ان الحسن والواقع من أعدل الشهود وقد قال تعالى (الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) روى أبو عبد الله بن منته عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية قال يلقي أن أرواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام فيسألون بينهم فيمسك الله أرواح الموتى ويرسل أرواح الاحياء الى أجسادها وكذا أخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال يتوفاها في منامها فتلقى روح الحي وروح الميت فيتناكران ويصارفان قال فرجع روح الحي الى جسده في الدنيا الى بقية أجلها وتريد روح الميت أن ترجع الى جسده فتحبس وهذا أحد القولين في تفسير الآية وهو ان المسكة من توفيت وفاة الموت أولا والمرسة من توفيت وفاة النوم والمعنى على هذا انه يتوفى نفس الميت فيمسكها ولا يرسلها قبل يوم القيامة ويتوفى نفس النائم ثم يرسلها الى جسدها الى بقية أجلها فيتوفاها الوفاة الاخرى والقول الثاني في الآية ان المسكة والمرسة كلاهما توفي وفاة النوم فمن استكلت أجلها أمسكها عنده فلا يردها الى جسدها ومن لم تستكل أجلها ردها الى جسدها لتستكله وهو الذي اختاره شيخ الاسلام ابن تيمية ومال تلميذه المحقق الى ترجيح الاول ثم قال والتحقيق أن الآية تتناول النوعين فانه تعالى ذكر وفاتين وفاة نوم ووفاة موت وذكر امساك المتوفاة وارسال الاخرى ومعلوم انه تعالى يمسك نفس كل ميت سواء مات في النوم أو في اليقظة ويرسل نفس من لم يمت وقد قال سعيد بن المسيب التي

عبد الله بن سلام وسلمان الفارسي رضي الله عنهما فقال أحدهما للآخر انمت قبلي
فألقى فأخبرني ما بقيت من ربك وإن أنا مت قبلك لتيتك في خبرتك فقال الآخر
وهل يلتقي الاموات والاحياء قال نعم أرواحهم في الجنة تذهب حيث شاءت قل
فأت فلان فقيه في المنام قال له توكل وأبشر فم أر مثل التوكل قط وقال العباس
بن عبد المطلب رضي الله عنه كنت اشتبه أن أرى عمر بن الخطاب رضي الله
عنه في المنام فآرأيته الا عند قريب المحول فرأيته بمسح العرق عن جبينه وهو
يقول هذا وأن فرأني ان كلن عرشي ليهذ لولا أني لقيت دروفا رحيا ولا حضرت
شارح (١) بن عابد الباني الوفاة دخل عليه عصف (٢) بن الحارث وهو مجود بنفسه
فقال له يا أبا الحجاج ان قدرت على أن تأتي بعد الموت فتخبرني بما ترى فأفعل قال
وكانت كلمت مقبولة في أهل الله فكث زمانا لا يراه ثم رآه في منامه فقال له أليس
قدمت قال بلى قال فكيف حالك قال تجاوز ربنا عنا الذنوب فلم يهلك منا الا خواص
قلت وما الخواص (٣) قال الذين يشار اليهم بالأصابع (٤) وقال قيس بن عتبة رأيت
سفينان الثوري في المنام بدمونه قتل ما فسل الله بك فقال:

نظرت الى ربي عيانا فقال لي هنيئا وضائي عنك يا ابن سعيد
لقد كنت قواما اذا ليل قد دجا بعبرة محزون وقلب عديد
فدونك فاخترأي قصر تريده وزرني فأني منك غير بعيد

وهذا باب طويل جدا فان لم تسبح قسك بتصدقه وقلت هذه منامات وهي غير
مصدوقة فأمل من رأى صاحبها أو قريبا أو غيره فتخبره بأمر لا يعلمه الا
صاحب الرويا أو أخبره بما لدته هو أو غيره أو حذره من أمر يقع أو بشره بأمر

(١) قوله «شارح» الذي في كتاب الروح «شريح» (٢) عصف ضبطه
في كتاب الروح غضيف بالمجتمين وهو الصواب وضبطه بعضهم بالهاء وقد
اختلفوا في كونه صحايا أو تابيا وقيل هما اثنان ولا محل لتحقيق ذلك هنا (٣)
قوله «الخواص» الخ والعبارة في كتاب الروح هكذا «فلم يهلك منا الا الاخراس
قلت وما الاخراس» والخرص من أسماء الجبل قلعه استارة للشجرة (٤) قوله
بالأصابع تمت في كتاب الروح «في الشيء» اهـ مسحة

يوجد فوجد كما قال أو أخبره بأنه يموت هو أو بعض أهله إلى كذا وكذا فيقع كما أخبر أو أخبره بنصب أو جذب أو عدو أو نازة أو مرض له فوقع كما أخبر والواقع من ذلك لا يحصى إلا الله تعالى والناس مشركون فيه وقد رأينا نحن وغيرنا من ذلك عجائب وبه يعلم جلال قول من زعم أن هذه كلها علوم وعقائد في النفس تظهر لأصحابها عند إقطاع نفسه عن الشواغل البدنية بالنوم فهذا عين الباطل والحال فإن النفس لم يكن فيها قط معرفة هذه الأمور التي يجربها الميت ولا خطر يالها ولا عندها علامة عليها ولا أمانة بوجه ما كما قاله الإمام الحق ابن القيم في الروح

قال ونحن لا نتكر أن الأمر قد يقع كذلك وإن من الرويا ما يكون من حديث النفس وصور الاعتقاد بل أكثر مما نرى الناس إنما هي من مجرد صور اعتقادهم المطابق وغير المطابق فإن الرويا على ثلاثة أنواع رويًا من الله ورويًا من الشيطان ورويًا من حديث النفس والرويا الصحيحة أقسام (منها) إلهام يقين الله سبحانه في قلب العبد وهو كلام يكلم به الرب عبده في التام كما قال عبادة بن الصامت رضي الله عنه وغيره (ومنها) مثل يضربه له ملك الرويا الموكل به (ومنها) التقاء روح النائم بأرواح الموتى من أهله وأقاربه وأصحابه وغيرهم كاذرة (ومنها) خروج روحه إلى الله سبحانه وخلاها له (ومنها) دخول روحه إلى الجنة ومشاهدتها وغير ذلك فالتقاء أرواح الأحياء بأرواح الموتى نوع من أنواع الرويا الصحيحة التي هي عند الناس من جنس المحسوسات وهذا موضع اضطرت فيه الناس فن قل أن العلوم كلها كامنة في النفس وإنما اشتكلها بالهمس بحسبها مطالباتها فالتقاء تجردت بالنوم وأنت منها بحسب استعدادها ولما كن تجردتها بالموت أكل كانت علومها ومعارفها هناك أكل قال الحق ابن القيم في كتاب الروح وهذا فيحق وباطل فلا يرد كله ولا يقبل كله فإن تجرد النفس يطلبها على علوم ومعارف لا يحصل بدون التجرد لكن لو تجردت كل التجرد لم تطلع على علم الله الذي بث فيه رسوله ولا على تفاصيل ما أخبر به عن الرسل الماضية والاهم الحالية وتفاصيل المعاد واشترائط الساعة وتفاصيل الأمر والنهي والأسماء والصفات والأفعال وغير ذلك مما لا يعلم

الا بالوحي ولكن تجرد النفس عن لها على معرفة ذلك وتلقيه من معدنه أسهل وأقرب وأكثر مما يحصل للنفس المنعمة في الشواغل البدنية فمن قال من الناس ان هذه المرآة علوم يخلقها الله تعالى في النفس ابتداء بلا سبب فلي نهج قول منكر الاسباب والحكم والقوى قال الحق وهو قول مخالف للشرع والفعل والفترة ومن قال (١) ان الرويا أمثال مضروبة يضربها الله لعبده بحسب استعداده وأنه على يد ملك الرويا فمرة يكون مثلاً مضروريا ومرة يكون نفس ما رآه الراي فيطابق الواقع مطابقة العلم لمعلومه وهذا أقرب من القولين قبله ولكن الرويا ليست مقصورة عليه بل لها أسباب أخر كما تقدم من ملاقاته الارواح وخيار بعضها بعضاً ومن إلقاء الملك اقصي في القلب والروح ومن رؤية الروح للأشياء مكافئة بلا واسطة

وقد ذكر الحافظ أبو عبد الله بن حنبل في كتابه (النفس والروح) بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قتي عمر بن الخطاب علي بن أبي طالب رضي الله عنهما فقال له يا أبا الحسن ربما شهدت وغبنا وربما شهدنا وغبت ثلاث أسألك عنهن فهل عندك منهن علم فقال علي بن أبي طالب وما هن قال الرجل يحب الرجل ولم ير منه خيراً والرجل يفيض الرجل ولم ير منه شراً فقال علي نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «الارواح جنود مجندة تلتقي في الهوى قتلاً ثم فتنها فتنها فتختلف وماتنا كرمها اختلف» قال عمر «واحدة» قال عمر والرجل يحدث الحديث اذ نسيه فينا هو ومن نسيه (٢) اذ ذكره قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ما في القلوب قلب الا وله سحابة كسحابة القمر بينا القمر يضيء اذ تغطى» (٣) سحابة فأظلم اذ انجلت» (٤) فأضاء وينا القلب يتحدث اذ تغطى سحابة فتضيء اذ انجلت عنه فيذكره قال عمر «اثنتان» قال والرجل يرى الرويا فتها ما يصدق ومنها ما يكذب قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ما من عبد ينام يمتلي نوما الا عرج بروحه الى العرش فاقبى لا يستبقي دون العرش فلك الرويا التي تصدق والقي يستيقظ دون

(١) كذا في الاصل والصواب « ومن قال » (٢) العبارة في كتاب الروح هكذا « فينا هو وماتية » (٣) في كتاب الروح « وتجلت » (٤) في كتاب الروح « وتجلت » في الموضعين ومنها واحد

العرش نهي الي تكذب « قال عمر رضي الله عنه ثلاث كنت في طين فالحمد لله الذي أصبته قبل الموت وروى أن عمر بن الخطاب قال عجب لرويا الرجل يرى الشيء لم يحضره على بال فيكون كالحذ يد ويرى الشيء فلا يكون شيئا فقال علي رضي الله عنه يا أمير المؤمنين يقول الله تعالى (الله يتوفى الاقس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك الي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الي أجل مسمى) قال والارواح يخرج بها في منامها فا رأت وهي في السماء فهو الحق فاذا ردت الي أجسادها تلقى الشياطين في الهواء فكذبها فيما رأت من ذلك فهو الباطل قال فجعل عمر رضي الله عنه يتعجب من قول علي رضي الله عنه قال الحافظ ابن منده هنا خبر مشهور عن صفوان بن عمرو وغيره وروى عن أبي الفرداء وروى ابن منده عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال «إن الارواح جنود مجنونة تلتاقى فقسام كما تقسام الخيل فا تارف منها اتلف وما تناكر منها اختلف» قال الامام ابن القيم ولم تزل الناس قديما وحديثا تعرف هذا وتاخذ به قال جميل بن منير النذري أظن نهارى مستهما وتلتقي مع الليل روجي في المنام وروحها

فإن قيل قلنا ثم يرى غيره من الاحياء يحده ومخالبه وربما كان بينهما ماسة بعيدة ويكون المرء يقطن روحه لم تفارق جسده فكيف التقت روحها فالجواب عن هذا إما ان يكون مثلا مضروبا ضربه ملك الرويا قلنا ثم أو يكون حديث نفس من الرائي مجرد له في منامه قال حبيب بن أوس .

سقا لطيفك من زوراك به حديث نفسك عنه وهو مشغول

والقصد أن ارواح الاحياء تلتاقى في النوم كما تلتاقى ارواح الاحياء والاموات قال بعض السلف أن الارواح تلتاقى في الهواء فتعارف وتذاكر فأتيا ملك الرويا بما هو لاقيا من خير أو شر قل وقد وكل الله تعالى بالرويا الصادقة ملكا عليه وألهمه معرفة كل نفس بعينها واسمها ومتقلبها في دينها ودنياها وطبها ومعارفها لا يشبه عليه منها شيء ولا يخلط فيها فأتية نسخة من علم غيب الله من أم الكتاب بما هو معيب لهذا الانسان من خير أو شر في دينه ودنياه ويضرب له فيها الامثال والاشكال على قدر عادته فثارة يشهره بخبر قدمه أو يقدمه وينذره

من معصية ارتكيبها أو لم ينهها ويحذره من مكروه انقضت أسبابه ليعارض تلك
الاسباب بأسباب تدفعها وتبذر ذلك من الحكم والمصالح التي جعلها الله تعالى في
الرويا نعمة منه ورحمة واحسانا وتذكيرا وتوعيفا وجعل أحد طرق ذلك تلاقي
الارواح وتذاكرها وتعارفها وهم ممن كانت قوتهم وصلاحه وزهده واقباله على
الآخرة عن منام رآه أو روي له وهم ممن استغنى وأصاب كثرًا أو دفينًا عن منام وهذا
عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم دل في المنام على زمزم وأصاب الكنز الذي
كان هناك وفي مثل ذلك حكايات كثيرة والله التوفيق

﴿ فكل ما عن سيد الخلق ورد من أمر هذا الباب حتى لا يرد ﴾

﴿ فكل ما ﴾ أي شيء أو الذي ﴿ عن سيد الخلق ﴾ ورسول الحق نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم قال في المطلع السيد النبي يقول في الخبر قوله قال الزجاج
وقيل التي وقيل الحليم وقيل التي لا ينبله غضبه وجميع ذلك في نينا صلى الله
عليه وسلم وقال في القاموس سيد القوم أجلهم وهو صلى الله عليه وسلم أجل خلق
الله وأعظم خلق الله وأكرم خلق الله وأكل خلق الله صلى الله عليه وسلم قال الامام
الحق ابن القيم في كتابه بدائع الفوائد اختلف الناس في جواز اطلاق السيد على
البشر فمنهم قوم وقيل عن الامام مالك واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم لا قيل
له ياسيدنا قال «أما السيد الله» وجوزوه قوم واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم
«لأنصار قوموا إلى سيدكم» وهذا أصلح من الحديث الأول قلت وكذا حديث «إن
أبي هذا يعني الحسن - سيد» وحديث «أنا سيد ولد آدم ولا خيره» وغير ذلك مما
لا يحصى الا بكلفة قال في البدائع السيد أحد ما يضاف إليه فلا يقال التسمي أنه سيد كندة
ولا يقال الملك أنه سيد البشر قيل وعلى هذا لا يجوز أن يطلق على الله هذا الاسم
قال في البدائع وفي هذا نظر فإن السيادة أطلق عليه تعالى فهو بمعنى المالك والولي
والرب لا بمعنى الذي يطلق على المخلوق ﴿ورد﴾ بالاسانيد المقبولة ودونه أهل العلم
في الكتب المتقوة المشهورة ﴿من أمر﴾ أي من أمور ﴿هذا الباب﴾ التي مناه
السمع من الكتاب والسنة واجماع السلف فكل ذلك ﴿حق﴾ يجب اعتقاده
ولا يلغيه لانه صحت به القول ولم يرد القول وإن عجزت العقول عن ادراكه

فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تأتي بحجرات القول لا بحالاتها والفرق بينهما بين لا يخفى على ذي بصيرة (لا يرد) من ذلك شيء ثبوت عن المصوم وصحة عن رسول المي القيوم فمن تصدى رد شيء من هذا الباب قد أخطأ الصواب وغل وخاب وكان من أهل البدع والارتياب فإن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم جلهم الله وساتطيته وبين عبادته في تعريفهم ما ينفعهم وما يضرهم وتكليف ما يصلحهم في معاشهم ومعادهم وبشوا جميعهم بال دعوة الى الله وتعريف الطريق الموصل اليه ويان حالمهم بعد الوصول اليه فالاصل الاول اثبات التوحيد والصفات والقدر وذكر أيام الله في أولياته وأعدائه وهي القصص التي قصها الله تعالى على عبادته والامثال التي ضربها لهم والاصل الثاني يتضمن تفصيل الشرائع والامر والنهي والاباحة ويان ما يحبه ويكرهه والاصل الثالث يتضمن الايمان باليوم الآخر والجنة والنار والثواب والعقاب قال شيخ الاسلام ابن تيمية في قاعدة له في وجوب الاعتصام بالرسالة على هذه الاصول الثلاثة مدار الخلق والامر والسعادة والفلاح موقوفة عليها ولا سبيل الى معرفتها الا من جهة الرسل فإن العقل لا يهتدي الى تفاصيلها ومعركة حقائقها وان كان قد يدرك وجه الضرورة اليها من حيث الجملة كالمرض الذي يدرك وجه الحاجة الى الطب ومن يداويه ولا يهتدي الى تفاصيل المرض ونزول الدواء عليه وحاجة البدن الى الرسالة أعظم بكثير من حاجة المريض الى الطبيب فإن آخر ما يذب بدم الطيب موت الابدان واما اذا لم يحصل للمريد الرسالة وحياها مات قلبه وموت لا ترجى الحياة معه أبدا وشقي شقاوة لا سعادة معها أبدا فلا فلاح الا بتابع الرسول والايمان بما جاء به صلى الله عليه وسلم ومن جهة ما ورد عن سيد الخلق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم انه حتى لا يرد اشراط الساعة وعلاماتها ولهذا قال

فصل في

في اشرط الساعة وعلاماتها الدالة على اقربها وبهجتها

قال تعالى (اقربت الساعة) وقال (فهل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) وقال (فهل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) والآيات في ذلك كثيرة واما الأحاديث فلا تكاد تحصى قلت قيل كيف يوصف بالاقتراب ما قدمضي قبل وقوعه ألف ومائة ونيف وسبعون عاما فالجواب أن الاجل اذا مضى أكثره بقي أقله حسن أن يقال فيه اقرب أجل ولا ريب أن الاجل الدنيا قدمضي أكثره بقي أقله وقرب قيام الساعة عنده تعالى جلها كخدا الذي بعد يومك فقال (ولنتنظر نفس ما قدمت لنقد) وقال تعالى (أنهم يرونه بعيدا ويراها قريبا) وروى الترمذي وصححه من حديث أنس مرفوعا «بشت أنا والساعة كتابين» وأشار بالسبابة والوسطى فأفضل أحدهما على الآخر في الصحيحين من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قال بأصبعيه هكذا بالوسطى والتي تلي الابهام «بشت والساعة كتابين» وفي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا «أما أجلكم فيمن مضى قبلكم من الأمم من صلاة العصر إلى مغرب الشمس وفي لفظ آتاما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الأمم ما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس»

ولما كان أمر الساعة شديدا وهو لها مزي ودا وأمرها بعيدا كان الاهتمام بشأنها أكثر من غيرها ولهذا أكثر النبي صلى الله عليه وسلم من بيان أشرطها واماواتها وأخبر عما بين يديها من الفتن البعيدة والقرية ونبأته وحزم ليتأهبوا لذلك العبة الشديدة

ثم اعلم ان وقت مجيء الساعة انفراد الله بخله وإنما أخاه تعالى لأنه أخلص لعباده لئلا يظلموا عن التأهب والاستعداد كما ان اخفاء وقت الموت أخلص لهم وأنفع وقد اتدب جماعة من العلماء على تعيين قريبا وزمن كونها ومجيئها واستدلوا بأحداث

غير صحيحة وما صح منها فلا يلتزم غير صريحة وذكر الحافظ جلال الدين السيوطي ذلك في جزء له سماه الكشف وذكر هو قريبا أنها تقوم على رأس الخمسة بعد الألف أو أزيد قل الشيخ العلامة مرعي في (بهجة الناظرين) وهذا أيضاً مردود لان كل من تكلم بشي من ذلك فهو ظن وحسن لا يقوم عليه برهان

ثم أعلم ان أشرط الساعة وأمارتها تنقسم الى ثلاثة أقسام قسم ظهر واقع في وهي الامارات البعيدة وقسم ظهر ولم يتفضل لا يزال في زيادة حتى اذا بلغ اتمية ظهر القسم الثالث وهي الامارات القريبة فكعبها الساعة وأماراتها تبع كنظام خرزات انقطع سلكها (فالأولى) أعني التي ظهرت ومضت واقضت (منها) بمثابة النبي صلى الله عليه وسلم لأمومة وفتح بيت المقدس (ومنها) قتل أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه قال حذيفة أول القتل قتل عثمان (ومنها) وقعة الجمل (ومنها) وقعة صفين قد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تقوم الساعة حتى قتل فتان عظيمتان تكون بينهما مقلة عظيمة دعواهما واحدة (ومنها) واقعة النهروان فأخرج من جرير عن محمد بن سليمان قال أتينا أبا أيوب الأنصاري رضي الله عنه فقلت يا أبا أيوب قاتلت المشركين بسيفك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جئت قاتل المسلمين قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا بمقاتلة ثلاثة الناكثين والقاسطين والمارقين قد قامت الناكثين والقاسطين وأنا مقاتل ان شاء الله المارقين وفي رواية عنه عهد النبي صلى الله عليه وسلم ان قاتل مع علي الناكثين قد قاتلهم يعني في وقعة الجمل وذلك لان طلحة والزبير رضي الله عنهما نكثا ببيعة علي رضي الله عنه وعهد النبي ان قاتل معه القاسطين يعني الظالمين وأراد بهم أصحاب معاوية لأنهم ظلموا علياً ونزعوه أمراً هو أحق الناس به عند كل منصف والقاسطون هم المادلون عن الحق الى الباطل وعهد النبي ان قاتل مع المارقين وأراد بهم الخوارج فهم مارقوا من الدين وفي الخوارج أحاديث كثيرة جداً في الصحيحين وغيرها (ومنها) نزول أمير المؤمنين وخاتمة الخلفاء الراشدين سبط رسول رب العالمين سيدنا الإمام أبي محمد الحسن بن علي وأخيه الحسين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم وان اني هنا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين

من المسلمين الحديث شهادة جامعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم سمعوا ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم (ومنها) ملك نبي أمية وما جرى على أهل البيت في أيامهم من الأذية كقتل الحسين بعد ماسم الحسن وواقعة الحرة وما جرى فيها من المحن وقتل ابن الزبير ورمي الكعبة بالمنجنيق وما جرى في ذلك مما لا يحسن ولا يليق (ومنها) ملك نبي العباس وما جرى في أيامهم من المحن والباس (ومنها) نار الحجاز التي أضاعت منها اعتناق الأيل يصرى (ومنها) ظهور الرض واستبداد الرافضة بالملك وإظهار الطعن واللعن على السلف الصالح من الصحابة الكرام رضوان الله عليهم وقد أخرج الامام أحمد أبو يعلى والطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما فروعا «يكون في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرضون الاسلام فإذا رأيتهم قاتلهم فأنهم مشركون» ولفظ الطبراني بإسناد حسن عنه كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده علي قال النبي صلى الله عليه وسلم «سيكون من أمي قوم يتحطون حب أهل البيت لهم فيزيمون الرافضة قاتلهم فأنهم مشركون» (ومنها) خروج كذا من دجالين كل منهم يدعي أنه نبي (ومنها) زوال ملك العرب رواه الترمذي ومنها كثرة المال رواه الشيخان وغيرهما (ومنها) كثرة الزلازل والمسخ والقذف وغير ذلك ما أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم أنه من أمارات الساعة فظهر ومضى وانقضى

﴿الطانية﴾

الامارات المتوسعة وهي التي ظهرت ولم تنقض بل تزايد وتكثر وهي كثيرة جدا (منها) قوله صلى الله عليه وسلم «لا قوم الساعة حتى يكون أسطاس الناس بالهنا لكع ابن لكع» رواه الامام أحمد والترمذي والبيهقي المتقدم من حديث حذيفة رضي الله عنه والكع البد والأحق والقيم والمعنى لا قوم الساعة حتى يكون القمام والحقى ونحوهم رؤساء الناس (ومن الامارات) قوله صلى الله عليه وسلم «آتي على الناس زمان الصابر على دينه كالقابس على الحجر» رواه الترمذي عن أنس وقوله صلى الله عليه وسلم «لا قوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد» رواه الامام أحمد وأبو دلود وابن ماجه وابن حبان عن أنس رضي الله عنه وقوله صلى الله عليه وسلم

يكون في آخر الزمان عباد جبال وقراء فسقة وفي لفظ - فاق - رواه أبو نعيم والحاكم عن أنس (ومنها) أن يرى الملل ساعة يطلع فيقال ليلتين لا تتفاخه وكبره روى عنه الطبراني عن ابن مسعود وفي لفظ - من أشراط الساعة اتفاح الأهل - بالخاء المسجدة أي عظمها وروى بالجيم (ومنها) اتخاذ الساجد طرقاً (ومنها) ما أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً - من اقتراب الساعة اثنان وسبعون خصلة إذا رأيت الناس أماتوا الصلاة واضاعوا الامانة وأكلوا الربا واستطوا الكذب واستخفوا بالبناء واستملوا البناء وباعوا الدين بالدنيا وقطعت الارحام ويكون الحكم ضعفاً والكذب صدقاً والحريز لباساً وظهور الجور وكثر الطلاق وموت النجاة وأمن الخائن وخون الأمين وصدق الكاذب وكذب الصادق وكثر القذف وكلن المطر قظاً والولع غيظاً وقاض القتل فيضا وغاض الكرام غيضا وكلن لأمراء والوزراء والأمناء خونة والعرفاء ظلمة والقراء فسقة إذا لبسوا مسوك الضأن قلوبهم انمن من الحبيقة وأمر من الصبر ينشيم الله فتة ينهاوكون فيها تهاوك اليهود والنظلة وتظهر الصفراء وتطلب البيضاء يعني الذهب والفضة وتكثر الخبيات ويقبل الأمر بالمعروف وحلت المصاحف وصورت المساجد وطوت المنابر وخربت القلوب وشربت الخجور وعطت الحدود وولت الامة ربها وترى الحفاة المرأة صاروا ملوكا وشاركت المرأة زوجها في التجارة وتشبه الرجال بالنساء والنساء بالرجال وحلف بغير الله وشهد المرء من غير أن يشهد وسلم للمعركة وتقه لغير الله وطلبت الدنيا بسل الآخرة واتخذ المغمم دولا - وهو بضم الدال المهملة وقح الراو ما يتداول من المال ومعناه اذا أخص الأغنياء وأرباب المناصب بأموال التي ومنعوها مستحقها كما في النهاية - والامانة منها والزكاة مغرما وكلن زعيم القوم او ظلم وعق الرجل أباه وجفا أمه وير صديقه وأطاع امرأته وعلت أصوات الفسقة في المساجد واتخذت القيان والمغازف وشربت الخجور في الطرق واتخذ الظلم فخرا وبيع الحكم وكثرت الشرط واتخذوا قرآن مزامير وجلود الباع صفاقاً - أي بأن تجعل على السروج كما يفعلها امرأ زماننا - ولعن آخر هذه الامة وألها طير تهبوا عند ذلك ربها حراء وخفا ومسخا وقدفا وآيات (ومنها) مارواه الامام أحمد وعبد بن حيد وابن أبي حاتم .

عن سلمان موقوفا والحسن بن سفيان وابن صاكر مرفوعا «إذا ظهر القول وخزن العمل واختلفت اللسن واختلفت القلوب وقطع كل ذي رحم وجهه فنسد ذلك لنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم» (ومنها) ما أخرجه الامام أحمد أيضا والحاكم وابن ماجه عن أنس رضي الله عنه مرفوعا «إذا كانت الفاحشة في كباركم وانك في صغاركم والعلم في مرداكم والمهاجرة في خياركم» يعني فتقرب إقامة الساعة وأخبار من هذه كثيرة جدا ذكرت منها طرقا سالحا في كتابي البحور الزاهرة في علوم الآخرة (منها) ما في صحيح البخاري وغيره من حديث أنس رضي الله عنه أنه قال «ألا أحدثكم بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم به أحد غيري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ان من اشراط الساعة ان يرفع العلم ويكثر الجهل ويكثر الزنا ويكثر شرب الخمر ويقل الرجال ويكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد» وفي الصحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال «قال النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم جاءه أعرابي قال متى الساعة فقص رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه وقال بعض القوم سمع ما قال فكروا ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى إذا قضى حديثه قال أين السائل عن الساعة؟ فقال ها أنا يا رسول الله قال «فأذا ضيبت الامامة فانتظر الساعة» قال كيف اضاعتها قال «اذوسد الامر الى غير أهله فانتظر الساعة» والله أعلم

﴿الاشراط والامارات﴾

(الثالثة) الملامات العظام والاشراط الجسام التي تعقب الساعة وهي المقصود في التنظم والتي تكلم عليها أهل العلم واليهما الإشارة بقوله

﴿وما آتى في النص من اشراط فكله حق بلا شطاط﴾

﴿وما﴾ أي وما ورد عن سيد الخلق وهو حق يجب اعتقاده ولا يسوغ رده القبي (آتى) أي ورد وجاء (في النص) القرآن أو الحديث النبوي (من اشراط) الساعة باقسامها الثلاثة مما ذكرنا وما لم نذكر والمراد بالساعة يوم القيامة وسمت

الساعة لغيرها أولاها تأتي بقصة في ساعة أولان بث الموتى من قبورهم يكون في أسرع من المضة أولان فصل القضاء في ذلك اليوم في قدر ساعة وبروي عن علي رضي الله عنه انه سئل عن محاسبة الملق قال كما يرزقهم في غداة واحدة كذلك يحاسبهم في ساعة واحدة وقدم ان الاشراف جمع شرط وأما أماراتها وعلاماتها (فكله) أي الذي أتى في النص من اشراف الساعة وفي نسخة كلها أي الاشراف (حق) واقع ويقين ليس له مدافع (بلا شطاط) كسحاب وكتاب أي من غير طول ومد يقال رجل شاط بين الشطاط والشطاطة والشطاط وهو البعيد ما بين الطرفين وقرى (ولا تشطط) ولا تشاطط أي لا تبعد عن الحق والمعنى ان الذي جاء في النص من اشراف الساعة حق كله لا يبعد فيه ولا عقل يتأفبه ثم أخذ في تعداد تلك الاشراف فقال

﴿ منها الامام الحاتم الفصيح محمد المهدي والمسيح ﴾

﴿ منها ﴾ أي من اشراف الساعة التي وردت بها الاخبار وتواترت في مضمونها الآثار أي من العلامات العظمى وهي أولها ان يظهر ﴿ الامام ﴾ المنتدب بأقواله وأفعاله ﴿ الحاتم ﴾ للامعة فلا امام بعده كما أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الحاتم للنبوة والرسالة فلا نبي ولا رسول بعده ﴿ الفصيح ﴾ اللسان لأنه من صميم السرب أهل الفصاحة والبلاغة والفصاحة في اصطلاح أهل الممانى والبيان خلوص الكلام من ضعف التأليف وتناثر الكلمات والتعقيد مع فصاحة مفرداته والفصاحة في المفرد خلوصه عن تناثر الحروف والتراية ومخالفة القياس والفصاحة في التكلم ملكة يثمر منها على التمييز المقصود بلفظ فصيح والبلاغة في الكلام مطابقة لمقتضى الحال مع فصاحته وفي التكلم ملكة يقتدر بها على تأليف كلام بليغ وقوله ﴿ محمد المهدي ﴾ هذا اسمه وأشتهر أوصافه فأما اسمه فمحمد جاء ذلك في عدة أخبار وفي بعضها أن اسمه أحمد واسم أبيه عبدالله قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «يا طي اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي» رواه أبو نعيم من حديث أبي هريرة ولفظه أنه صلى الله عليه وسلم قال «لولم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يلي رجل من أهل بيتي يا طي اسمه اسمي واسم

أبيه اسم أبي يملأها قسما وعدلا كما ملئت ظما وجورا» وروى نحوه الترمذي وأبو داود والنسائي والبيهقي وغيرهم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه وفي رواية من حديث ابن مسعود أيضا لا تذهب الدنيا حتى يملك رجل من أهل يثرب واطي اسمه اسمي يملأ الأرض عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظما أخرجه الطبراني في معجمه الصغير وأخرجه الترمذي ونقله حتى يملك العرب رجل من أهل يثرب وقتل حديث حسن صحيح وكذلك أخرجه أبو داود في سننه وروى ابن مسعود أيضا رضي الله عنه ربه اسم المهدي محمد وفي مرفوع حذيفة محمد بن عبد الله ويكنى أبا عبد الله ومن أسمائه أيضا أحمد بن عبد الله كما في بعض الروايات

وأما زعم الشيعة أن اسمه محمد بن الحسن وأنه محمد بن الحسن السكري فهذا فإن محمد بن الحسن هذا قد مات وأخذعه جعفر ميراث أبيه الحسن قتل هو وأبوا القاسم محمد بن الحسن السكري بن علي الهادي بن محمد الجواد بن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضوان الله عليهم ومحمد بن الحسن السكري هذا ثاني عشر الأئمة الاثني عشر على اعتقاد الامامية ويرف بالحجة وهو الذي تزعم الشيعة أنه المنتظر والقائم والمهدي وهو صاحب السرداب عندهم وأقاويلهم فيه كثيرة وهم ينتظرون ظهوره في آخر الزمان من السرداب سر من رأى كانت ولادته في منتصف شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين والشيعة تزعم أنه دخل السرداب في دار أبيه وأمه تنظر اليه فلم يجد يخرج اليها وذلك في ستين وخمسين ومائتين وعمره يومئذ تسع سنين وقيل غير ذلك وكل ذلك ضرب من الجنون والذهيان وأما ذلك فقد مات رضوان الله عليه وعلى آبائه

وأما تسميته ووصفه بالمهدي فقد ثبتت له هذه الصفة في عدة أخبار وعن كعب الاحبار قال إنما سمي المهدي لأنه يهدي إلى أمر خفي وسيخرج التوراة والإنجيل من أرض يقال لها ناطكية أخرجه أبو نعيم في كتاب الفتن وفي بعض رواياته عن كعب قال إنما سمي مهديا لأنه يهدي إلى أسفار التوراة فيستخرجها من جبال الشام يهوي إليها اليهود فيسلم على تلك الكتب جماعة كثيرة وذكر الامام أبو عمرو الداني قال إنما سمي المهدي لأنه يهدي إلى جبل من جبال الشام يستخرج منها أسفار

التوراة يحاج بها اليهود فيسلم على يده جماعة منهم واما لقبه فالجابر لانه يجبر قلوب
أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولانه يجبر أي يقهر الجبارين والظالمين ويقصمهم
واما كنيته فابو عبد الله واما نسه فانه من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم إن الروايات الكثيرة والاخبار التزيرية ناطقة انه من ولد فاطمة البتول ابنة
النبي الرسول صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وعن أولادها الطاهرين وجاء في
بعض الاحاديث انه من ولد العباس والاول أصبح قال ابن حجر في كتابه القول
المختصر واماما روي «ان المهدي من ولد العباس عمي» قال المارقلبي حديث
غريب تفرد به محمد بن الوليد مولى بني هاشم قال ولا ينافيه خبر الراضي عن ابن
عباس رضي الله عنهما مرفوعا «الا ابشرك يا عم انت من ذريتك الاصفاء ومن
عزتك الخلفاء» وملك المهدي في آخر الزمان به ينشر الله المهدي ويظني «نيران الضلالة
ان الله فتح بنا هذا الامر و بذريتك ينجم» وخبر هشيم بن كلب وابن عساكر
عن ابن عباس ورجاء ثقة «الهم انصر العباس وولد العباس ثلاثا يا عم اما علمت
ان المهدي من وللك موقعا راضيا» وخبر أبي نعيم في الحلية عن أبي هريرة رضي
الله عنه «الا ابشرك ما بالفضل ان الله عز وجل افتتح بي هذا الامر و بذريتك ينجم»
وخبر الديلمي عن أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال «ان تزال الخلافة في ولد عمي وصنوابي حتى يسلموها الى الدجال» وخبر
الخطيب عن ابن عباس عن أمه أم الفضل رضي الله عنهم «يا عباس أنت عمي
وصنوابي وخير من أخف بدي من أدلي اذا كانت خمس وثلاثون ومائة فهي
لك ولولك منهم السفاح ومنهم المنصور ومنهم المهدي» وخبر الخطيب وابن عساكر
عن علي رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال لعباس يا عم «الا أخبرك ان الله
افتتح هذا الامر بي ويختتمه بولك» فهذه الاخبار كلها لاتناقى ان المهدي من ذرية
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد فاطمة الزهراء لان الاحاديث التي في ان المهدي
من ولدها أكثر وأصح بل قال بعض حفاظ الامة وأعيان الأئمة ان كون المهدي
من ذريته صلى الله عليه وسلم مما تواتر عنه ذلك فلا يسوع الدول ولا الاثبات
الى غيره وقال ابن حجر يمكن الجمع بأن يكون من ذريته صلى الله عليه وسلم والعباس

فيه ولادة من جهة انفي أمهاته عباسية والمخاض ان الحسن في المهدي ولادة
المعظم لان أحاديث كونه من ذريته أكثر والحسين فيه ولادة أيضا ولعباس
فيه ولادة أيضا ولا مانع من اجتماع ولادات متعددت في شخص واحد من
جهات مختلفة وبالله التوفيق

﴿ فوائد ﴾

(منها) في حليته وصفته قال ابن عباس رضي الله عنهما المهدي اسمه محمد بن
عبدالله وهو رجل ربة مشرب بمجرة يفرج الله به عن هذه الامة كل كرب
ويصرف بدينه كل جور وعن حذيفة ابن اليمان رضي عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم «المهدي رجل من ولدي وجهه كالكوكب القوي اللون لون عربي
والجسم جسم اسرائيلي يملأ الارض عدلا كما ملئت جورا يرضي في خلقه أهل
الارض وأهل السماء والطير في الجوى يملك عشرين سنة» أخرجه أبو نعيم في مناقب
المهدي والطبراني في معجمه وأخرج أبو داود والبيهقي عن عبدالله بن مسعود رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «المهدي مني أجل الجبهة أقرى الاق
يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا يملك سبع سنين» وأخرج أبو نعيم
من حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ليحسن
الله في عترتي رجلا أفرق الثيابا أجل الجبهة يملأ الارض عدلا ويفيض المال فيضا»
وفي مرفوع عمران بن حصين أنه حين ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يا رسول الله كيف لنا بهذا حتى نعرفه قال «هو رجل من ولدي كأنه من رجال بني
اسرائيل عليه عباءتان قطنيتان كان في وجهه الكوكب القوي في اللون في خده
الايمن خال اسود ابن أربعين سنة» أخرجه الامام أبو عمرو الداني في سننه وأخرج
أبو نعيم من حديث أبي امامة رضي الله عنه مرفوعا «المهدي من ولدي ابن أربعين
سنة كان وجهه كوكب دري في خده الايمن خال اسود عليه عباءتان قطنيتان
كأنه من رجال بني اسرائيل يستخرج الكنوز ويفتح مدائن الترك» وفي حديث
أبي واثل عن علي رضي الله عنه قال نظر الى الحسن وقال ان ابني هذا سيد كما
سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيخرج من صلبه رجل باسم نبيكم يخرج على

حين غفلة من الناس وأما قلحى وظاهر الجود يفرح بخروجه أهل السماء وسكانها وهو رجل أجلى الجبين أقى الألف ضخم البطن أزيل الفخذين فخذله اليمين شامة أظلمت الثيابا بلاء الأرض عدلاً كما ملئت ظلاماً وجوراً وعن أبي جعفر محمد الباقر قدس الله سره قال سئل أمير المؤمنين علي رضي الله عنه عن صفة المهدي قال هو شاب مربع حسن الوجه يسيل شعره على منكبيه يعلو نور وجهه سواد شعره وحليته ورأسه وفي رواية أخرى عن علي رضي الله عنه إن المهدي مكث الحجة أكمل العيين يراق الثيابا في وجهه خال أقى أجلى في كتفه علامة النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعض الروايات المهدي أزج أبلج أعين يجسي من الحجاز حتى يستوي على مسجد دمشق أخرجه أبو نعيم وفي رواية لابن نعيم بكتفه اليمنى خال وفي حديث علي مرفوعاً أنه كثر الحجة أكمل العيين يراق الثيابا في وجهه خال وفي كتفه علامة وقال كعب الأحباراني لأجل المهدي مكتوب (١) في أسفار الأنبياء ما في حكمه ظلم ولا عيب أخرجه أبو عمرو المقرئ في سنته ونعيم بن حماد وأخرج أبو نعيم عن طاووس قال علامة المهدي أنه يكون شديداً على المال جواداً بالمال رحيماً بالمساكين ورأيتني قد وصفته في كتابي البحور الزاهرة بأنه آدم أي أسمر ضرب من الرجال أي خفيف اللحم ممشوق مستقدرة أي لا بالطويل ولا بالتقصير أجلى الجبهة أي خفيف شعره الزرعين عن الصدغين وهو الذي انحسر الشعر عن جبهته أقى الألف أي طويله مع دقة أرنبته اشم أي رفيع العينين أزج أي حاجبه فيه قويس مع طول في طرفه أو امتداده أبلج أعين أكمل العيين واسم العين (٢) والكحل يفتح في سواد في أجفان العين خلقه من غير اكتمال يراق الثيابا أي ثيابه يريق ولعل أن أفرقها أي ليست متلاصقة أزيل الفخذين أي متفرج الفخذين متباعدة وفي رواية في لسانه ثقل وإذا أبطل عليه ضرب فخذله اليمين يده اليمنى ابن أربعين سنة وفي رواية ما بين ثلاثين إلى أربعين خاشع فله خشوع الترس بمناحية عليه عباءتان قطوانيتان قال في النهاية هي عباءة أيضاً قصيرة الخلل والتونزائدة

(١) كذا في الأصل (٢) أصل المصواب واسع النعم أو الجبهة والاقبال واسمها

لقائده الثانية في سيرته ﴿

قل أهل العلم يعمل بسنة النبي صلى الله عليه وسلم لا يرقط قائماً ويقاتل على السنة لا يترك سنة إلا أقامها ولا بدعة إلا رفضها يقوم بالدين آخر الزمان كما قام به النبي صلى الله عليه وسلم أوله يملك الدنيا كلها حكماً ملك ذوا القرنين ومليكان بن داود عليهما السلام يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويرد إلى المسلمين أقتهم ونعمتهم يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً يحشو المال حشواً ولا يمد عدا يقسم المال صفاً بالسوية يرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض والطير في الجو والوحش في الغفر والحيتان في البحر يملأ قلوب أمة محمد صلى الله عليه وسلم غنى حتى أنه يأمر منادياً يتنادي بالامن له حاجة في المال فلا يأتيه إلا رجل واحد فيقول أنا فيقول انت السادن أي الخازن قل له المهدي يأمرك ان تعطني مالا فيقول له احث حتى اذا جله في حجره وبرزه قدم فيقول كنت اجشع أي أحرص أمة محمد صلى الله عليه وسلم أعجزني ما وسعهم قال فيرده فلا يقبل منه فقال له انا لا أخذ شيئاً أعطيتاه الامة تنعم أمة محمد يراها وفاجرها في زمانه نعمته لم يسمعوا به لم يظلموا قط ورسل السماء عليهم مدرار الا تمخر شيئاً من قطرها وتوتي الأرض أكلها الا تمخر عنهم شيئاً من بذرها تجري على يديه الملاحم يستخرج الكنوز ويفتح المدائن ما بين الحافقين يوتي اليه ملوك الهند مغلولين وتجمل خزائنهم ليت المقدس حلياء يأوي اليه الناس كما يأوي النحل الى يسمو به حتى يكون الناس على مثل أمرهم الأول يمد الله بثلاثة آلاف من الملائكة يضربون وجوه مخالفيه وأدبارهم - جبريل على مقدمته وميكائيل على ساقته ترمي الشاة والقذبة في زمانه في مكن واحد وتلب الصبيان بالحيات والقاربان لا تضرم شيئاً ويزرع لانسان مدا فيخرج له سبعة دنانير ويرفع الربا والزكاة وشرب الخمر وتطول الاعمار وتوذي الامانة وتهلك الاشرار ولا يبقى من يفيض آل محمد صلى الله عليه وسلم محبوب يعني المهدي في الخلافة يطي الله به الفتة العمياء وتأمين الأرض حتى أن امرأة تمجج في خمس نسوة مامعين رجل ولا يخفن شيئاً الا الله مكتوب في شئان الانبياء ما في حكمه ظلم ولا عيب

في الثالثة في علامات ظهوره ﴿

قال العلامة الشيخ مرعي في كتابه (فرائد الفكر في المهدي المنتظر) اعلم ان لظهور المهدي علامات جاءت بها الآثار ودلت عليها الأحاديث والأخبار فمن علامات ظهوره على ما ورد كسوف الشمس والقمر ونجم الذنب والظلمة وبما ع الصوت بـرمضان وتحابب القبائل بـفي القعدة وظهور الحنف والفتن معه . فيص رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيفه ورايته من مرط مخملة مطلة سوداء فيها حبر لم تنتشر منذ توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تنتشر حتى يخرج المهدي مكتوب على رأسها «البيعة» كما في الأشاعة للعلامة السيد محمد البرزنجي المدني ويقرن قضيا يابسا في أرض يابسة فيخضر ويورق ويطلب منه آية فيومي إلى طير في الهواء يده فيسقط على يده وينادي مناد من السماء : أيها الناس ان الله قطع عنكم الحيارين والمناقين واشياهم وولاكم خير أمة محمد صلى الله عليه وسلم فالحقوه بمكة فانه المهدي واسمه محمد بن عبد الله وتخرج الأرض أفلاذ كبدها مثل الأسطوانات من الذهب ويخرج كنز الكعبة المدفون فيها فيقسمه في سبيل الله رواده أبو نعيم عن علي رضي الله عنه ويستخرج تابوت السكينة من غار اقلية أو من بحيرة طبرية فيخرج حتى يحمل فيوضع بين يديه بيت المقدس فاذا نظر إليه يهود اسلموا الا قليلا منهم وتأتية الرايات السود من خراسان فيرسلون اليه البيعة وتكشف الغزاة ٧ فتصر عن جبل من ذهب وذكروا أنه ينكشف القمر أول ليلة من رمضان والشمس ليلة النصف وتظهر في هذا الشيخ مرعي بأن العادة انكشاف القمر ليالي الابدار والشمس أيام الاسرار ولكن من الممكن ان يكون ذلك آية لظهوره وفيها خرق للعادة وروى أبو نعيم في الفتن قل شريك بلقي ان القمر قبل خروجه ينكشف مرتين بـرمضان وذكر الكسائي عن كعب الاخبار ان القمر ينكشف ثلاث ليل متواليات وروى عن كعب الأخبار يطلع نعيم بالشرق وله ذنب يعني كما يعني القمر ينطفئ حتى يلتقي طوقه أو يكاد وفي الديلمي مرفوعا تكون هذه في رمضان توقظ التأم وتقرع اليقظان ومن وجه آخر يكون صوت في رمضان في نصف الشهر يصق منه سبعون ألفا ويصم مثلها

ويخرج مثلها ويصم مثلها وينتقى من الابدكار مثلها ومن علامات المهدي أيضا خف قرية يلاذ الشام يقال لها حرسنا كما في الاشاعة وغيرها

س

« في الاشارة الى بعض الفن الواقعة قبل خروج المهدي وخروج خوارج قبل ذلك »
(منها) ما ذكره في الاشاعة انه يحسر الفراء عن جبل من ذهب كما تقدم فاذا سمع به الناس ساروا اليه واجتمع عليه ثلاثة كلهم ابن خليفة يقتلون عندهم لا يصير الى أحد منهم فيقول لكل واحد والله ثلث تركت الناس يأخذون منه ليزهبن بكلمة فيقتلون عليه حتى يقتل من كل مائة تسعة وتسعون وفي رواية فيقتل تسعة اعشارهم وفي رواية من كل تسعة سبعة فيقول لكل رجل لبي اكون انا انجو وقد قال صلى الله عليه وسلم « من حضر ولا يأخذ منه شيئا » وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تقوم الساعة حتى يخرج المهدي من ولدي ولا يخرج المهدي حتى يخرج ستون كذابا كلهم يقول امانبي » وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا تقوم الساعة حتى يسجد جالون كذابون قريامن ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله » رواه مسلم في صحيحه ورواه البخاري بمعناه وتام الحديث في مسلم « وحتى يقض العلم وتكثر الزلازل ويتقارب الزمان وتظهر الفتن ويكثر المخرج » وهو القتل الحديث وهو في صحيح البخاري الا ان قوله وتكثر الزلازل في البخاري دون مسلم وفي مسلم عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان بين يدي الساعة كذابين » زاد في طريق أخرى قال جابر فاحذروهم وقال جعفر الصادق بن محمد الباقر لا يظهر المهدي الا على خوف شديد من الناس وزلازل وفتنة وبلاء يصيب الناس والطاعون قبل ذلك وسيف قاطع بين العرب واختلاف شديد في الناس وتشتت في دينهم وتغيير في حالهم حتى ينشئ المتني الموت صباحا ومساء من عظيم ما يرى من كذب الناس وأكل بعضهم بعضا فيجئ فيخرج في أطروى لمن أدركه وكل من انصاره والويل لكل الويل لمن خالفه وخالف أمره وقال محمد بن الصامت قلت للحسين بن علي رضي الله عنهما أما من علامة بين يدي هذا الامر يعني ظهور المهدي

قال بلى قلت وما هي قال هلاك نبي الباس وخروج السفياني والحسف باليعداء
 قلت جلست فذاك أخاف ان يطول هذا الامر فقال اتأملوا كنظام يتبع بضه بعضا
 وعن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه قال تكون في الشام جثة يهلك فيها أكثر
 من مائة ألف يحملها الله رحمة للمؤمنين وعذابا على المنافقين فاذا كان كذلك
 فانظروا الى أصحاب البراذين الشهب والرايات الصفر قبل من المغرب حتى تحمل
 بالشام وذلك عند الجوع الاكبر والموت الاحمر فاذا كان ذلك فانظروا خف
 قرية من قرى دمشق يقال لها حرستا فاذا كان ذلك خرج ابن آكلة الاكباد
 من الوادي اليابس حتى يستوي على منبر دمشق فاذا كان ذلك فانظروا
 خروج المهدي

ومن أقوى علامات خروج المهدي خروج من يتقدمه من الخوارج السفياني
 والاقبح والاصهب والاعرج والكندي

أما السفياني فاسمه عروة واسم أبيه محمد وكنيته أبو عتبة قال العلامة الشيخ
 مرعي في فوائد الفكر وفي عقد الدرر ان السفياني من ولد خالد بن يزيد بن أبي
 سفيان ملعون في السماء والارض وهو أكثر خلق الله ظلاما قال علي رضي الله عنه
 السفياني من ولد خالد بن يزيد بن أبي سفيان رجل ضخم الهامة بوجه أثر جلدري
 بينه نكتة يابض يخرج من ناحية دمشق وعامة من يقبضه من كلب فيقتل حتى
 يفر بطون النساء ويقتل الصبيان ويخرج اليه رجل من أهل بيتي في الحرم فيبلغ
 السفياني فيمضي اليه جندا من جنده فيهمهم فيسير اليه السفياني بمن معه حتى اذا
 جاز يدها من الارض خسف بهم فلا ينجدوا الا انهم خرجهم الحاكم في مستدركه
 وقال هذا حديث صحيح الاسناد على شرط البخاري ومسلم ولم يخرجاه

والأقبح يخرج من مصر والاصهب يخرج من بلاد الجزيرة ثم يخرج
 الجرحمي من الشام قال كعب الاحبار أول من يخرج ويطلب على البلاد
 الأصهب يخرج من بلاد الجزيرة ثم يخرج من بعده الجرحمي من الشام ويخرج
 القسطاني من بلاد اليمن قال كعب فينما هؤلاء الثلاثة قد تقلبوا على مواضعهم
 واذا قد خرج السفياني من دمشق من واد يقال له وادي اليابس وتوفي في منامه فيقال

له قم فخرج فيقوم فلا يجد أحدا ثم يوتى الثانية ثم الثالثة ويقال له فيها فأنظر الى باب دلرك فينحدر في الثالثة الى باب داره فاذا بسبعة أنظار أو تسعة معهم لواء فيقولون نحن أصحابك ومع رجل منهم لواء معقود لا يرى ذلك اللواء أحد الا انهزم فيخرج اليه صاحب دمشق ليقا به فاذا نظر الى رايته انهزم فيدخل دمشق الشام في ثلثائة وسين راكبا وما يمضي عليه شهر حتى يجتمع عليه ثلاثون ألفا من كلب وروم اخواله وعلامة خروجه خفف بقرية حرستا ويسقط جانب مسجدها الغربي ثم يخرج الأبقع والاصهب فيخرج السفياي من الشام والابقع من مصر والاصهب من جزيرة العرب ويخرج الاعرج الكندي بالثرب ويدوم القتال بينهم ستة ثم يطلب السفياي على الابقع والاصهب ويسير صاحب الثرب فيقتل الرجال وسي النساء ثم يرجع حتى ينزل الجزيرة في قيس الى السفياي فيظهر السفياي عليه ويحوز ما جمعوا من الاموال ويظهر على الرايات ثلاث ثم يقاتل الترك فيظهر عليهم ثم يفسد في الارض ويدخل الزوراء فيقتل من أهلها

ثم يخرج وراء الثمر خارج يقال له الحارث على مقدمته رجل يقال له المنصور يمكن لآل محمد واجب على كل مؤمن نصره وهذا الرجل يحتمل ان يكون هو الهاشمي الآتي ذكره ويلقب بالحارث كما يلقب المهدي بالجابر ويحتمل ان يكون غيره . ويور أهل خراسان بساكر السفياي فتكون بينهم وقعات فاذا طال عليهم قتاله بايعوا رجلا من بني هاتم بكفه النبي خال سهل الله أمره وطريقه هو أخوه المهدي من أبيه أو ابن عمه وهو حينئذ بأخر المشرق بأهل خراسان وطالقان ومع الرايات السود الصغار وهي غير رايات بني العباس على مقدمته رجل من بني تميم الموالي ربة أمغر قليل الحجة كوسج واسمه شعيب ابن صالح التميمي يخرج اليه في خمسة آلاف فاذا بلغه خروجه صيره على مقدمته لو استقبله الجبال الرواسي لهداها يمد الارض للمهدي فيلتي الهاشمي بنخل السفياي فيقتل منهم مائة عظيمة بينضاء اصطرحتي تلاء الحيل الماء الى ارساغها ثم تأتيه جنود من قبل سجستان عليهم رجل من بني عدي فيظهر الله انصاره وجنوده ثم يجتمع مع المهدي ويأيه وبالله التوفيق

﴿الخامسة في مولده وسمته ومدة ملكه ومتطلبات ذلك﴾

أخرج نعيم بن حماد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال المهدي مولده بالمدينة من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم واسمه اسم نبي ومهاجره بيت المقدس وفي مرفوع عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عند أبي نعيم وأبي بكر بن المقرئ في مصحبه يخرج المهدي من قرية يقال لها كريمة

وأما سمته فيأبى بمكة المشرقة بين الركن والقمام ليلة عاشوراء وإذا هاجر المهدي من المدينة إلى بيت المقدس تخرب المدينة بمدح حمرته وغير ما يرى للوحوش وقد ورد عمران بيت المقدس خراب يثرب وفي حديث قتادة يخرج المهدي من المدينة إلى مكة وفي حديث ابن عباس ستخرجوه من طعن مكة من دار عند الصفا وفي خبر أبي جعفر يظهر المهدي بمكة عند المشاء وفي الخبر يبعث السفاني جيشا إلى مكة فيأمر بقتل من كان فيها من بني هاشم فيقتلون ويضربون هارين إلى البراري والجبال حتى يظهر أمر المهدي بمكة فإذا ظهر اجتمع كل من شذ منهم إليه بمكة ويأتي سبعة علماء من أئمة حتى على غير ميعاد قد بايع لكل منهم ثلاثمائة وبضعة عشر فيجتسئون بمكة ويقول بعضهم لبعض ما جاءكم بكم فيقولون جئنا في طلب هذا الرجل الذي ينبغي أن تهدأ على يديه الفتن وتخرج له قسطنطينية قد عرفاه باسمه واسم أبيه وأمه : ولم تقف على اسم أم المهدي بسلافه والنج ولعلمهم يعرفون اسم أمه بالكشف كما ذكره في الأشعة فيقف السبعة على ذلك فيطلبونه فيصيرون بمكة فيقولون أنت فلان فيقول بل أنا رجل من الأنصار فينفلت منهم فيصفونهم لأهل الحيرة والمروعة فيقولون هو صاحبكم الذي تطلبونه وقد لحق بالمدينة فيطلبونه بالمدينة فيخالفهم إلى مكة وهكذا ثلاث مرات فيصيرون بمكة في الثالثة عد الركن فيقولون أئمتنا عليك ودماؤنا في عنقك إن لم تعد بك نبأيك وقد أقبل عسكر السفاني في طلبنا فيجلس بين الركن والقمام فيديده فيأبى له فيلحق الله محبه في قلوب الخلق فيصير مع قوم أسد النهار رهبان بالليل أخرجه نعيم بن حماد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وأخرج

أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما قال يبعث المهدي بعد أيام حتى يقول الناس لامهدي وأنصاره من أهل الشام عددهم ثلاثمائة وخمسة عشر رجلاً عدد أصحاب بدر يسرون إليه من الشام حتى يستخرجوه من بطن مكة من دار عند الصفا فيأبوه كرها فيصلي بهم ركعتين عند المقام وأخرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال يبايع المهدي بين الركن والمقام لا يوقظ نائماً ولا يهريق دماً والله أعلم وقد تكررت الروايات والآثار بأمر المهدي وقد ذكر العلماء أن أول ظهوره يكون شاباً ثم يخاف على نفسه من القتل فيفر إلى مكة مخفياً ثم يرجع إلى مكة فيرويه بالمطاف عند الركن فيقهرونه على المبايعة بالإمامة ثم يتوجه إلى المدينة ومعه المؤمنون ثم يسرون إلى جهة الكوفة ثم يعود منهزماً من جيش السفياني فيخرج الله على السفياني من أهل المشرق وزير المهدي فيهنم السفياني إلى الشام فيقصده المهدي فيذبجه عند عتبة بيت المقدس كما تذبح الشاة ويقتله ومن معه من أخواله الذين هم جند من بني كلب ولا أكثر من تلك الغنية وفي رواية أنه يخرج رجلاً من كلب يقال له كنانة يمينه كوكب فيرط من قومه حتى يأتي الصخري يعني السفياني فيبعث إليه المهدي راية وأعظم راية في زمانه مائة رجل قصف كلب خيلها ورجلها وأبلاها وغنمها فإذا نأمت الحيلان ولت كلب أدارها فيقتلونهم ويسبونهم حتى تباع الغنم منهم بثمانية دراهم ويؤخذ الصخري فيؤتى به أسيراً إلى المهدي فيذبح على الصخرة المعرضة على وجه الأرض عند الكنيسة التي يعطن الوادي على درج طور زيتا المنطرة التي على الوادي كما تذبح الشاة وفي رواية ثم يؤخذ عروة السفياني على أعلا شجرة على بحيرة طبرية قال صلى الله عليه وسلم « والخائب يومئذ من خاب من قاتل كلب ولو بكلمة أو بتكيرة أو بصيحة والخائب من خاب يومئذ من غنية كلب ولو بقال » قال حذيفة يارسول الله كيف يحمل قتلهم وتقتل أموالهم وهم مسلمون فقال صلى الله عليه وسلم « يكفرون باستحلالهم الحر والزنا » وفي الحديث لا تحشر أمي حتى يخرج المهدي بمعه الله ثلاثة آلاف من الملائكة ويخرج إليه الأبدال من الشام والنجباء من مصر وعصائب أهل الشرق حتى يأتوا مكة فيبايع له بين الركن والمقام ثم يتوجه إلى الشام وجبريل على مقدمته

وميكائيل على يساره ومنه أهل الكهف أعوان له فيفرح به أهل السماء والأرض والطير والوحش والحيتان في البحر وتزيد المياه في دوله وتمتد الآثار وتضعف الأرض كلها فيقدم إلى الشام فيأخذ السفاني فيذبح تحت الشجرة التي أغصانها إلى بحيرة طبرية والتي يظهر في الجمع بين روايات ذبح السفاني أنه يذبح تحت الشجرة هو أو وزيره والتي يذبح على العتبة هو نفسه إن كان المذبح تحت الشجرة وزيره أو وزيره إن كان هو المذبح ثم تمهد الأرض للمهدي ويدخل في طاعته ملوك الأرض كلهم ويمتد بنا إلى الهند فتفتح ويوتى بملوك الهنداليه مقفلين وتنقل خزانها إلى بيت المقدس فتجبل حلية ليت المقدس ويمكث في ذلك سنين وقد اختلفت الروايات في مدة ملك المهدي ففي بعضها يملك خمسا وسبعا أو ثمانيا بالترديد وفي بعضها تسعة عشر سنة وأشهر وفي بعضها عشرين وفي بعضها ثلاثين وفي بعضها أربعين منها تسع سنين يهادن الروم فيها ويمكن الجمع على تقدير صحة الكل بأن ملكه متفاوت الظهور والقوة فيحمل إلا أكثر باعتبار جميع مدة الملك منذ الياسة والأقل على غاية الظهور والأوسط على الأوسط قال في الأشاعة وهذا الذي يقتضيه بشارة النبي صلى الله عليه وسلم بالمهدي وإن الله تعالى يوضحهم عن الظلم والجور قسطا وعدلا واللاتي بكرم الله تعالى أن تكون مدة ذلك بقدر ما ينسون فيها الظلم والجور والظن والسبع والتسع أقل من ذلك مع أنه في مدته تفتح الدنيا كلها كما فتحها ذو القرنين وسليمان ويدخل جميع الآفاق كما سيف في بعض الروايات ويبني المساجد والبلدان ويحلي بيت المقدس وهذا يقتضي مدة طويلة مع ماوردان الأعمار تطول في زمانه فطولها مستلزم لطول مدته والتسع ونحوها ليست من الطول في شيء ولا سيما مهادنته للروم تسع سنين ثم فتح القسطنطينية ورومية المداين وغيرها وهذا يقتضي طول مدته وبالل التوفيق

تد

قد كثرت الأقوال في المهدي حتى قيل لامهدي الاعيسى والصواب الذي عليه أهل الحق أن المهدي غير عيسى وأنه يخرج قبل نزول عيسى عليه السلام وقد كثرت بخروجه الروايات حتى بلغت حد التواتر المعنوي وشاع ذلك

بين علماء السنة حتى عد من مستحباتهم وقد روى الامام الحافظ ابن الاسكاف بسند مرضي (١) الى جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من كتب بالهزل فقد كفر ومن كذب بالمهدي فقد كفر» وفي حديث حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم «يا حذيفة لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد للول الله ذلك اليوم حتى يملك رجل من أهل بيتي تجري الملاحم على يديه ويظهر الاسلام ولا يخلف الله وعده وهو سريع الحساب» أخرجه الحافظ أبو نعيم الأصفهاني وأخرج نحوه أبو عمرو المقرئ من حديث أبي هريرة مرفوعاً ومن حديث قيس بن جابر عن أبيه عن جده مرفوعاً وفيه «ثم يخرج المهدي من أهل بيتي يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً» رواه أبو نعيم في فوائده وأخرجه الطبراني في معجمه ومن حديث أبي سعيد الخدري أخرجه أبو نعيم ومن حديث ابن عباس أخرجه ابن الجوزي في تاريخه ومن حديث علي أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي في سننهم وقد روى عن ذكر من الصعابة وغير ما ذكر منهم رضي الله عنهم بروايات متعددة وعن التابعين من بدم ما يفيد مجموعه العلم القطعي فالإيمان بخروج المهدي واجب كما هو مقرر عند أهل العلم ومدون في عقائد أهل السنة والجماعة وكنا عند أهل الشيعة أيضاً لکنهم زعموا أنه محمد بن الحسن العسكري كما تقدم وزعمت الكيسانية أن المهدي هو محمد بن الحنفية وأنه حي مقيم بجبل رضوى وأنه من أسدين يحفظاته وعنده عينان نضاختان يجريان بماء وعسل فرغموا أنه دخل اليه يومه أربعون من أصحابه ولم يوقف لهم على خير قالوا وهم أحياء يزقون ويقولون أنه يموت بعد اثنية وعلاً الأرض عدلاً كما ملئت جوراً قالوا وإنما عوقب بهذا المجلس لخروجه الى عبد الملك بن مروان وقيل الى يزيد بن معاوية والى هذا الاعتقاد أشار كثير عزة بقوله

وسبط لا يذوق الموت حتى يقود الخيل يقدمها الهوا

تقيب لا يرى فيهم زمانا برضوى عنده غسل وماء

وكان السيد الحميري على هذا المذهب وهو القائل

(١) اذا كان هذا السند مرضياً للمصنف فهو لم يكن مرضياً لأئمة الحديث قبله

الاول للامام فذلك نفسي أطلت بذلك الجبل المقاما

وجبل رضوى فتح الراء ومدها ضاد . معجة ومد الواو ألف ككرى دو
جبل جينة في عمل الذبح بينهما مسيرة يوم واحد وهو من المدينة على سبع مراحل
ميانه طريق المدينة ومياسره طريق البران كان مصدا الى مكة وهو على ليلتين
الى البحر وكان المختار بن أبي عبيد الثقفي الحيث المشهور يدعو الى امامه محمد بن
الحنفية رضي الله عنه وعن أبيه علي بن أبي طالب وكان المختار يزعم ان محمدا هذا
هو المهدي قال الجوهري في الصحاح كيسان لقب المختار المذكور واقتصر عليه في
القاموس أيضا وقال غيرها كيسان مولى علي رضوان الله عليه وقيل ان كيسان
تليذ علي وهو لاء الكيسانية أحد فرق الصلال كما مر في تعداد الفرق على عقولهم
الشار وعلى أفهامهم البوار ما أضل علومهم وأبد فهمهم وبالله التوفيق

(تمة) جاء عن ابن سيرين ان المهدي خير من أبي بكر وعمر قد كاد يفضل الانبياء
وجاءته أيضا لا يفضل عليه أبو بكر وعمر وهو وان كان أخف من الاول فليس
بصحيح فان الامم مجتمعة على أفضلتهما عليه بل وعلى جميع الصحابة خلافا لرافضة
خلفهم الله تعالى كما سيأتي بيان ذلك بل غيرها من الصحابة أفضل من المهدي
ثم يستر سيدنا المهدي حتى يلم الامر لروح الله عيسى بن مريم عليه السلام
وصلي المهدي ببيسى عليه السلام صلاة واحدة وهي صلاة الفجر ثم يستتر المهدي
على الصلاة خلف سيدنا عيسى عليه السلام بعد تسليمه الامر اليه ثم يموت المهدي
وصلي عليه روح الله عيسى ويدفنه في بيت المقدس ويمتصى ماسر يعلم قدرته
لانه يخرج ويأبى له وهو ابن أربعين أو خمسة وثلاثين سنة وتقدم الخلاف في
مدة ملكه والله تعالى أعلم

(خاتمة) أخرج نعيم عن الوليد بن مسلم قال سمعت رجلا يحدث قوما
قال المهديون ثلاثة مهدي الى الخير عمر بن عبد العزيز ومهدي القم وهو الذي
يسكن على يديه السماء ومهدي الدين عيسى بن مريم عليه السلام وأخرج
أيضا عن كعب قال مهدي الخير بعد السفياي وأخرج أيضا عن اوطاة قال بلغني
أن المهدي يعيش أربعين عاما ثم يموت على فراشه ثم يخرج رجل من قسطنطين مقنوب

الاذنين على صيرة المهدي بقاؤه عشرون سنة ثم يموت قتلاً بالسلاح ثم يخرج رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم مهدي حسن السيرة يفزو مدينة قيصر وهو آخر أمير من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يخرج في زمانه الدجال وينزل عيسى بن مريم وقتل العلامة الشيخ مرعي في كتابه فوائد الفكر عن أبي الحسن محمد بن الحسين أنه قال قد تواترت الأحاديث واستفاضت بكثرة رواها عن المصطفى صلى الله عليه وسلم بمجيء المهدي وأنه من أهل بيته صلى الله عليه وسلم وأنه يملك سبع سنين وأنه يملأ الأرض عدلاً وأنه يخرج مع عيسى فيساعده على قتل الدجال يباب له بارض فلسطين وأنه يوم هذه الأمة وعيسى يصلى خلفه يعني صلاة واحدة وهي الفجر كما مر وبالله التوفيق

﴿العلامة الثانية خروج الدجال وما يتعلق به﴾

وما أدراك ما الدجال منيع الكفر والضلال وينبوع الفتن والابغال قد أنذرت به الأنبياء قوما وحذرت منه أمما وفنته بالتعوت الظاهرة ووصفته بالآوصاف الباهرة وحذرته المصطفى وانتذر وفنته لأمة نوراً لا تخفى على ذي بصير وقد قيل أنه صاقي ابن صباد أو صائد وابن مولاه المدينة كما في الحديث الوارد وقيل بل هو شيطان موثق في بعض الجزائر أو أنه من أولاد شق الكاهن أو هو شق نفسه وإن أمه كانت جنية عشقت أباه فأولدها إياه وكانت الثباطين تعمل له العجائب فحبسه سليمان بن داود عليهما السلام وهذا القول ليس بصائب وقال كعب الأحبار الدجال تله أمه بقوص من أرض مصر بين مولاه وخروجه أربعون سنة وفي الترمذي أنه يخرج من خراسان وفي صحيح مسلم عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً «يتبع الدجال من يهود أصهبان سبعون ألفاً عليهم الطيالة» وفي مستدرك الحاكم عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً «يخرج الدجال من يهودية أصهبان ثم يخلق له عين والآخرى كأنها كوكب ممزوجة بدم يشوي في الشمس سكاو يتناول الطير من الجو له ثلاث صبيحات يسمها أهل المشرق والمنرب» ومن حديثه أنه شاب وفي رواية شيخ وسندها صحيح جسيم أحمر وفي رواية أيضاً أمهق وفي رواية آدم قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري يمكن

أن تكون أدمته صافية وقد يوصف ذلك بالحمة لان كثيرا من الآثم قد نحرر وجتاه جلد الرأس قلط أعور العين اليمنى كأنها عينة طافية وفي رواية أعور العين اليسرى وجاء في رواية انه أعور العين مطبوسة وليست حبرا وهذا معنى طافئة مهبوزة قال في فتح الباري تفسيرا عن القاضي عياض القتي رويناه عن الأثر كثر وصحة الجمهور وجزم به الاخفش طافية بغير همز ومنه أنها فائضة توء العينة قال وضبطه بعض الشيوخ بالحمة وانكره بعضهم قال ولا وجه لانكاره ثم جمع القاضي بين الروايات بأن عينه اليمنى طافية بغير همزة ومسوحة أي ذهب ضوءها وهو معنى حديث أبي داود مطبوس العين ليست بناتئة ولا جعرا أي ليست بجالية ولا عيقة كما في الرواية الأخرى عنوهي الجاحظة التي كأنها كوكب وكأنها فخاعة في حائط وهي الحضراء كما جاء ذلك في الأحاديث قال وعلى هذا فهو أعور العينين مما فكل واحدة من عينيه عوراء وذلك ان العور السيب والأعور من كل شيء الميب وكلتا عيني الدجال ممية أحدهما بذهاب نورها والأخرى بتوها وخضرتها قال الامام التوري وهذا في غاية الحسن انتهى وقد ورد ان على عينيه طفرة غليظة وهي لحة تثبت عند الملق وقيل لحة تخرج في العين في الجانب الذي على الانف وهما متقاربان قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري وقد ورد في كلتا عينيه أن عليهما طفرة وفي بعض الروايات عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عند الامام أحمد جاحظة لا تنفى كأنها فخاعة في حائط مجصص وعينه اليسرى كأنها كوكب دري وفي حديث أبي رضي الله عنه عند الامام أحمد أيضا والطيواني أحدى عينيه كأنها زجاجة خضراء قل والقى يتحصل من مجموع الاخبار ان الصواب في طافية بغير همزة وصرح في حديث عبد الله بن مسقل وسيرة وأبي بكر رضي الله عنهم بأن عينه اليسرى مسوحة والطافية غير المسوحة واما الطفرة فجوزان يكون في كل من عينيه لانه لا ينافي الطمس ولا التواء تكون التي ذهب ضوءها هي المطبوسة يعني اليسرى والميبة مع بقاء حدقتها هي البارزة انتهى ومن أوصاف الدجال انه قصير أفحج كما في سنن أبي داود وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان المسيح الدجال قصير أفحج جلد أعور مطبوس العين أي متباعدما بين

السابقين وقيل هو الداني ما بين صدور القديمين مع تباعدهما وقيل هو الذي في
 رجليه اعوجاج، جبال الشعر بضم الميم وتخفيف الفاء أي كثيره هجان بكسر الواو
 وتخفيف الميم أبيض أقر أي شديد البياض ضخم فيلاني بفتح الناء وسكون
 التحتية أي عظيم الجثة قال ابن الاثير في نهاية نفي صفة الدجال أقر فلم وفي رواية فيلانيا
 القيل العظيم الجثة والقيل الامر العظيم والياء زائدة والفيلاني منسوب اليه بزيادة
 الألف والتون للبالغة انتهى، كأن رأسه أغصان شجرة أي شعر رأسه كثير متفرق
 قائم وفي رواية ان رأسه من ورائه جبك أي شعر منكس من الجعود ككلاء الساكن
 والرملة اذا هبت عليها الريح قال في النهاية وهذا معنى ما مر انه جعد قسط مكتوب
 بين عينيه كف وحر وفا مقطعة يقرؤها كل مسلم كاتب وغير كاتب ولا يقرؤها
 الكافر ولا ولد له ولا يدخل المدينة ولا مكة تنبئة أقوام كأن وجوههم المجان المطرقة
 وسبعون ألفا من يهود أصبهان عليهم التيجان وكلهم ذوسيف على ومن صفاته
 أيضا انه تمام عيناه ولا ينام قلبه وأبوه طوال ضرب اللحم كلن أنه متقار وأمه امرأة
 فرساحية أي كثيرة اللحم طويلة الشفتين وقال في النهاية وفي حديث الدجال وان
 أمه كانت فرساحية أي ضخمة عظيمات الدين يقال رجل فرساح وامرأة فرساحنة
 والياء للبالغة أي الدجال حاراهلب وهو المشر التليطي يعني كثير الشعر ما بين أذنيه
 أربعون ذراعا يضع خطوه عند متعى طرفه وقال أبو الطفيل عن بعض الصحابة رضي الله
 عنهم يخرج الدجال على حمار رحس رواه ابن أبي شيبة وقال علي رضي الله عنه يخرج
 الدجال ومعه سبعون ألفا من الحماكة زعم بعضهم ان الحماكة اسم موضع على مقدمته
 أشعر لحي رجل كثير الشعر يقول بدو بدو وهذا لفظ فارسي معناه أسرع أسرع وفي
 مسند أبي بكر بن أبي شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الدجال عريض المنخر فيه
 رغاء أي انحناء وفي صحيح مسلم من حديث هشام بن عامر رضي الله عنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين خلق آدم الى قيام الساعة خلق أكبر
 من الدجال وفي رواية أمر أكبر من الدجال

واعلم ان العلماء قد اختلفوا في الدجال قيل انه ليس بانسان وانما هو شيطان موثق
 بسبعين خلقا في بعض حرائر اليمن لا يعلم من أوثقه أهو سليمان بن داود عليه السلام أو

غيره فإذا أراد الله ظهوره فكعبته كل عام حلقة وإذا أبرز الله أئمة أئمة عرض ما بين أذنيه
أر يرون ذراعاً فيضع على ظهرها منبراً من نحاس فيقعد عليه وتبعه قبائل الجن يخرجون
إليه بخزائن الأرض وأول خروجه يدعي الإيمان والصلاح ويدعو إلى الدين
فينجح ويظهر فلا يزال حتى يقدم الكوفة فيظهر الدين ويسل به فيقع ويجب على
ذلك ثم يدعي الألوية فيقول أنا الله فتشفي عينه وتقطع أذنه ويكتب بين عينيه
كافر فلا يخفى على مسلم فيفارق كل أحد من الخلق في قلبه قتال ذرة من
الإيمان هكذا رواه الطبراني وقال كتب الأحبار يتوجه الدجال فينزل عند باب
دمشق الشرقي ابتداء قبل خروجه ثم يلتبس فلا يقدر عليه ثم يرى عند المياه
التي عند نهر الكوفة فيطلب فلا يدري أين توجه ثم يظهر بالشرق فيعطى الخلافة
ثم يظهر السحر ثم يدعي النبوة فيصرف الناس عنه يعني المسلمين فيأتي النهر
فيأمره أن يسيل فيسيل ثم يأمره أن يرجع فيرجع ثم يأمره أن ييس فييس الحديث رواه
نعيم بن حماد ويصيح الله له شياطين فيقولون له استعن بنا على ما تريد فيقول
لهم نعم اذهبوا فأناس كفولوا أنا ربهم فيذهبهم في الآفاق ويدعي الألوية ويخرج
من أرض المشرق من نواحي خراسان ومعه اليهود من أصبهان وغيرها وقيل أنه
يخرج من يهودية أصبهان كما تقدم وقيل من كوثا بالكوفة وأكثر من يتبعه اليهود
والنساء والأعراب وفي الترمذي أنه يخرج من خراسان وفي صحيح مسلم عن
أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم «يقيم الدجال من يهود أصبهان
سبعون ألفاً عليهم الطلياسة» وفي الطبراني يخرج الدجال من قبل أصبهان المشرق
معه قومه وجوهم كل الجن فيقتل الناس به فتنة عظيمة في الحديث ما كانت
ولا تكون فتنة حتى تقوم الساعة أعظم من فتنة الدجال وما من نبي إلا وحذر قومه
الدجال الحديث رواه الحاكم عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً وفي الحديث أن قبل
خروجه ثلاث سنين أول سنة تمسك السماء ثلث قطرها والأرض ثلث نباتها والسموات
الثانية تمسك ثلثي قطرها والأرض ثلث نباتها والسموات الثالثة تمسك السماء ما فيها
ويهلك كل ذي ضرر وتلف ويسير ومعه جبلان أحدهما فيه أشجار وأثمار
وماء وأحدهما فيه دخان فيقول هذه الجنة وهذه النار رواه الحاكم عن ابن عمر مرفوعاً

وعن حذيفة ان معه جنة وقارا ورجالا يقتلهم ثم ينجيهم ومعه جبل ثرى يذوقه ماء وفي صحيح مسلم عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الدجال أعور العين اليسرى جفال الشعر معه جنة وقار فاره جنة وجت قار» وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لأنا أعلم بما مع الدجال منه منه نهران يمران أحدهما رأي العين ماء أبيض والآخر رأي العين قار نأجج فأما ان أدرك ذلك أحد منكم فليأت النهر الذي يراه نارا وليغض ثم ليطأ رأسه فيشرب فانه ماء بارد وان الدجال ممسوح العين عليها طفرة غليظة مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب» وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الدجال ان معه ماء ونارا فتارة ماء بارد وماء نارا فلا تهلکوا قل أبو مسعود وأنا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم : كل هذه الروايات في صحيح مسلم واتفق البخاري ومسلم من حديث حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم على هذه الرواية وهي قوله ان الدجال يخرج وان معه ماء ونارا فأما الذي يراه الناس ماء فانه يحرق وأما الذي يراه الناس نارا فانه ماء عذب فمن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يراه نارا فانه ماء عذب طيب قال أبو مسعود وأنا قد سمعت تصديقا لحذيفة وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ألا أخبركم عن الدجال حديثا ما حدثني نبي قومه إنه أعور وأنه ينجي معه مثل الجنة والدار فإني يقول أنها الجنة هي النار وإني أنذر منكم به كما أنذر به نوح قومه» وأخرج مسلم من حديث الواس بن سمعان الكلبي رضي الله عنه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال ذات غداة فحضر فيه ورفيع حتى ظنناه في طائفة النخل فلما رحنا إليه عرف ذلك فإنا قلنا ما شأنكم قلنا يا رسول الله ذكرت الدجال غداة فحضرته فيه ورفعت حتى ظنناه في طائفة النخل فقال غير الدجال أخوتي عليكم إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم وإن يخرج ولست فيكم فكل امرئ حجيجه نفسه والله خليفتي على كل مسلم انه شاب قلط عينه طافية كأي أشبهه بجد العري بن قطن فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتيح سورة الكهف امخارج خلقه - أي انه يخرج قصدا وطريقا

والتخلّل النخل في الشيء - من الشام والخرق ضلّت يمينا وعلث شمالا يا عباد الله فاقبّثوا قلنا يا رسول الله فما لك في الأرض قال أرى يومين وما يوم كسنة ويوم كسهر ويوم كحكمة وسائر أيامه كأيامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة تكفيتم فيه صلاة يوم قال لا اقدروا له قدره قلنا يا رسول الله وما إصراره في الأرض قال كالنيت استدبرته الريح فيأتي على القوم فيدعوم فيؤمنون به ويستجيون له فيأمر السماء فتمطر والأرض فتنبث ففروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت درا واصبته ضرورا وأمدّه خواصر ثم يأتي القوم فيدعوم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصبحون ممطين ليس بأيديهم شيء من أموالهم ويمر بالخربة فيقول أخرج كنوزك فتنهبها كنوزها كما سبب النحل ثم يدعو رجلا ممتلا شابا (١) فيضربه بالسيف فيقطعه جرتلين رمية الفرض ثم يدعوه فيقبل يتהל وجهه يضطك فينهاه عن ذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم عليه السلام فيزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهرودين واضحا كفيه على أجنحة ملكين اذا طأأ رأسه قطر واذا رفع رأسه تحدر منه جنان كالوُفُو فلا يحمل لكافر يمجّد ربح فنه الامات وقسه ينتهي حيث ينتهي طرفه الحديث

وقد ذكر غير واحد من العلماء أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صورة الجنة والنار ونحوهما على طريق التخيّل لا الحقيقة منهم ابن حبان في صحيحه واستدل بحديث المفيرة بن شعبتي الصحيحين وغيرها انه قال كنت أكثر من سؤال النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن آية الدجال فقال لي وما يضرك قلت انهم يقولون ان من جبل خبز قال «هو أهون من ذلك» قال فمناداه أهون على الله من ان يكون معه ذلك حقيقة بل يرى ذلك وليس بحقيقة ويدل له أيضا الرواية السابقة أحدهما في رأي العين أبيض الحديث وقال جماعة منهم ابن العربي بل هي على ظاهرها امتحانا من الله تعالى لبادع وحلوا قوله هو أهون الخ أي من أن يخاف متأوا ان يضل الله به من يحبه قال في الاشاعة كالعلامة الشيخ مرعي والتحقيق الاول ويدل له ما تقدم من قوله صلى الله عليه وآله وسلم «فمن أدرك ذلك منكم فليقع بالتي يراه انها ناره فانه

عذب بإردء وما في رواية قالنار روضة خضراء وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما حديثا طويلا عن الدجال فكان فيما حدثنا قال «يأتي وهو محرم عليه ان يدخل قباب المدينة فيتبهي الى بعض السباخ التي على المدينة فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس أو من خير الناس فيقول له أشهد انك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال أرأيتم ان قلت هذا ثم أحيت أن تكون في الامر فيقولون لا قل فيقه ثم يحيه فيقول الرجل حين يحيه والله ما كنت فيك قط أشد بصيرة مني الآن قال فيريد الدجال ان يقاتله فلا يسلط عليه وأخرج مسلم عنه أيضا في هذا الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال فيتوجه قبله رجل من المؤمنين فيلقاه المسالح مسالح الجبال أي وهو جمع مسلحة قوم معهم سلاح والمسلحة كالنثر والرطب وهو الذي يكون فيه قوم يرقبون العدو لئلا يهجم عليهم - فيقولون له أين تعد فيقول أعد الى هذا الرجل الذي خرج قال فيقولون له أو مات من يربنا فيقول ما يربنا خفاء فيقولون اقتلوه فيقول بعضهم لبعض أليس قد نهاكم ربكم ان تقتلوا أحدا دونة قال فينطلقون به الى الدجال فاذا رآه المؤمن قال يا أيها الناس هذا الدجال الذي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قال فيأمر به الدجال فيشج فيقول خذوه وشجوه فيوسع ظهره وبعطته ضربا قال فيقول أما تؤمن بي قال فيقول أنت المسيح الكذاب قال فيؤمر به فينشر بالشار من مفرقه حتى يفرق بين رجله قال ثم يمشي الدجال بين القطعتين ثم يقول له قم فيستوي قائما وفي رواية قم حيا باذني فيعرد حيا قال فيقول له أو من بي فيقول ما ازددت فيك الا بصيرة قال ثم يقول يا أيها الناس انه لا يصل بسلي بأحد من الناس قال فيأخذه الدجال ليدبجه فيجعل ما بين رقبته الى رقبته نحاس فلا يستطيع اليه سبيلا قال فيأخذ يديه ورجليه فيقذف به فيحصب الناس انه قد هلك الى النار وانما أتيت في الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين قال القرطبي في تذكرته يقال ان هذا الخضر عليه السلام قال العلامة الشيخ مرعي في بهجة ثبت ان الدجال لا يسلط على أحد

ياقتل الاعلى رجل واحد يخرج اليه وهو شاب حسن فيقول له الدجال آؤ من بي وبأوهني فيقول له انك الهين الكذاب أو الدجال فيقتله ويشقه نصفين ويمشي الدجال بجواره بين الثقلين ويقول له قم حيا باذني فيعود حيا ثم يقول له بمد ذلك آؤ من بي فيقول ما ازددت فيك الا يقينا انك الهين قال ابراهيم بن محمد بن سفيان يقال إن هذا الرجل هو الخضر عليه السلام وقد توم القرطبي فزعم ان القاتل ذلك ابراهيم أبو اسحق السبيعي وليس كذلك وقال بعضهم ان الرجل المذكور من أصحاب الكهف وقد مر أنهم يكونون من أصحاب المهدي

فان قلت كيف يقال انه لا يسلط الاعلى واحد مع ماورد عن خديجة رضي الله عنه ان مع الدجال رجلا يقتلهم ثم يحبسهم فالجواب ان هؤلاء الرجال انعام شياطين وقته ايام واحياؤه لهم انما هو في رأي العين لاعلى الحقيقة واما قتل ذلك الرجل فلي الحقيقة

(قائدة) ورد أنه يبق من الناس بلائق من الدجال الا اثنا عشر ألف رجل وسبعة آلاف امرأة والله المستعان واخرج مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يخرج الدجال في أمي فيمكث أربعين لآدري أربعين يوما أو أربعين شهرا أو أربعين عاما فيمكث الله عيسى ابن مريم عليه السلام كأنه عروة بن مسعود فيطلبه فيهلكه» الحديث

(و) منها أي من علامات الساعة المظلمة الثلاثة ان ينزل من السماء السيد (المسيح) عيسى بن مريم عليه السلام ونزوله ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب قوله (وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته) أي ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى وذلك عند نزوله من السماء آخر الزمان حتى تكون الله واحدة ملة ابراهيم خنيقا مسلما ونوزع في الاستدلال بهذه الآية الكريمة وان الضمير في قوله قبل موته ليهود ويؤيده قراءة أبي رضي الله عنه قبل موتهم واما السنة ففي الصحيحين وغيرها عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «والذي نفسي بيده ليوشكن ابن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر

(نثر ٢ غنية السفارني - ١٢)

الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية» الحديث وفي مسلم عنه «والله لينزلن ابن مريم حكما عدلا فليكسرن الصليب» بنحوه واخرج مسلم أيضا عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة فينزل عيسى بن مريم فيقول أميرهم يقال صل بنا فيقول الا ان بضكم على بعض أمراء تكرمه الله هذه الامة» واما الاجماع فقد أجمعت الامة على نزوله ولم يخالف فيه أحد من أهل الشريعة وأما أنكروا ذلك الفلاسفة والملاحدة مما لا يستند بخلافه وقد انعقد اجماع الامة على انه ينزل ويحكم بهذه الشريعة الحمديدية وليس ينزل بشرية مستقلة عند نزوله من السماء وان كانت النبوة قائمة به وهو متصف بها ويتسلم الامر من المهدي ويكون المهدي من أصحابه واتباعه كسائر أصحاب المهدي حتى أصحاب الكهف الذين هم من أتباع المهدي كما تقدم ان عيسى عليه السلام بعلي وراة المهدي صلاة الفجر ولا يقدح ذلك في نبوته وكذلك سلم اليه تابوت نبي اسرائيل وكل ما معه من آلات الامر

﴿ فوائد في متعلقات السيد المسيح عليه السلام ﴾

(الاولى) في حياته وسيرته أما حياته فتعني البخاري من حديث عقيل بن خالد انه أحرأجد عريض الصدر وفي رواية آدم كاحسن ماأنت راء من آدم الرجال سبط يتلف بكسر الهمزة أي يقطر زاد في رواية له لمسة أي بكسر اللام وتشديد الميم أحسن ماأنت راء من الهم قد رجاها بتشديد الجيم أي سرحا وفي رواية لته بين منكبه رجل الشعر يقطر رأسه ماءً وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا ورأيت عيسى بن مريم عليه السلام مبروع الخلق الى الحجرة والياض سبط الرأس زاحفي حديث أبي هريرة بنحوه كأنما خرج من ديباس يعني الحمام ولا منافاة بين الحجرة والادمة لجواز أن تكون ادمته صافية كما مر لا يجد ربح فيه كافر الامات

واما سيرته فيكسر الصليب ويقتل الخنزير كما تقدم ويقتل الفرد ويضع الجزية ولا يقبل الا الاسلام ويحلل الدين فلا يبذل الا لله ويترك الصدقة أي الزكاة لعدم من قبلها وتظهر الكنوز في ذمته ولا يرغب في اختناء المال ويرفع الشحنة والتبائض وينزع

الله سم كل ذي سم حتى قلب الأ ولاد بالحيات والمقارب فلا تضرهم ويرى
 الدئب مع الشاة فلا يضرها ويلاً الأرض سماً وينسلم القتال وتثبت الأرض
 نبتها كعهد آدم حتى يجمع الفرع على القطف من العنب فيشبعهم وكذا الرمانة
 وترخص الخيل لدم القتال وينلو الثور لآل الأرض تحرث كلها ويكون مقرراً
 لشرية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لأنه رسول لهذه الأمة كلهم ويكون قد علم
 أحكام هذه الشريعة بأمر الله تعالى وهو في السماء قبل أن ينزل وزعم بعض العلماء
 أن بقول سيدنا عيسى بن مريم عليه السلام يرفع التكليف وهذا مردود للأخبار
 الواردة أنه يكون مقرراً لأحكام هذه الشريعة ومجدداً لما أذهي آخر الشرائع
 ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم آخر الرسل والدنيا لا تبقى بلا تكليف فإن بقاء الدنيا
 إنما يكون بمقتضى التكليف إلى أن لا يقال في الأرض الله الله ذكره القرطبي في
 تذكرته وفي الحديث أنه قال صلى الله عليه وسلم وتسلم قريش ملكها قال الحافظ
 السخاوي في كتابه القناعة وابن حجر في القول المختصر معنى ذلك لا يبقى
 قريش اختصاص بتي دون مراجعته فلا يارض ذلك خبر ولا يزال هنا الأمر
 في قريش ما بقي من الساس اثنان قال البرزنجي في الأشاعة وبطل لهذا حديث جابر
 عند مسلم «فيقول أميرهم تعال صل لنا فيقول لأن بعضكم على بعض أمراء تكومة
 الله هذه الأمة» وعلى هذا فلا منافاة أن يكون المهدي أميراً حتى في زمن عيسى
 عليه السلام ويكون مراجعته في الأمور ليس عليه السلام لتبرك واليمين به

فإن قلت كيف يصح خبر لا يزال هذا الأمر في قريش مع مشاهدتنا انفصال قريش
 عن الملك منذ أزمان فالجواب استحقاق هذا الأمر وانتظامها عالم وأما عيسى فيظهر كمال
 العدل فلا يأخذ حقهم وربما أن يكون بقاء الأمر في قريش ولو مراجعة ولا شك أن
 قريش يراجعون على أن ملوك زمانا يزعمون أنهم إنما يتسلطون بالنيابة عن قريش
 ويصلون صورة نيابة عن قيب السادة الأشراف على أن لبني هاشم استقلالاً
 بالأمر في محلات كالحجاز واليمن والمغرب وغيرها.

ثم أنه لا يخفى أنه لا يحسن أن يقال أن الأمر في أيام عيسى يكون للمهدي مع
 كون عيسى رسولا من أولي العزم معصوما والمهدي رجل مجتهد فم يكون المهدي

من خواص السيد عيسى بل وزيره وأتقرب لديه يراجه في الأمور وتصدر عنه الشورى وبالله التوفيق

﴿الفائدة الثانية﴾

في وقت نزوله من السماء وعمله وما يجري على يديه من الملاحم
أما محل نزوله فمند المئارة البيضاء شرقي دمشق واضحا كفيه على أجنحة
ملكين قتي صحيح مسلم من حديث الثواس بن سمان رضي الله عنه أنه صلى
الله عليه وسلم قال « فيينا هو أي الدجال كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم عليه
السلام فينزل عند المئارة البيضاء شرقي دمشق بين مهرودين واضحا كفيه على
أجنحة ملكين اذا طار رأسه قطرا واذا رفع رأسه تحدرنه جان كالقو لا يحل لكافر
يحد ريمه الامات ونفسه يتهي حيث ينهي طرفه » قوله مهرودين قال في جامع الاصول
رويت هذه اللفظة بالهمزة والمعجمة يقال للتوب اذا صبح بالورس ثم بالزعفران جاء لونه
مثل زهرة الخوخة فذلك التوب مهرودين وقيل أراد بالمهرودين التوب المصبوغ بالمرد وهو
صبح أصفر قيل انه الكرم وقيل أراد في شقين من المرد وهو انقطع انتهى

وقال في النهاية في حديث عيسى عليه السلام انه ينزل بين مهرودين أي في شقين أو
حلتين وقيل التوب المهرودين التوب الذي يصبغ بالورس ثم بالزعفران فيجىء لونه
مثل لون زهرة الخوخة قال القتيبي هو خطأ من الثقة وأراه مهرودين أي صفراوين
يقال هربت العمامة اذ لبستها صفراء وكان قلت « هروت فان كان محفوظا بالمال
فهو من المرد الشق وخطي ابن قتيبة في استدراكه واشتقاقه قل ابن الانباري
القول عندنا في الحديث بين مهرودين يروى بالمال والقال أي بين مصرتين على
ما جاء في الحديث ولم نسمعه الا فيه وكذلك أشياء لم نسمع الا في الحديث والمصرة
من الثياب التي فيها صفرة خفيفة وقيل المهرودين التوب الذي يصبغ بالعروق
والعروق يقال لها المرد وفي حديث ذاب جبريل عليه السلام حتى صار مثل المردة
جاء تفسيره في الحديث انها العدة انتهى والمان حب الفضة

وهو يكون نزول سيدنا عيسى بن مريم عليه السلام است ساعات مضت من النهار

حتى يأتي مسجد دمشق يقعد على المنبر فيدخل المسلمون المسجد وكلنا النصارى
واليهود كلهم يرجونه حتى لو أتني شيء لم يصب إلا رأس إنسان من كثرتهم ويأتي
مؤذن المسلمين وصاحب بوق اليهود وناقوس النصارى فيقرعون فلا يخرج
الاسم المسلمين وحينئذ يؤذن مؤذنتهم ويخرج اليهود والنصارى من المسجد
ويصلي بالمسلمين صلاة العصر ثم يخرج بمن معه من أهل دمشق في طلب النبال
كما سيأتي بيان ذلك

﴿ القائمة الثانية في مقدار مده ووقاه ﴾

أما مده ووقاه فقد ورد في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند الطبراني
وابن عساكر أنه صلى الله عليه وسلم قال « ينزل عيسى بن مريم فيمكث في
الناس أربعين سنة » وعند الامام أحمد وابن أبي شيبة وأبي داود وابن جرير
وابن حبان عنه أنه يمكث أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه
عند نينوا محمد صلى الله عليه وسلم وأخرج الامام أحمد وابن أبي شيبة وابن
عساكر وأبو يعلى عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« ينزل عيسى بن مريم فيقتل النبال ثم يمكث عيسى في الأرض أربعين سنة
اماما عادلا حكما مقسطا » وأخرج الامام أحمد أيضا في الزهد عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال « يلبث عيسى بن مريم أربعين سنة لو يقول لبطحاه سيلي عسلالسات »
وفي المنتظم للامام الحافظ ابن الجوزي عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال « ينزل عيسى ابن مريم فيتزوج ويولد له ذكر بعضهم
ولدين أحدهما يسميه موسى والآخر محمد وإن أمهما من اليزد قال ويمكث خسا
وأربعين سنة ثم يموت ويدفن معي في قبوري فأقوم أنا وعيسى من قبر واحد بين
أبي بكر وعمر » وعلى هذا روايات أربعين وردت بإلئاء الكسر وورد في رواية أنه
إنما يمكث سبع سنين وجمع بعضهم ان سيدنا عيسى حين رفع كان عمره ثلاثا
وثلاثين سنة وينزل سبعا فلهذه أربعون سنة وهذا والله أعلم ليس بشيء لما مر
من حديث عائشة عند الامام أحمد وغيره « فيقتل النبال ثم يمكث عيسى في الأرض
أربعين سنة » وقد قال الحافظ جلال الدين السيوطي كنت أفتيت بأن ابن مريم

يمكث في الارض بعد زولمسيح سين قال واستمرت على ذلك مدة من الزمان حتى رأيت الامام الحافظ السبيعي اعتمد ان مكث في الارض أربعين سنة مستمدا ما أفاده الامام أحمد في روايته بلفظ ثم يمكث ابن مريم في الارض بعد قتل الدجال أربعين سنة وهذا هو المرجح لان زيادة الثقة يحتاج بها ولاتهم يأخذون برواية الاكثر ويقدمونها على رواية الاقل لما معها من زيادة العلم ولانه ثبت والمثبت مقدم انتهى والى قتل سيدنا عيسى بن مريم للدجال أشار بقوله

﴿ وانه يقتل للدجال ياب لدخول عن جدال ﴾

﴿ وانه ﴾ أي المسيح عيسى بن مريم عليه السلام ﴿ يقتل ﴾ بأمر الله له وموته وتأيد ﴿ الدجال ﴾ أي الكذاب وهو اسم لهذا الشخص المشار اليه في الشرائع وقيل انما سمي دجالا لانه يقطع الارض ويسير في أكثر نواحيها يقال دجل الرجل اذا فعل ذلك وقيل سمي به لتوهمه على الناس وتلييه يقال دجل اذا لبس وموه وقيل مأخوذ من الدجل وهو طلي الجرب بالقطران وتطيته فكان الرجل يضلي فقول ويسره

﴿ تنبيه ﴾

انما سمي الدجال مسيحا لان أحدعيه ممسوحة لا يصير بها والاعور يسمى مسيحا كقبي جامع الاصول واما تسمية سيدنا عيسى بن مريم مسيحا فليل مسح زكريا عليه السلام اياه وقيل لانه كان يمسح ذا الماهة فيرا وقيل لانه كان يمسح الارض أي يقطعها في سياحته وقيل المسيح الصديق سيدنا عيسى المسيح المهدى واما للدجال فسبح الصلاة وضبطه فيها بفتح الميم وكسر الين مخففتو بالخاء المهمة وسبح مسيح بالشديد على وزن فيل قاله الازهري فرقا بينه وبين عيسى فيشدد في الدجال ويخفف في سيدنا عيسى قال الفيني الشافعي في رساله « الاجرة المفيدة على الاستقامة المفيدة » ما نقله قال ابن دحية عن شيخه أبي القاسم عن ابي عمر بن موسى بن عبد الرحمن قال سمعت الحافظ أبا عمر بن عبد البر يقول ومنهم من قال ذلك بالخاء المعجمة وذلك عند أهل العلم خطأ ولما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فلق به

بالحاء المهملة وقله الصحابة الملبثون عنه وقال الرجز ء اذا المسيح قتل المسيحاه
 يعني عيسى عليه السلام يقتل الدجال انتهى وقال في الطلع المسيح اذان نبي
 الله عيسى بن مريم عليه السلام والدجال ولم يختلف في ضبط المسيح عيسى على
 ما هو في القرآن وانما اختلف في معناه قيل سمي مسيحاً لمسحه الارض فيسيل
 بمعنى قاعل وذ كر نحو ما تقدم وزاد قيل انما سمي مسيحاً لانه كان مسحوا القدمين
 لاختصه وقيل لان الله تعالى مسح أي خلقه خلقاً حسناً وهذا تقدم والمسحة الجمال
 والحسن وقيل لانه خرج مسحوا بالهمز قال وأما الدجال فهو مثل عيسى في
 اللفظ عند عامة أهل المعرفة والرواية وعن أبي مروان بن سراج وغيره كسر الميم
 وتشديد السين وأنكره المروزي وجهه تصحيحاً وقال بعضهم كسرت الميم للفرقة
 بينه وبين عيسى عليه السلام وقال الحرابي بعضهم يكسرها في الدجال ويقسمها
 في عيسى وكل سواء قال أبو اليهم والمسيح بالحاء المهملة ضد المسيح بالحاء المعجمة مسحه
 الله اذ خلقه خلقاً حسناً ومسح الدجال اذ خلقه ملعوناً وقال أبو عبيد المسيح
 المسحوق البين وبه سمي الدجال وقيل المسيح الاور وبه سمي الدجال وقيل أصله
 مشيح فيهما عرب وعلى هذا اللفظ ينطق به العبرانيون انتهى وذكر نحوه في النهاية
 ثم قال في الدجال وقيل إنه الذي مسح خلقه أي شوه وليس بشيء انتهى

تقدم ان سيدنا عيسى عليه السلام صلى بالمسلمين صلاة العصر بمسجد دمشق ثم خرج
 بمن معه من أهلها في طلب الدجال ويمشي وعليه الكينة والارض تقبض له وما
 أدرك نفسه من كافر الا وقتله ويدرك حيث ما أدرك بصره حتى يدرك بصره
 حصونهم وقرباتهم الى أن يأتي بيت المقدس فيجده منلقاً قد حصره الدجال
 فيصادف ذلك صلاة الصبح وفي رواية عند الامام أحمد من حديث جابر مرفوعاً
 فيفر المسلمون يعني من الدجال الى جبل النخاع بالشام فيأتهم فيشتد حصارهم
 ويمجدهم جداً شديداً ثم ان الناس يشكون في أمر الدجال حين لم يقدر على قتل ذلك
 الرجل ثانياً كما تقدم ويأمر الى بيت المقدس فاذا صد عقبة فيق رفع ظلة على
 المسلمين فيوترون قسبهم لقتاله فأقوام من برك حتى اذا طال الحصار قال رجل
 الى مني هذا الحصار أخرجوا الى هذا البدو حتى يحكم الله بيننا اما بالشهادة واما

الفتح فهل أنتم الابن احدي الحسين فينبأون على القتال يعة يعلم الله انها الصديق عن أنفسهم وذلك بعد ثلاث سنين شداد يصيب الناس فيها الجوع الشديد وان قوت المؤمن التهليل والتسبيح والتحميد ثم تأخذهم ظلمة لا يصير أحدهم كفه فينزل ابن مريم عليه السلام فيحسر عن أبصارهم وبين أظهرهم رجل عليه لامة فيقولون من أنت فيقول أنا عبد الله وكلمته عيسى اختاروا احدي ثلاث ان يعث الله على الرجال وجنوده عذابا جسيا أو يخفف بهم الارض أو يرسل عليهم سلاحهم ويكف سلاحهم فيقولون هذا يارسول الله اشقي لصدورنا فيومئذ ترى اليهودي العظيم الطويل الاكول الشراب لا تفل يده سيفه من الرعب فيترنون اليهم فيسلطون عليهم هكذا في هذه الرواية وفي رواية أخرى فيينا امامهم أي المهدي قد قدم يصلي بهم الصبح اذ نزل عليهم أنبي الله عيسى بن مريم عليه السلام فصبح فبرج المهدي فتهرى ليتقدم عيسى عليه السلام ليصلي بالناس ويقال له ياروح الله قدم أي يقول ذلك بعض من لم يحرم بالصلاة أذن فيقول عليه السلام ليتقدم امامكم فيصلي لكم ويضع عيسى عليه السلام يده بين كفتي المهدي فيقول له قدم فانها لك أقيمت فيصلي بهم امامهم فاذا انصرف قال عيسى افتح فيفتح ووراء أي وراء الباب الرجال معه سبعون ألف يهودي كلهم يذني سيف على وساج فاذا نظر اليه الرجال ذاب كما يذوب الملح في الماء وانطلق هاربا فيقول عليه السلام ان لي فيك ضربة لن تسقي بها فيدركه عند باب له ولذا قال (يا ب) متعلق بقتل الرجال أي يمتلئ ياب (له) بضم اللام فدل مهله بوزن مد بمد مشهورة بينها وبين رملة فلسطين مقدار فرسخ الى جهة الشمال متصل شجرا بشجراها فيقته هناك وفي رواية ثم ينزل عيسى عليه السلام فينادي من السحر فيقول يا أيها الناس ما يمنعكم أن تخرجوا الى الكذاب الخبيث ويسمعون التناجاة كم القوث فيقولون هذا كلام رجل شعبان وتشرق الارض بنور وبها وينزل عيسى بن مريم فيقول يا معشر المسلمين أحدوا ربكم وسبحوه أي فان التحميد والتسبيح قوتهم كما مر فيفعلون ويريد أصحاب الرجال انفرار فيضيق الله عليهم الارض فاذا أتوا يلب له في نصف ساعة يراهم عيسى فاذا نظر الرجال عيسى يقول أقيموا

الصلاة خوفاً منه أي من عيسى ويقول يائي الله قد أقيمت الصلاة فيقول عيسى يا عبد الله زعمت أنك رب العالمين ظنّ تصلي فيضربه بقرعته وفي رواية يجره التي نزل بها من السماء وفي رواية يذبحه بالسكين ولا منافاة في ذلك إذ كل ذلك سلاح لسيدنا عيسى عليه السلام فيقتله رواه الامام أحمد عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً ونقله ثم ينزل عيسى بن مريم فينادي من السحر يا أيها الناس ما يمنعكم أن تخرجوا إلى هذا الكذاب الخبيث فيقولون هذا رجل حي فينطلقون فإذا هم بعيسى عليه السلام فقام الصلاة فيقال له تقدم يا روح الله فيقول ليتقدم امامكم فليصل بكم فإذا صلوا صلاة الصبح خرجوا إليه فحين يراه الكذاب يثاثر كما يثاثر الملح في الماء فيثني إليه فيقتله حتى أن الشجر والمجر ينادي يا روح الله هذا يهودي فلا يتركن من كل تبعه أحداً الا قتله

وحاصل وجه الجمع بين الروايات أن سيدنا عيسى عليه السلام ينزل أولاً بدمشق الشام على المنارة البيضاء لست ساعات من النهار ثم يأتي إلى بيت المقدس غوثاً للمسلمين ويلحقهم في صلاة الصبح وقد أحرم المهدي والناس كلهم أو بعضهم لم يحرم بعد فيخرج إليه من لم يحرم بالصلاة فيأتي المهدي في الصلاة فيقهقر ويقال لعيسى تقدم أي يقول لذلك من لم يحرم من المسلمين لا رأي المهدي تبهقر فيضع عيسى يده على كتف المهدي أن تقدم ويقول له ائنا امامكم فيجيب المهدي بالنقل والقاتل بالقول ليكون جواب كل على طبق قوله ثم إذا أصبحوا شرد أصحاب الدجال فتضيق عليهم الأرض فيدركهم ياب لا فصادف ذلك صلاة الظهر فتعجل الدجال إلى الخلاص من سيدنا عيسى بالصلاة فلما عرف عدم التخلص ذاب خوفاً منه كما يذوب الملح بالماء فادركه قتله أو أن الدجال ينشئ صلاة في غير وقتها وهو أطل على خلعه وجهاته بالله كما في الاشارة ثم قال وهذا وجه آخر وهو أقرب إلى التحقيق وهو أن الصلاة في الأيام القصار التي هي آخر أيام الدجال تقدر فيحتمل أن يصادف التقدير ذلك الوقت وعلى هذا فلا اشكال بين كونه ينزل بدمشق لست ساعات مضين من النهار وبين كونه يصلي بالناس صلاة العصر

ولي على هذا الجمع استشكل ذكره في البحور الزاهرة وحاصله أن الروايات ثابتتان

نزول عيسى عليه السلام مع الفجر على منارة دمشق الشرقية ويكون المهدي قد جمع الناس لقتال الدجال فجمعهم ضيابة من غمام ثم تكشف عنهم مع الصبح فيرون عيسى عليه السلام قد نزل ويكون نزوله على المنارة البيضاء والناس يريدون صلاة الصبح ثم بعد الصلاة يتبعون الدجال وقد فر هذا كالصريح ان عيسى نزل على منارة دمشق الصبح فكيف يقال لست ساعات مضت من النهار وفيه أيضاً أن الناس لم يكونوا أحرموا بالفجر بعد بل يريدون ذلك وأيضاً المعروف عند أهل العلم أن عيسى عليه السلام إنما يصلي وراء المهدي صلاة الصبح لا العصر فأول صلاة عيسى بالناس الظهر . وربما يجاب عن هنا بأن يكون قد جمع بين صلاتي الظهر والعصر تأخيراً للاشتغال في طلب الدجال فالأولى التسليم لما ورد على ما ورد والاذعان للاخبار الثابتة فلا تقابل بالمارضة والرد ولهذا قال (خل) أي أترك وتتح وتفرغ (عن جدال) في ذلك فإنه أمر سعي أخبر به المعصوم والعقل لا يحمله فوجب اعتقاده والتسليم والاقبال والاذعان لما أخبر به خير العباد ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم

والجدل لغة التلاد في الخصومة والقدرة عليها يقال جادل بجادل فهو جدل ككف ومجدل كبير ومجدال كحراب وجدلت الجبل أجده جدلاً مثل فتلته أفته فتلا أي فته فتلا محكاً والجدلة الأرض يقال طنه فجده أي رماه على الأرض ومن حديث «كنت نبياً وآدم مجتدل في طيته» والجدال في اصطلاح النظار والفتاء قتل الخصم عن قصده لطلب صحة قوله وإبطال قول غيره وهو وإن كان مأموراً به على وجه الانصاف وانظار الحق لأنه لا يستغنى عنه لأن به تبيين صحة الدليل من فاده تحريراً وتحريراً وتنضح الأستسقة الواردة من الردودة اجمالاً وتخصيلاً الا ان الثالب فيه إنما يكون على وجه التلبه والخصومة والنصب والمرء وهو يعني المرء استخراج غضب المجادل عن طريق الحق واليه ينصرف النهي عن قيل وقال . قال البرهاري من علمائنا واسمه الحسن بن علي في كتابه شرح السنة ليس في السنة قياس ولا يضرب لها الأمثال ولا يتبع فيها الأهواء بل هي التصديق بآثار الرسول صلى الله عليه وسلم بلا كيف فلا يقال لم ولا كيف قال الكلام والخصومة

والجبال والمراء محدث يقدح النك في القلب وان اصاب صاحبه اسنة والحق انتهى مختصرا وروى الامام أحمد والترمذي وصححه عن أبي امامة مرفوعا «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا أوتوا الجبل» ثم تلا ما ضربوه لك الاجدلا «والامام أحمد عن مكحول عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا «لا يؤمن البعد الايمان كله حتى يترك المراء وان كان محققا» والترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا «لا تمار أخاك» ولأبي داود بإسناد حسن عن أبي امامة رضي الله عنه مرفوعا «انازعهم بيتي فدر بعض الجنة لمن ترك المراء وان كان محققا» وعند ابن ماجه والترمذي وحسنه عن أنس مرفوعا «من ترك المراء وهو محق بني له بيت في وسط الجنة» وروى أبو داود والترمذي واللفظ له وابن ماجه والبيهقي وقال الترمذي حديث حسن عن أبي امامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من ترك الجبال وهو مبطل بني له بيت في رضى الجنة ومن تركه وهو محق بني له في وسطها ومن حسن خلقه بني له في اعلاها» والله الموفق

﴿تنبيهات﴾

(الاول) اذا قتل سيدنا عيسى بن مريم عليه السلام الجبال انهزم جنوده الذين هم اليهود ومن معهم فلا يبقى شيء ما خلق الله يتوارى به يهودي الا انطق الله ذلك الشيء لاشجر ولا حجر ولا حائط ولا دابة الا قال يا عبد الله هذا يهودي وفي لفظ هذا دجالي قتال قتله الا الرقد فانها من شجر اليهود لا يتعلق في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود فيقتلهم المسلمون حتى يحتجب اليهودي من وراء الحجر والشجر فيقول الحجر والشجر يا مسلم هذا يهودي خلفي فاقفه الا الرقد فانه شجر اليهود» وفي صحيح البخاري نحوه

﴿الثاني في قدر لبثني الارض وكيفية النجاة منه﴾

اما قدر لبثني الارض فتقدم في خبر الواس بن سماعة عن مسلم والترمذي انه يمكن أربعين يوما يوم كسة ويوم كشر ويوم كجعة وسائر أيامه كما يأمركم وفي رواية عند الامام

أحمد ومسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً «يخرج الدجال في أمي فيبكت أربعين فيحدث الله عيسى بن مريم عليه السلام كأنه عروة بن مسعود الثقفي فيطلبه فيهلكه وفي حديث أبي أمامة رضي الله عنه عن ابن ماجة وابن خزيمة والحاكم والضياء «أن أيامه أربعون سنة السنتان كالثمن والسنة كالثمن والسنة كالثمن وأيامه كالشجرة يصبح أحدكم على باب المدينة فلا يبلغ بابها إلا خر حتى يمسي» وقد اختلف العلماء في تأويل هذا الحديث فمنهم من قال هو كناية عن اشتغال الناس بأنفسهم من الفتن حتى لا يدروا كيف يمضي النهار فيكون مضي النهار عندهم كضي الساعة والشهر كالיום والسنة كالشهر ومنهم من قال بل هو على ظاهره قد ورد من حديث أنس رضي الله عنه عند الامام أحمد والترمذي في اشراف الساعة حتى يتقارب الزمان فتكون السنة كالشهر ويكون الشهر كالجمعة وتكون الجمعة كالיום ويكون اليوم كالساعة وتكون الساعة كالضربة بالنار (١) وذكر بعض العلماء ان الصلاة تقدر في هذه الايام أيضاً على قياس ما مر واختلف الجواب عن اختلاف الحديثين فمنهم من مال الى الترجيح فلي هذا حديث التولس بن سعلترواه الامام أحمد في المستد ومسلم في صحيحه والترمذي في سننه فهو أقوى لانه أصح وإن كان الثاني أيضاً صحيحاً فيقدم عليه ومنهم من مال الى الجمع وطريقه ان أيامه أربعون سنة ونفس السنين أياماً مجازاً كما يقال أيام ابن الزبير وأيام أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب وأيام بني أمية ثم ان أول أيام السنة الأولى كسنة وثانيها كسنة وثالثها كسنة وباقى أيامه كأيامنا ثم تناقص أيام السنة الثانية حتى تكون السنة كنصف سنة وهكذا الى أن تكون السنة كسنة والشهر كجمعة والجمعة كيوم حتى يكون آخر أيامه بحيث يصبح أحدكم على باب المدينة فلا يبلغ بابها إلا خر حتى يمسي (٢) فتكون

(١) يقول مصصح الكتاب : يحتمل ان يكون المراد بتقارب الزمان ما حدث في هذا العصر من مراكب البخار والكهرباء في البحر والبر فيكون هذا من أعلام النبوة التي ظهر صدقها (٢) يحتمل أن المراد بهذا أن المدينة تكبر وتوسع حتى يكون مسافة ما بين البابين من الصباح الى المساء ويؤيد هذا أحاديث أخرى وردت في عمر المدينة

السنة الأولى مشتقة على مقدار سنين من سنتنا وسنوه الأخيرة مقدار سنة من سنتنا ويقرب هذا الجمع رواية الحاكم ونعيم عن ابن مسعود رضي الله عنهما مرفوعاً أنه يقول يعني الرجال انقلب السالمين وهذه الشمس تجري بأذي أقر يدون أن أجسها فيجب الشمس حتى يجمل اليوم كالشهر والجملة ويقول أتر يدون أن أسيرها فيجمل اليوم كالساعة الحديث (١)

وأما كيفية النجاة منه فمعلوم أنه مخلوق يأكل الطعام ويشرب الشراب ثم أنه لحته وعجزه أعور وهو جسم مرى وهذه كلها لا تجوز على الباري وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من الدجال » وفي رواية من آخر الكهف رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً وورد عن أبي امامة مرفوعاً من قيمتكم فليتل في وجهه رواه الطبراني وروى الترمذي من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه مرفوعاً « من حفظ ثلاث آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال » قال الترمذي حديث حسن صحيح وما ينبغي للمؤمن أن يكتر من ذكر الله تعالى من التهليل والتسبيح والتكبير فإنه قوته

﴿ الثالث ﴾

عما ينبغي لكل عالم أن يثبت أحاديث الدجال بين الأولاد والنساء والرجال وقد قال ابن ماجه سمعت الطائفي يقول سمعت الحارثي يقول ينبغي أن يرفع هذا الحديث يعني حديث الدجال الى المؤدب حتى يملئه الصبيان في الكتاب وقد ورد أن من علامات خروجه نبيان ذكره على التايرو وقد أخرج الامام أحمد وابن خزيمة وأبو يعلى والحاكم عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً يخرج الدجال في خفة من الدين وادبار من العلم فينبغي لكل عالم ولاسيما في زماننا هذا التي اشترأت فيه القنن وكثرت فيه المحن واندرست فيه معالم السنن وصارت السنة فيه كالبدع والبدع شرع يتبع ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

﴿الرابع﴾

اختلف الناس الصحابة فمن بدم قديما وحديثا في الرجال هل هو صاني
ابن صياد أو غيره قال الحافظ ابن حجر الملقاني في شرح البخاري مما يدل على
ان ابن صياد هو الرجال ما أخرج مسلم في صحيحه عن محمد بن المنكر قال
رأيت جابر بن عبد الله يخلف بانه ان ابن صياد الرجال قلت له أتخلف على ذلك
قال اتي سمعت عمر يخلف على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره النبي
صلى الله عليه وسلم وأخرجه أبو داود في سننه وفي تذكرة القرطبي عن نافع قال
كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول والله ما أشك ان المسيح الرجال ابن صياد
أخرجه أبو داود واسناده صحيح وفي ذلك عدة أحاديث وآثار صحيحة الا انها
ليست صريحة ولا نصا في ان ابن صياد هو الرجال وقد أخرج الامام أحمد بسند
صحيح عن أنس بن مالك رضي الله عنه فروعا يخرج الرجال من يهودية أصبهان
قال أبو نعيم كانت اليهودية من جهة قرى أصبهان وانما سببت اليهودية لانها
كانت تختص بسكنى اليهود ولم تزل كذلك الى زمن أيوب بن زياد أمير مصر
في زمن المهدي بن منصور العباسي فكنها المسلمون وبيت لليهود منها قطعة
وحاصل كلام الحافظ ابن حجر ان الاصح ان الرجال غير ابن صياد وواقعه في
الاشاعة وان واقعه ابن صياد في كونه أعور ومن اليهود وانه ساكن في يهودية
أصبهان ففي خبر ابن عمر رضي الله عنهما قال لقيت ابن صياد مرتين فذكر المرة
الاولى ثم قال لقيته لقيته أخرى وقد فرت عييه قال قلت متى فرت عييك ما
أرى قال لا أدري قال قلت لا أدري وفي في رأسك قال ان شاء الله خففها في عصاك
هذه قال فخر كأشد نحر حار سمعت فرعم بعض أصحابي اتي خبرته بمما كانت
معي حتى تكسرت وأما أنا فوالله ماشرت قول وجاء ابن عمر ودخل على أم
المؤمنين حفصة رضي الله عنها فجدتها قلت ما تريد اليه اما انه قد قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم «ان أول ما يبعث على الناس غضب يتضبه» وقد كان أمير
المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذرني
يا رسول الله تضرب عنقه فقال صلى الله عليه وسلم ان يكن هو من تسلط عليه وان

لم يكن هو فلا خير لك في قتله ذكره في التذكرة وغيره وأخرج أبو نعيم في تاريخ أصبهان عن حسان بن عبد الرحمن عن أبيه قال لما فتحت أصبهان كانت بين عسكرنا وبين عسكر اليهودية فرسخ فكننا فأتيتها ونمطار منها فأتيناها يوما فاذا اليهود يضطربون فأتت صديقا لي منهم فقال ملكنا الذي نستفتح به على العرب يدخل فبت عنده على سطح فصليت فلما طلعت الشمس اذا الوهج من قبل العسكر فنظرت فاذا هو ابن صياد فدخل المدينة يعني اليهودية فلم يدخل حتى الساعة قال الحافظ ابن حجر: وحسان بن عبد الرحمن ماعرفه وبقي سنده ثقات وقد أخرج أبو داود عن جابر رضي الله عنه قال قد قال ابن صياد يوم الحرة وأخرج الترمذي من حديث أبي بكر رضي الله عنه مرفوعا «يمكث أبو الدجال وأمه ثلاثين عاما لا يولد لها ولد ثم يولد لها أعور أضر شيء» وأقوله منغمة تمام عينه ولا ينال قلبه قال أبو بكر ثم نعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه قال «أبوه طوال ضرب اللحم كان أفعه منقار وأمه امرأة طويلة اليدين» قال أبو بكر فسمعتنا بمولود في اليهود بالمدينة فذهبت أنا والزبير بن العوام حتى دخلنا على أبويه فاذا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهما قلنا هل لكما ولد فقالا مكثنا ثلاثين عاما لا يولد لنا ولد ثم ولد لنا غلام أعور أضر شيء» وأقوله منغمة تمام عينه ولا ينال قلبه قال فخرجنا من عندهما فاذا هو منجلد في الشمس في قطيعة وله جمجمة فكشفت عن رأسه فقال ما قلنا قلنا وهل سمعت ما قلنا قال نعم تمام عيني ولا ينال قلبي قل الترمذي هذا حديث حسن غريب لا يرفعه إلا من حديث حماد بن سلمة وخرجه أبو داود الطيالسي

والحاصل ان كون الدجال هو ابن صياد بعيد بل بعيد وحديث أبي داود الذي رواه عن جابر ان ابن صياد قد يوم الحرة صحيح السند ورام غيره بسند حسن فهو يصف خبر انه مات بالمدينة وانهم حلوا عليه لانه أسلم وانهم كشفوا عن وجهه ولا يلزم أيضا مع خبر حسان بن عبد الرحمن المار لان فتح أصبهان كان في خلافة عمر كما أخرجه أبو نعيم في تاريخها وبين شهادة سيدنا عمر رضي الله عنه ووقعة الحرة نحو أربعين سنة وحاصل كلام الحافظ ابن حجر في فتح الباري وكلام غيره ان الاصح ان الدجال غير ابن صياد كما قدم ويؤيده ما أخرجه نعيم بن حماد من طريق جبير

بن قنبر وشريح بن عبيد وعمر بن الأسود وكثير بن مرة قالوا جميعا الجبال ليس
بإنسان وإنما هو شيطان موثق بسجين حلقة في بعض جزائر اليمن كما تقدم قال
الحافظ بن حجر وهذا لا يمكن مع كون الجبال هو ابن صياد وأما ما أخرجه أبو
داود في خبر الجباسة من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن قال شهد جابر أن
الجبال هو ابن صياد قلت فإنه قد مات قال وإن مات قلت فإنه قد أسلم قال
وإن أسلم قلت فإنه قد دخل المدينة قال وإن دخل المدينة فإن صبح ذلك فهي
شهادة على حسب ظنه وما قرئ في صدره من اعتقاده أنه ابن صياد. وأما ما ذكره
سيف بن عمر في كتاب الفتوح والردة من أنه لما نزل المسلمون على سوس وأحاطوا
بها وناسبوها القتال أشرف عليهم يوما الرهبان والقسيسون فقالوا يا معشر العرب
إن مما عهد البنا علماؤنا وأولياؤنا أنه لا يتصح السوس إلا الجبال أو قوم فيهم
الجبال فإن كان الجبال فيكم ففتنوها وإلا فلا تفنوا بالمصار قل وصافي ابن
صياد يومئذ مع التيمان بن بشير رضي الله عنهما في جندته فأتى صافي ابن صياد باب السوس
غضبان فذقه برجه وقال افتتح فتطعت السلاسل وتكسرت الاغلاق وقتعت
الابواب ودخل المسلمون فالمصح خلافة قال الحافظ ابن حجر وغاية ما يجمع
به بين ما تضمنته حديث تميم وخبر الجباسة بين أحاديث كون الجبال هو ابن
صياد أن الجبال هو الذي رآه نعيم موقفا بينه وبين ابن صياد شيطانه ظهر في صورة
الجبال تلك المدة التي قدر الله خروجه فيها ثم ذهب وهذا ممكن والله أعلم

﴿الخامس﴾

في ذكر قصة تميم الداري وحديثه الذي رواه عنه النبي صلى الله عليه وسلم
وهو حديث صحيح رواه أبو هريرة أخرجه الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه وأبو
يعلو وعائشة رضي الله عنها وهو في حديث قاطمة بنت قيس عند الشعبي قال
الشعبي ثم لقيت القاسم بن محمد فقال أشهد على عائشة حدثني كما حدثت قاطمة
بنت قيس وروي أيضا من حديث جابر أخرجه أبو داود بسند صحيح وأما حديث
قاطمة الذي هو عمدة الباب وأشهر ما اشتهر من هذا الحديث فأخرجه مسلم في
صحيحه وأبو داود بمناه والترمذي وابن ماجه قال الترمذي حديث حسن صحيح

قصة ثيم الناري في الجباسة والجمال

ولفظ رواية مسلم قالت قاطمة رضي الله عنها سمعت منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي: «الصلاة جامعة» فخرجت الى المسجد فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما قفى رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس على المنبر وهو يضطك قال: «يلزم كل انسان مصلاه» - ثم قال - «اتدرون لم جمعكم؟» قالوا الله ورسوله اعلم قال: «اني والله ما جمعكم لرغبة ولا رهبة ولكن جمعكم لان ثيما الناري كان رجلاً نصرانياً فجاء وابع وأسلم وانه حدثني حديثاً وافق القدي كنت أحدثكم عن المسيح النجال حدثني انه ركب في سفينة بجمرة مع ثلاثين رجلاً من لحم وجمام فطب بهم الموج شهراً في البحر ثم أروا أي بفتح الحزنة وسكون الراء فجمرة مضومة أي لجوا الى جزيرة في البحر حين مغرب الشمس فجلسوا في أقرب السفينة (وهي بضم الراء جمع قارب بفتح الراء وكسر هاء سفينة صغيرة مع الكيرة مئة قضاة المواجه) قال - فدخلوا الجزيرة فقتلهم دابة أهلك (أي كثير الشر غليظة وعند أبي داود) فإذا أنا بامرأة تجر شعرها - وفي رواية مسلم - دابة أهلك كثير الشر لا يدرون ما قبله من دبره من كثرة الشر هالوا وبك ما أنت قالت أنا الجباسة قالوا وما الجباسة (وهي بفتح الجيم وتشديد السين المهلة الاولى سميت بذلك لانها نجس الاخيار وقدروي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ان هذه هي دابة الارض التي تخرج آخر الزمان فتكلم الناس كما يأتي) قالت أيها القوم انطلقوا الى هذا الرجل في الدبر فانه الى خبركم بالاشواق قال فلما سمعنا رجلاً فرقنا منها ان تكون شيطانة قال فانطلقنا سراعاً حتى دخلنا الدبر فإذا فيه أعظم انسان رأيناه قط خفياً وأشد وأثاقاً مجموعة يده الى عنقه ما بين ركبتيه الى كعبه بالحديد قلنا وبك ما أنت قال قد رمت على خبري فأخبروني ما أتم قالوا نحن اناس من العرب وكننا في سفينة بجمرة فصادفنا البحر حين اغتم (أي هاج واضطربت أمواجه) فطب بنا الموج شهراً ثم أرفينا الى جزيرتك هذه فجلسنا في أقربها فدخلنا الجزيرة فقتلنا دابة أهلك كثيرة الشر لا ندري ما قبله من دبره من كثرة الشر قلنا وبك ما أنت هالنا اما الجباسة قلنا وما الجباسة قلت اعمدوا الى هذا الرجل في الدبر فانه الى خبركم بالاشواق فأقبلنا اليك سرا وعزعا منها ولم نأمن ان تكون شيطانة

قافية والمراد اثبات أنه من قبل المشرق وفي بعض طرق الحديث عند البيهقي أنه شيخ وسنده صحيح قال البيهقي فيه أن الدجال الأكبر الذي يخرج في آخر الزمان غير ابن صياد وإن كان ابن صياد واحد الدجالين الكذابين الذين أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بخروجهم

﴿ السادس ﴾

اسم الدجال عند اليهود المسيح بن داود قالوا يخرج آخر الزمان فيبلغ سلطانه البر والبحر وتسير معه الأنهار قالوا وهو آية من آيات الله قال ويرد الملك إلينا وقد كذبوا في زعمهم بل هو مسيح الضلالة الدجال الكذاب وأمام مسيح المهدي فيسي بن مريم عليه السلام والله أعلم

﴿ التنبيه السابع ﴾

اعلم ان سيدنا المسيح عيسى بن مريم عليه السلام بعد قتله الدجال يذهب الى المدينة فيزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم وبحج البيت الحرام ويتوفى بالمدينة المنورة فيدفن هناك فقد أخرج الامام أحمد وابن جرير وابن عساكر من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يؤتى عيسى بن مريم فيقتل الخنزير ويمحو الصليب ويجمع الصلاة ويعطي المال حتى لا يقبل ويضع الخراج وينزل الروحاء فيحج منها أو يمر أو يجمعها» وعند مسلم في صحيحه وابن أبي شيبة عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً «ليهل عيسى بن مريم فيج الروحاء بالحج أو العمرة أولئكما جميعاً» قوله فيج أي طريق والروحاء مكان بين المدينة ووادي الصفراء في طريق مكة قال ابن قراول في المطالع والروحاء من عمل الفروع على نحو من أربعين ميلاً من المدينة وفي مسلم ستة وثلاثين وابن أبي شيبة على ثلاثين وأخرج الحاكم وصححه وابن عساكر من حديث أبي هريرة أيضاً رضي الله عنه «ليطعن ابن مريم حكماً عدلاً واماماً مقسطاً وليسكن فجاء حاجاً أو معتمراً وليأتين قبري حتى يسلم علي ولا ردن عليه» قال أبو هريرة رضي الله عنه أي بني أخي إذا رأيتموه قولوا أبو هريرة بقرئك السلام وأخرج الحاكم عن أنس رضي الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك عيسى منكم فليقرئني السلام
وأخرج البخاري في تاريخه والطبراني يدين ابن مريم مع رسول الله صلى الله
وسلم عليهما وصاحبه رضي الله عنهما فيكون قبره رابعا وسبع المواهب الأدبية
للسلافي رحمه الله في من اليت موضع قبر يدين فيه عيسى بن مريم عليه السلام
ويكون قبره الرابع ومر حديث ابن عمر عند ابن الجوزي في المنتظم قال العلامة
الشيخ مرعي في بهجه قال بعض مشايخنا وذكر راجع القبور لابن أبي قولة صلى الله
عليه وسلم في الحديث المارسي في قبوري فانه صلى الله عليه وسلم عبر بذلك لشدة
القرب اذ هو لقرنه كأنه معه أو بتقدير مضاف أي في جانب قبوري لينطبق
الكلام وينشئ قل مجموع ما ذكرنا ان المسيح عيسى بن مريم عليه السلام يموت
بالمدينة المنورة قال بعضهم ولعل موته عند حجة وزيارته النبي صلى الله عليه وسلم
واعلم ان الكلام على المهدي والبعث وعيسى بن مريم عليه السلام طويل شبر
أفردت في ذلك الكتب البسطة والمختصرة وذكرنا في كتابنا البحور الزاهرة من
ذلك طرقا صالحا ينبغي من أحصاه علما عن مراجعنا ذكر كتب هذا الباب والله
أعلم بالصواب

﴿ العلامة الرابعة ﴾

خروج يأجوج وماجوج واليا أشار بقوله

﴿ وأمر يأجوج وماجوج أثبت فانه حق كهدم الكعبة ﴾

﴿ وأمر يأجوج وماجوج ﴾ يهزان ولا يهزان لتان وقرئ بهما فن هزها

جسلا من أبيع النار وهو ضوؤها وحرارتها وسوا بذلك لكثرتهم وشدهم وقيل
من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة وقيل هما اسمان أعجيبان غير مشتقين قال مقاتل م
من ولد يافث بن نوح عليه السلام وقال الضحاك هم من الترك وقال كعب احتلم آدم
عليه السلام فاخطط مادته بالتراب فأسف خلقوا من ذلك وفيه نظر لان الانبياء
لا يمتثلون على ان ائمة الائمة لا يتوقف على الملم الذي يقتضي ان يترامى له في منامه
ما يكون سببا لانه كما لا يخفى وقد روي الطبراني من حديث حذيفة رضي الله

عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «بأجوج أمة لها أرملة أمير وكذلك مأجوج ولا يموت أحدهم حتى ينظر إلى آت قارص من ولده» قال أهل التاريخ أولاد نوح ثلاثة سام وحام وياث فسام أبو العرب والعجم والروم وحام أبو الحبشة والزنج والثوبة وياث أبو الترك والصقالية وبأجوج ومأجوج وقال الكسائي في المراس أن يافث سار إلى المشرق فولد له هناك جوهر وفيرش وإشار واستويل وياشع وهي أسماء أعجمية فن جوهر جميع الصقالية والروم وأجناسهم ومن مياشع جميع أصناف الجسم ومن أشار بأجوج ومأجوج وأجناسهم قال ابن عيسى رضي الله عنهم عشرة أجزاء وولد آدم كلهم جزء لأنهم لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى آت ذكر من حمله يحملون السلاح فتهم من طوله مائة وعشرون ذراعاً وخسرون ومنهم من طوله وعرضه كذلك ومنهم من يلتحف بأحدى أذنيه ويغش الأخرى وقال علي رضي الله عنه منهم من طوله شبر ومنهم من هو مفروط في الطول لم يخالط في موضع الاظفار من أيدينا وأنياب وأضرلس كأضرلس السباع ولم شعر في أجسادهم والمراد بأمرهم خروجهم وهو ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة فهذا قال (أثبت) أي اعتقد ثبوته

أما الكتاب ف قوله تعالى (حتى إذا فتحت بأجوج ومأجوج وم من كل حذب ينزلون) وأما السنة ففي صحيح مسلم من حديث الترمذي بن سفيان رضي الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «لن الله تعالى يوحى إلى عيسى بن مريم عليه السلام بعد قتله الدجال أتى قد أخرجت عبادي لإيهان لأحد يقاتلهم ففرز عبادي إلى الطور ويمت الله بأجوج ومأجوج وم من كل حذب ينزلون فيمر أولهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر آخرهم فيقولون لقد كانت هذه ماءً ومحضرون عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيراً من ماء ديار» الحديث وقال صلى الله عليه وسلم «لا تقوم الساعة حتى يكون عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والنخان والذابة وبأجوج ومأجوج ونزول عيسى ابن مريم وثلاث خسوفات وتار تخرج من قبر عدن ابن ٧٠ الحديث روله ابن ماجه من حديث جديعة بن أسيد قلت وهو في مسلم من حديث أبي الطفيل عن حذيفة بن أسد

التفاريص ولقظه قال اطعم النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نذاكر فقال ما تذكرون قالوا نذكر الساعة قال «انها لن تقوم حتى ترى قبلها عشر آيات» فذكر المخان والنجال والهابطة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم عليه السلام ويأجوج ومأجوج وثلاث خسوف خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم ورواه من وجه آخر وكفى حذيفة بأبي سريجة وقال فيه وتار تخرج من قبره عن ترحل الناس وفي حديث حذيفة عند الطبراني ويمنهم الله من مكة والمدينة وقويت القدس وفي خبر علي رضي الله عنه لهم مخالب وأنياب السباع وتداعي الحمام ونافذ البهائم وعواء القتب وشعور قهيم الحر والبرد وآذان عظام أحدهما وبرة يشتون فيها والآخرة جلدة يصيفون فيها

سئل الامام النووي هل يأجوج ومأجوج من ولد حواء ولم يثبت انه يعيش كل واحد منهم فأجابهم من ولد آدم وحواء عليهما السلام عندنا كثر العلماء وقيل انهم من آدم دون حواء قال النووي كما حكاه عنه الحفاظ ابن حجر عند جواهر العلماء قال النووي فيكون اخوتنا من الأب قال الحفاظ ابن حجر لم يرد هذا عن أحسن السلف الا من كتب الاخبار ويرده الحديث المرفوع انهم من ذرية نوح ونوح من ذرية حواء قطعا والا فأن كانوا حين الطوفان ولم يثبت في قدر اعمارهم شيئا انتهى وقد ذكر الامام ابن عبد البر الاجماع على انهم من ولد يافث بن نوح عليه السلام وان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن يأجوج ومأجوج هل بقتهم دعوتك فقال «جرت لية اسري بي فدعوتهم فلم يجيبوا» فخلص القرآن والاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم مما ذكرنا وما لم نذكر قال «قائه» أي أمر يأجوج ومأجوج يعني خروجهم من وراء السد على الناس «حق» ثابت لوروده في الدكر وثبوته عن سيد البشر ولم يحله عقل فوجب اعتقاده قد روى الجماعة الأبا داود من حديث زينب بنت جحش رضي الله عنها قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فرعا محمرا وجهه يقول «لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه» وحلق بأصبعه الابهام والتي عليها قالت قلت يا رسول الله انهلك وفينا

الصالحون قال «نعم اذا كثرت الحثث» اشارة بذلك الى ان النبي فتحوا من السد قليلا وم مع ذلك لم يلبسهم الله تعالى ان يقولوا عند قبه وحفره غدا فتفتح ان شاء الله فاذا قولها خرجوا وقد روى عبد الرزاق عن أبي قتادة قال يأجوج ومأجوج ثنتان وعشرون قبيلة بنى ذو القرنين السد على احدى وعشرين وكانت قبيلة منهم غائبة في النزول وم الترك فبقوا ذو السد وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن طريق السدي من أثر قوي بالترك سرية من سرايا يأجوج ومأجوج خرجت فجاء ذو القرنين فبنى السد فبقوا خارجا عنه وسئل علي رضوان الله عليه عن الترك فقال هم سيرة ليس لهم أصل هم من يأجوج ومأجوج خرجوا يغيرون على الناس فجاء ذو القرنين فد بينهم وبين قومهم فذهبوا سيرة في الارض رواه ابن المنذر وأخرج الامام أحمد والطبراني عن خالد بن عبد الله بن حرملة عن خاله مرفوعا «انكم لتقولون لا عدو وانكم لاتزالون تقاتلون عدوا حتى تقاتلوا يأجوج ومأجوج عراض الوجوه صفار العيون صهب الثعور من كل حذب ينسلون كأن وجوههم المجان المطرقة» قوله صهب الثعور اي شعرهم بين الحمار والساد وقال الزهري يأجوج ومأجوج ثلاث أم مفسك وتأويل وتأريس وأخرج الطبراني وابن مردويه والبيهقي وعبد ابن حديد عن ابن عمر رضي الله عنهما أن يأجوج ومأجوج من ذرية آدم ورواه ثلاث أم تأويل وتأريس ومفسك وأخرج عبد بن حميد بسند صحيح عن عبد الله بن سلام نحوه وفي حديث حذيفة لا يمر بن غيل ولا وحش ولا طير ولا جل ولا خنزير الا أكلوه ومن مات منهم أكلوه وذكر بعضهم في صفتهم ان فيهم من له قرن وذنب وانياب بارزة يا كلون اللحم نيتة وأخرج ابن حبان في صحيحه عن ابن مسعود رضي الله عنه رفته ان يأجوج ومأجوج أقل ما يترك أحدهم من صلبه ألفا من الثرية وعند التسائي من رواية عمر بن أوس عن أبيه رضي الله عنه رفته ان يأجوج ومأجوج يجامعون ماشاوا ولا يموت رجل منهم الا ترك من ذريته ألفا فصاعدا وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه أن يأجوج ومأجوج لهم نساء يجامعون ماشاوا وأخرج ابن أبي حاتم عن عبد الله بن عمرو انه قال الحسن والانث عشرة اجزاء قسما اجزاء. يأجوج ومأجوج وجزء سائر الناس وقل مكحول الارض

مسيرة مائة عام ثم ان من مأجوج ومأجوج وهي امة كل امة اربعة الاف امة
لا تشبه الامة الاخرى وعند أبي الشيخ عن أبي امامة الدنيا سبعة اقليم فمأجوج
ومأجوج ستة والباقي اقليم واحد وقال خالد الاشجعي ان بني آدم وبني ابليس ثلاثة
اثلاث فثلثان بنو ابليس وثلث بنو آدم وبنو آدم ثلاثة اثلاث فثلثان فمأجوج
ومأجوج وثلث سائر الناس والناس بمذلك ثلاثة اثلاث فثلث الاندلس وثلث الحبشة
وثلث سائر الناس العرب والمسلم وعند الحاكم وعبد الرزاق من قول ابن عمر
رضي الله عنهما ان الله تعالى جزأ الملائكة والجن والانس عشرة اجزاء تسعة منهم
الكرويون والذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون وجزء الانس والجن عشرة
اجزاء تسعة من الجن لا يولد من الانس ولد الا ولد من الجن تسعة وجزء الانس
عشرة تسعة منه مأجوج ومأجوج الحديث

﴿ تمة في سبب خروجهم وفسادهم واهلاكهم ﴾

اعلم اولاً ان الاسكندر بنى الردم الذي سده به على مأجوج ومأجوج كما
ذكر الله تعالى ذلك في محكم الذكرك في قوله سبحانه (قالوا يا اذا القرنين ان مأجوج
ومأجوج وسفدون في الارض بالقتل والتخوف واهلاك الزرع وفصل الخبيث
(فهل نجعل لك خراجاً) أي جلا نخرجه لك من أموالنا وقرأ حرة والكافى وخلف
(خراجاً) بفتح الراء وألف بعدها وهو المال المضروب على الارض يؤدي في كل
عام (على ان يجعل بنا وبينهم سداً) أي حاجزاً فلا يملكون اليا (قال) ذو القرنين
(مامك في فبري) من القوة والعلم وطلب ثوابه والمال وقود المقاتل (خير) أي أفضل
ما تقطوني انتم (فأعينوني بقوة) أي آلة اقوى بها وفعل منكم (اجعل بينكم وبينهم
ردماً) هو أكبر وأعظم من السد فجاءوه بذلك فحفر ما بين الصدين يعني التاحيتين
من الجبال لانهما يتصادقان في تقابلان حتى بلغوا الماء ثم قال (آوني زبر الحديد)
أي القطع التي أعدها لذلك فجعل الاساس من الصخر والحطب والنداب والنيان
من زبر الحديد بعضها فوق بعض وحمل بينهما الحطب والنمط (حتى اذا ساءى بين
الصدين قال انفخوا) فنفخوا النار (حتى اذا جعله) أي الحديد (ناراً) أي كالها (قال
آوني أفرغ عليه قطراً) أي أصب عليه نحاساً مذاباً فجعلت النار تأكل الحطب

وتصير النحاس مكان الحطب حتى لزم الحديد النحاس وكان طوله مائة فرسخ وعرضه خمسون ذراعا وارتفاعه مائتي ذراع وطول الجبلين اللذين بني بينهما مائة فرسخ (فما استطاعوا ان يظهروه) أي يملوه من فوقه للملاسة ورفخته (وما استطاعوا له تقيا) أي خرقا لصلابته وسمكه ثم قال (هذا رحمة من ربي فاذا جاء وعد ربي جبه دكا وكان وعد ربي حقا) وقد روى البزار من حديث يوسف بن مريم الحنفي قال بينا أنا قاعد مع أبي بكر رضي الله عنه اذ جاء رجل فلم عليه فقال أما تعرفني فقال له أبو بكر أنت هو قال نعم فقال اجلس حدثنا فقال انطلقت الى أرض ليس لأهلها الا الحديد يملونه فدخلت بينا فاستقيت على ظهري وجعلت درجلي على جداره فلما كنت عند غروب الشمس سمعت صوتا لم اسمع مثله فرجعت فقال لي رب البيت لا تدعرن فإن هذا لا يضرك هذا صوت قوم ينصرفون هذه الساعة من عند هذا الد أفسرك ان تراه قلت نعم قال فحدثت فاذا لبته من حديد كل واحدة مثل الصخرة واذا كأنه البرد المبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سره ان ينظر الى رجل قد آوى الهم فلينظر الى هذا» قال أبو بكر صدقت وذكرا أهل التاريخ ان الاسكندر وجد هناك مدنين فاستخرج منهما ما كفاه من الحديد والنحاس وكان مكان الد جبلان متقابلان أملسا كالحائط يزلق عنهما كل شيء لا يرتقى فيها لولهما وملاستهما فأمر الاسكندر الصناع فحضروا بين الحديد طول كل بيت ذراع ونصف وسكها شبر وقد ذكر سلام التبرجاني قال بشي الواثق الباسي الى السدوضم الي خمسين رجلا وأعطانا ما لا فاز لنا فنقل في البلاد وبثت للوك منا الادلة الى ان صرنا الى أرض سوداء ممتدة الريح فصرنا فيها عشرة أيام ثم صرنا الى معدن خراب فصرنا فيها سبعا وعشرين يوما وهي التي كانت يأجوج ومأجوج يطرقونها ثم صرنا الى حصون بالتراب من الد وفيها قوم يتكلمون بالريسة والفارسية مسلمون يقرؤون القرآن فآلونا من أين أقبلتم قلنا نحن رسل أمير المؤمنين قالوا ما سمعنا بهذا قط ثم صرنا الى جبل أملس وفيه السد وهناك باب حديد مصراعان منفصلان عرض كل مصراع خمسون ذراعا في ارتفاع خمسين في ثخن خمسة أذرع وقائمتها في دواة على الباب قتل طوله سبعة أذرع في غلط ذراع وارتفاع

القل من الارض خمسة وعشرين ذراعا وفوق القفل بقدر خمسة أذرع خلق طوله
أكثر من طول القفل وقهيز وعلى النلق مفتاح معلق في سلسلة طولها ثمانية أذرع
في استدارة أربعة أشبار وصبة الباب عشرة أذرع ورئيس تلك الحصون يركب
في كل جمعة في عشر فوارس مع كل فارس مرزبة من حديد فيضربون القفل
بتلك المرزبات مرات ليسموا الصوت فيعلموا ان هناك حفظة

وقد أخرج الامام أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والمالك ومصحفاه من حديث
أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وان يأجوج ومأجوج
ليخرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال الذي عليهم ارجعوا فخرقونه غدا
فيبعده الله أشدما كان حتى اذا بلغ مدتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس قال الذي
عليهم ارجعوا فخرقونه غدا ان شاء الله تعالى واستثنى قال فيرجعون فيجدونه كهيئة
حين تركوه فيخرقونه فيخرجون على الناس قال الحافظ ابن حجر أخرجه الترمذي
وابن ماجه والمالك وعبد بن حميد وابن حبان كلهم عن قتادة ورجال بعضهم
رجال الصحيح قال ابن العربي في هذا الحديث ثلاث آيات الاولى ان الله تعالى
منهم ان يوالوا المحر ليل ونهارا الثانية منهم ان يمتثلوا لرقبي على السد بنحو السلم
والآية فلم يلبسهم ذلك ولا علمهم اياه مع انه ورد ان لهم أشجارا وزروعاً الثالثة ان
مدد ان يقولوا ان شاء الله حتى يحى الوقت المحدود قلت وأخل بالآية الرابعة
وهي أعظمها وهي عود السد بعد المحر حتى اذا كادوا ان يروا شعاع الشمس الى
أشدما كان الى ان يبلغ الكتاب أجله وقد يقال ان فيهم من يعرف الله تعالى
ويرب قدرته ومشيئته ويحتمل أن تكون كلمة المشيئة جرت على لسان ذلك الوالي
من غير ان يعرف معناها فيحصل المقصود بركتها ويدل لهذا ما روى عبد بن
حميد من طريق كعب الاحبار نحو حديث أبي هريرة وفيه فاذا جاء الامر التي
الله على بعض السنهم تأتي غدا ان شاء الله فيفرغ منه وروى ابن مردويه من
حديث حذيفة نحو حديث أبي هريرة وفيه يذنون فيحيثون عليه فيفتح الحديث
وسنده ضعيف والحاصل انه يحتمل ان تلقى كلمة المشيئة على لسان أحدهم
وهو أقوى ويحتمل ان يسلم واحد منهم بالامام من الله فيقول ان شاء الله تعالى

وفي صحيح مسلم من حديث الثوراني بن سميان رضي الله عنه مرفوعا بصد ذكر
الرجال وقتل عيسى عليه السلام له قال ثم يأتيه بني عيسى قوم وقد عصمهم الله من
الرجال فيمسح وجوههم ويحدثهم بدارحاتهم في الجنة فينبا هم كذلك اذ اوحى
الله الى عيسى ان قد اخرجت عبادا لي لا يدان لاحد بقتالهم فخرز عياصي الى
الطور ويثبت الله ياجوج وماجوج وهم من كل حذب ينسلون الحديث وفي رواية قاسم
ثم يسبرون حتى يتنهدوا الى جبل الحمر وهو جبل بيت المقدس فيقولون قد قتلنا من
في الارض فلم تقتل من في السماء فيرمون بنشاهم الى السماء فيرد الله عليهم
نشاهم مخضوبة دما فيرغب نبي الله عيسى عليه السلام واصحابه الى الله تعالى
فيرسل الله تعالى عليهم النصف بفتح التون والنين المسجدة قناه وفي رواية دودا
كالنصف في أعناقهم وهو دود يكون في أنوف الابل والنم الواحدة تنفة عن
الاصمعي وعن أبي عبيدة هو الدود الابيض يكون في التوى وما سوى ذلك من
الدود فليس بنصف وقيل هو دود طوال سود وخضر وغير يقطع الحوت في بطن
الارض فيصبحون موتى كوت نفس واحدة معناه قتلى لا يسع لهم حس فيقول
المسلمون الارجل يشري لنا نفسه فينظر ما فعل هذا العدو فيتجرد رجل منهم محسبا
نفسه قد وطئها على انه مقتول فيترل فيجدهم موتى بعضهم على بعض فينادي
يا معشر المسلمين الا بشر وان الله عز وجل قد كفناكم عدوكم فيخرجون من مداينهم
وحصونهم ويسرحون مواشيهم فما يكون لهم امر على اللخومهم قشكرته بفتح الكف
أي تسن أحسن ما شكرت عن شيء وحتى ان دواب البحر تسن وتشكر شكر من اللخومهم
ودماهم ويهبط نبي الله عيسى عليه السلام واصحابه الى الارض فلا يجدون في
الارض موضع شبر الا ملأه زهمهم وقتهم أي ريحهم من الحيف فيؤذون الناس
بنشهم أشد من حياتهم فيستغيثون بالله فيمض الله ريحا ممانية غيراء قصير على
الناس غما ودخانا ويقع عليهم الزكة ويكشف ما بهم بعد ثلاثة أيام وقد قذفت
الارض جيفهم في البحر ولما قذف صحيح مسلم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه الى
الله فيرسل الله تعالى طائرا كاعناق البخت فتحملهم قطرحهم حيث شاء الله ثم
يرسل الله مطرا لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيضل الارض حتى يبركها كالزلفة

ثم قال للارض أنتي ثمرك وردي يركك فيومئذ تأكل العصابة من الزمانة ويستغلون بقضها ويارك في الرسل يعني البن حتى ان القصة من الابل لتكني القنم من الناس أي الجماعة منهم والقصة من البقر لتكني القليلة من الناس والقصة من الغنم لتكني الغنم من الناس الحديث وفي رواية فيرسل طيرا كاعتاق البخت فتعلمهم قترمهم الى البحر وفي رواية في النار وقد المسلمون من قسي بأجوج ومأجوج ونشابهم وأرستهم سبع سنين . قوله في الحديث كالأفنة يروى بالقاء وبالغاف قال القاضي عياض في مشارق الأنوار ضبطناه بالوجهين عن متقي شيوخنا وبها ذكره أهل القصة وفسرها ابن عباس رضي الله عنهما بالمرأة وقاله ثعلب وأبو زيد وقال بعضهم هو بالقاء الاجانة الخضراء وقيل الصحة وتفسير ابن عباس رضي الله عنهما أظهر وبالله التوفيق قل التولس بن سحان رضي الله عنه كما في صحيح مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فينأى يعني عيسى بن مريم وأصحابه كذلك أي في ذلك الميث الرغد وقد هلك عدوم اذ بث الله تعالى رجما طية فتأخذهم تحت آباطهم فبص روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهاجرون فيها تهاج الحرف فليهم قوم الساعة والله أعلم

﴿ العلامة الخامسة ﴾

من اللامات الظلي هدم الكعبة المشرقة والقبلة المظلمة واليها أشار بقوله ﴿ك﴾ ما أن أمر بأجوج ومأجوج حتى ثابت يجب اعتقاده ووقوعه فكذا يجب اعتقاد وقوع ﴿هدم الكعبة﴾ المظلمة والقبلة المكرمة وسلب حليها وإخراج كنزها لا يخرج البخاري ومسلم والنسائي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «يخرب الكعبة ذي السويقتين من الحبشة وفي لفظ ذي السويقتين من الحبشة يخرب بيت الله» وأخرج الامام أحمد من حديث ابن عمر رضي الله عنهما نحوه وزاده «ويسلبها حليها ويجردها من كسها فلكني انظر اليه أصليع أفيدع يضرب عليها بمسحاته أو موعله» وأخرج الأزرق عن ع «يخيش البحر عن فئة من السودان ثم يسيلون سيل النمل حتى ينتهي الى الكعبة فيخرونها والتي نفسي يدهني لكانني انظر الى صفته في كتاب الله تعالى أفيدع أصليع أفيدع قائما يهدمها بمسحاته

أو معوله» وفي الصحيحين كأنه به أسود أفحج بهنما حجرا حجرا أي ويتداولها أصحابه بينهم حتى يلطحوها في البحر كما ورد في حديث حذيفة مرفوعا «كأنني انظر إلى حبشي أحمر الساقين أزرق العينين أفلس الأفق كبير البطن وقدمه قديمه على الكعبة هو وأصحاب له يتقضونها حجرا حجرا ويتداولونها حتى يلطحوها في البحر» الحديث قوله ذو السويقين أي صاحبيها وهما تصغير سابقين أي دقيق الساقين وقوله أصيل تصغير الأصل وهو من ذهب شعر مقدم رأسه والافيدع تصغير أفدع وهو من في يدما عوجاج وفي القاموس الفدع محركة اعوجاج الرغ من اليد أو الرجل حتى يتقلب الكف أو القدم أو هو المشي على ظهر القدم أو ارتفاع أخمص القدم حتى لو وطئ الأفدع عصفورا ما آذاه أو هو عوج في المفاصل لأنها قد زالت عن موضعها وأكثر ما يكون في الارساغ خلقة وجاء في بعض روايات الحديث أصمل أي صغير الرأس وفي بعضها أصع أي صغير الاذنين وقيل كبير الاذن والافيجج تصغير أفجج المتباعد الفخذين وأخرج الامام أحمد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا يابيع الرجل بين الركن والمقام وإن يستحل هذا البيت إلا أهله فإذا استحلوه فلا تسأل عن هلكة العرب ثم نبه الحبيشة فيخبرونه خرابا لا يبرح هذه أبدا وهم الذين يستخرجون كنزهم رواء بهذا اللفظ أيضا الأزرق في تاريخ مكة والمالك وصححه

فان قلت قد ورد وقدم ان المهدي هو الذي يخرج كنز الكعبة وفي هذا الحديث ان ذا السويقين هو الذي يخرج كنزها ولعمري انه لسؤال وارد واستشكل مضاد ولم أر من تقدمني من قبيل عن هذا السؤال وفي به خاض ولا من أجاب هذا السؤال ولا من تعرض لهذا الاعتراض ولعل الجواب أن المهدي يستخرج الكنز المذكور ثم بعد ذلك يجتمع في خزنة الكعبة في مدة المهدي ومدة سيدنا عيسى إلى ان يخرجها ذو السويقين مال كثير سجا مع كثرة المال وانكباب أهل ذلك الوقت على أنواع القربات مع كثرة الحجاج وهذا ممكن أو يكون المهدي كشفه وظهر عليه وأخذ منه عوزه وترك باقيه والله أعلم

فان قلت تسلط هذا المدو الخبيث على علم بت الله العظيم بتاني قوله تعالى

(أولم يروا أما جلتنا حرما آمنا) الآية (ومن يرد فيه بالحاد بظلم الآية وقد حواه سبحانه من أصحاب القيل وجيرانه حيثئذ كفار مشركون فكيف يسلط عليه الحبشة وهو قبة المسلمين ومجيرانه (قالجواب) ما ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري وهو ان يقال قد أشار النبي صلى الله عليه وسلم للجواب في الحديث بقوله ولن يستحل هذا البيت الا أهله في زمن القيل ما كانوا قد استحلوه ففهم منهم وأما الحبشة فلا يهدمونه الا بعد استحلال أهله له مرارا وقد استحله جيش يزيد بن معاوية بأمره ثم الحجاج زمن عبد الملك بن مروان بأمره فسلط الله عليه القرامطة قتلوا من المسلمين في الطائف ما لا يحصى وقصروا المحجور وقلوه ببلادهم فلما وقع استحلاله من أهله مرارا مكن غيرهم من ذلك عقوبة لهم على أنه ليس في الآية استمرار الامن المذكور فيه انتهى ملخصا (قلت) والتي يظهر لي ان هذا العالم مشر بالاضمحلال وكما ورد الشرع بالامن ورد باضمحلال هذا العالم ودماره فاشتر ان الامن منيا الى غاية أشار الشارع اليها فوجب تصديق الامرين كل واحد منهما حسباهو مقتضى الشرع وبالله التوفيق

فان قلت هل هدم الكعبة من ذي السوفتين المذكور زمن سيدنا المسيح عيسى بن مريم عليه السلام او بعده عند قيام الساعة حيث لا يبقى في الارض أحد يقول الله (قالجواب) ان هذا ما اختلف فيه العلماء فمن كعب الاجار انه زمن عيسى عليه السلام وقيل زمنه وجد هلاك يأجوج ومأجوج فيخرج الناس ويستمرون كآبث ذلك وان عيسى عليه السلام يبعث أو يبعث أو يجمع بينهما كما تقدم فالظاهر ان هدم البيت بعد موت سيدنا المسيح وهبوب الريح التي يموت بها من في قلبه ذرة من ايمان وذكر الحافظ ابن حجر انه وجد في كتاب التيجان لابن هشام ان عمر بن عامر كان ملكا منوفا وكان كاهنا معبرا وانه قال لأخيه عمرو بن عامر المعروف بمزقيما لما حضرته الوفاة ان بلادكم ستخرب وان قدي في أهل اليمن سخطين ورحتين فالسنة الاولى هدم سد مارب وخراب البلاد سببه والثانية غلبة الحبشة على اليمن والرحمة الاولى بمئة نبي من نهامة اسمه محمد يرسل بالرحمة ويغلب أهل الشرك والثانية اذا خرب بيت الله يبعث الله رجلا يقال له شبيب بن صالح فيهلك من خربه

ومخرجهم حتى لا يكون بالدنيا إيمان الا بأرض اليمن قال الحافظ ابن حجر ان ثبت هذا علم منه اسم القحطاني وسيرته وزمانه واعترضه البرزنجي في الاشاعة بأن ليس فيها ذكر ما يقتضي ان ذلك هو القحطاني ولم لا يجوز ان يكون شعيب بن صالح هو التميمي القادم بالرايات السود الى المهدي وأنه يرسل عيسى عليه السلام اليه حين يأتيه الصريح ويؤيده كونه لقبه المنصور وتقدير ان يكون هو اياه فجاز ان يكون قبل خلائفه ويكون في من أرسله عيسى عليه السلام أميراً عليهم فانه ورد أن الصريح يأتي عيسى بذلك فيمضي اليه طائفة ما بين الثانية الى التسعة فيكون هو أميرهم وليس في كونه رحمة لاهل اليمن ما يقتضي انه منهم ويكفي من كونه رحمة لهم انه يدفع الحبشة عنهم بحيث لا يبقى إيمان الا في أرض اليمن ثم ان الحجاز من اليمن ولما يقال الكعبة ثمانية ولعل زمن اختصاص اليمن ببقاء الايمان بعد قبض المسيح وهبوب الريح ولا ينافي ما ذكر حديث «آخر ما يوجد الايمان في المدينة» لأنها من اليمن والله أعلم

وقيل ان هدم الكعبة بعد خروج الدابة وقيل بعد الآيات كلها قرب قيام الساعة حين ينقطع الحاج ولا يبقى في الارض من يقول الله ويؤيد هذا ان زمن عيسى عليه السلام كله زمن سلم وبركة وأمان وخير وهذا أليق بكرم الله والذي تقتضيه الحكمة فان البيت قبله الاسلام والحج اليه أحاد كل الدين ومبانيه فالحكمة تقتضي بقاءه بقاء الدين فاذا جاءت الريح الباردة القالية وقبضت المؤمنين فبعد ذلك يهدم البيت ويرفع القرآن قال العلامة الشيخ مرعي في مجتهده عن الثقات الحافظ يملك الناس ماشاء الله تعالى في الحصب والدة بعد هلاك يأجوج ومأجوج وطلوع الشمس وخروج الدابة فكل من يخرج الحبشة وعليهم ذوا السويقتين فيخرجون مكة ويهدمون الكعبة ثم لا تعمر بعدها أبداً وهم الذين يستخرجون كنوز مصر قال ثم يجتمع بقايا المسلمين فيقتلونهم فيقتلونهم ويسبونهم حتى يباع الحبشي بعبادة . فين ان هدم الكعبة بعد الآيات كلها وان كل لا يخلو من تأمل والله أعلم

(أحداها) تقدم ان عمران بيت المقدس خراب يترى رواه أبو داود من حديث ماذ مرفوعا وروى الطبراني أنه صلى الله عليه وسلم قال «سيلغ البناء سلما ثم يأتي على المدينة زمان يمر السفر على بعض أقطارها فيقول قد كانت هذه مرة عامرة من طول الزمان وعنف الاثر» وأخرج الامام أحمد نحوه بإسناد حسن وفي الصحيحين «لتركن المدينة على خير ما كانت مذلة ثمارها لا ينشأها الا العواقي الطير والسباع» الحديث وسبب خرابها والله أعلم ان خيار أهلها يخرجون مع المهدي الى الجهاد ثم ترجف بمدنك بمنافقها وترمىهم الى الدجال ولم يبق الا المؤمنون المخلصون فيهاجرون الى بيت المقدس عند امامهم وقد ورد ستكون هجرة وخيار الناس يومئذ ألزهم مهاجر ابراهيم ومن بقي منهم قبض روحه الريح الطيبة وقد روى المرحاني في أخبار المدينة عن جابر مرفوعا «ليكون هذا الأمر الى المدينة كابدأ منها حتى لا يكون ايمان الالباء» وأخرج الترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعا «آخر قرية من قرى الاسلام خرابا المدينة» ورواه الترمذي بنحوه وقال حسن غريب ورواه ابن جبان بلفظ «آخر قرية في الاسلام خرابا المدينة» وصح «ان الدين ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى حبرها» فظاهر هذه الاخبار التعارض ووجه الجمع ان الفتن تم الدنيا كلها كما مر في خروج المهدي ويبقى أهل المدينة مع المهدي فيأرز الدين أي ينحشر ويدخل الى المدينة حينئذ لأهم المؤمنون الكاملون التاجرون للعلوية الحق ثم أنها تبقى خبيثا زمن الدجال ويبقى فيها الايمان الخالص بخلاف غيرها من بيت المقدس وغيرها من البلدان فيبقى فيها أهل ذمة ومناقرون لأهم انما يؤمنون بجد نزول عيسى عليه السلام وكذلك مكة تقذف بمنافقها الى الدجال أيضا وقد قيل ان الريح الطيبة تأتي من الشام فيكون أهل الشام قبضون قبل ان تصل المدينة أو من اليمن فكذلك أو من كليهما كما جمع به والامر ظاهر فيصدق انه آخر من يقبض من المؤمنين أهل المدينة وهذا محط حديث أبي هريرة فيمجرد موتهم تخرب المدينة لانه ليس فيها سوى المؤمنين بخلاف غيرها فانها تبقى عامرة بشرار الناس كما أشار اليه في الاشاعت وهو حسن وبالله التوفيق

(في ذكر خروج القحطاني والمجهاذ والمهيم والمقطد هو «لا بد موت المهدي»)
 أخرج أبو الشيخ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً «ينزل عيسى بن
 مريم عليه السلام فيقتل الجبال ويموت فيستخفون بني بعد وفاة سيدنا عيسى
 عليه السلام بأمره رجلا من بني تميم يقال له انقطد فإذا مات انقطد لم يأت على
 الناس ثلاث سنين حتى يرفع القرآن من صدور الرجال ويبدأ النقص ليوافق
 ما يأتي من بقاء الدين مدة مديدة بعد سيدنا عيسى عليه السلام» والظاهر والله أعلم
 ان هذا التيسير المقرب بالمقطد هو شعيب بن صالح أحد الامراء والوزراء المهدي
 بل هو أحد المهديين والظاهر انه يتي أميرا في نواحي الشرق ثم يستدعيه عيسى
 عليه السلام بعد وفاة المهدي عند خروج ذي السويقتين على مكة ونواحيها فيقتلهم
 ويسبيهم حتى يباع الحبشي بالعبادة ثم عند وفاة سيدنا المسيح يوصي له بالامر لما يرى
 فيمن الكفاءة تلك والقيام بأعباء الدين ولم أر هذا التحرير لغيري فان لم يكن هو
 شعيب بن صالح والافوه أحد الامراء الذين كان يلقي عليهم اعباء الامراء والقبي
 يلي اماره الشرق من بعد شعيب ان كان هو قد مات ويكون هذا يقرب بالمقطد
 وأخرج مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً «لا تذهب الايام
 والايالي حتى يهلك الناس رجل يقال له المجهاذ» وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما
 عنه مرفوعاً «لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بمصاه» وأخرج
 الطبراني في معجمه الكبير وابن منده وأبو نعيم وابن عساكر عن قيس ابن جابر
 عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «ستكون من بعدي خلفاء ومن
 بعد الخلفاء أمراء ومن بعد الأمراء ملوك جبابرة ثم يخرج من أهل بني المهدي
 معلأ الارض عدلا كما ملئت جورا ثم يؤمر القحطاني فوالذي بطني بالحق ما هو
 دونه» وأخرج نعيم بن حاد عن سليمان بن عيسى قال بلغني ان المهدي يملك أربعة
 عشر سنة بيت المقدس ثم يموت ثم يكون من بعده رجل من قوم تبع يقال له المنصور
 يعني القحطاني يملك بيت المقدس احدى وعشرين سنة قلت هذا لا يتم ان يكون هو
 شعيب بن صالح التميمي لان بني تميم ليسوا من اليمن ولا من قحطان وان واقه

في تلقيه بالنصود ثم قتل هذا القحطاني ثم يملك المولى يعني الجاهل ويمكث ثلاث سنين ثم يقتل ثم يملك بعده المهدي ثلاث سنين وأربعة أشهر وعشرة أيام وهذا المهدي غير الاول وكأله لقب بذلك لحسن سيرته وصفاء سريرته والحاصل ان الواجب اعتقاده من ذلك ما دلل عليه الاخبار الصحيحة والآثار الصريحة من وجود المهدي المنتظر الذي يخرج البطل وسيدنا عيسى بن مريم في زمانه ويهلي عيسى عليه السلام خلفه صلاة الفجر وهو المراد حيث أطلق المهدي وأما المقدورون قبله فلم يصح فيهم شيء والذين من بعده فأمرأصالهم لكن ليسوا مثله فهو آخرهم في الوجود وأمامهم وخيرهم وأفضلهم في الحقيقة والمراد غير سيدنا عيسى بن مريم عليه السلام فإنه رسول كريم من أولى الزمان وهو آية وعلامة وحده فيجب الايمان بنزوله ويجب الايمان أيضا بخروج البطل المهدي وان سيدنا عيسى عليه السلام يقتله ياب لد عند بئر الزنقي ويجب الايمان أيضا بخروج يأجوج ومأجوج وبأن الكعبة يهدمها ذو السويقتين في آخر الزمان والله تعالى المستعان

في الثالثة

جاء في الحديث الشريف أنه صلى الله عليه وسلم قال «حجوا قبل أن لا تحجروا فراقني قلق الحبة وراثة النسبة ليرضن هذا البيت من بين أظهركم حتى لا بدري أحدكم أين مكانه بالأمس» وقد روى الحاكم والبيهقي من حديث علي رضي الله عنه مرفوعا حجوا قبل أن لا تحجروا فكأنني أنظر إلى حبشي أصعب أفدع يده معول يهدمها حجرا حجرا قوله أفدع هو يفاء ودال مهمة وزن أفضل حبشي على ظهور قدميه وقدم ان الاصعب بالصاد المهمة صغير الأذن وأخرج البيهقي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا «حجوا قبل أن لا تحجروا فقد أعربها على أذنان أوديتها فلا يصل إل المخرج أحد» وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «استمعوا بهذا البيت قد هدم مرتين ويرفع في الثالثة» رواه الجزولي والطبراني في الكبير وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم وقال صحيح الاسناد قال ابن خزيمة قوله يرفع في الثالثة يريد مد الثالثة وروى

أبو القاسم الأصمعي عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً تسجيلاً إلى الحج سيجي
القرينة - فإن أحدكم لا يدري ما يمرض له - والله تعالى اعلم

﴿العلامة السادسة﴾

من علامات الساعة واشراطها العظمى ما اشار اليه بقوله

﴿وان منها آية النخان

﴿وان منها﴾ أي من اشراط الساعة التي ورد النص بما واثمها حق بمجيب الايمان به
﴿آية﴾ أي علامة وأصلها أوبة بفتح الواو وموضع العين واو والنسبة اليه أوبى وقيل
أصلها فاعة فذهبت منها اللام أو العين تخفيفاً ولوجات تامة لكات آية ومعنى الآي
من كتاب الله تعالى جماعة حروف وكلمات من قولم خرج القوم بآيتهم أي بجماعتهم
لم يدعوا وراءهم شيئاً وأما في غيره فهي العلامة أي من اشراط الساعة علامة
﴿النخان﴾ كزمان وغراب لتنان والجمع أذخنة ودواخن ودواخين قال العلامة آية
النخان ثابتة بالكتاب والسنة أما الكتاب فقوله سبحانه وتعالى ﴿فارتقب يوم تأتي
السما بدخان مبين﴾ قال ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم والحسن وزيد بن
علي رحمهم الله تعالى هو دخان قبل قيام الساعة يدخل في اسماع الكفار والمناقضين
ويصيري المؤمن كهيئة الزكلم وتكون الأرض كلها كهيئة أوقد فيه ولم يأت بعد
وهو آت وأما السنة فاخرج مسلم من حديث حذيفة بن اسيد رضي الله عنه قال
حطم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نثنا كرقال «ماننا كرون» قالوا الساعة
يا رسول الله قال «انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات» قد ذكر منها النخان
ورواها الترمذي وابن ماجه وانه يكشف في الأرض أربعين يوماً وفي حديث حذيفة
بن اليان رضي الله عنه ان من اشراط الساعة دخان يعلأ ما بين المشرق والمغرب
يمكث في الأرض أربعين يوماً فأما المؤمن فيصيبه منه شبه الزكلم وأما الكافر فيكون
بمنزلة السكران يخرج النخان من فيه ومنخره وعينه وأذنيه ودره رواه
الطبراني ورواه البغوي ونقله قال حذيفة بن اليان رضي الله عنه سمعت رسول الله
صلي الله عليه وسلم يقول «أول الآيات النخان ونزول عيسى بن مريم وتغير

تخرج من قمر عدن أين تسوق الناس إلى المحشر قليل منهم إذا قالوا «قال حذيفة
يا رسول الله وما الدخان فلا هذه الآية يوم (تأتي السماء بدخان ميين) بلاء ما بين
المشرق والمغرب الحديث وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «بادروا بالأعمال ستة طلوع الشمس من
مغربها والدخان والجمال والعبادة أو خاصة أحدكم (١) وأمر العامة» وفي رواية وأمر
العامة وخوصة أحدكم

وقيل إن الدخان مر وأنه الجوع الذي كان حال بين أبعار قريش وبين
السماء ففي الصحيحين والترمذي عن مسروق قال كنا جلوسا عند عبد الله بن
مسعود وهو مضطجع بيننا قائم رجل قال يا أبا عبد الرحمن إن قاما عند
أبواب كنيسة قصر ويزعم أن آية الدخان نجي فلتخذ بأفاس الكفار ويأخذ
المؤمن منها كهيئة الزكام قال عبد الله وجلس وهو غضبان يأبها الناس أمهوا الله
من علم منكم شيئا قليل بما يعلم ومن لا يعلم فليقل الله أعلم فانه أعلم لاحدكم أن
يقول لما لا يعلم الله أعلم فان الله تعالى قال لئن لم يكن الله أعلم فقل لا أسألكم
عليه من أجر وما أنا من المتكلفين) إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى من
الناس ادبارا قال «اللهم سبع كسج يوسف» وفي رواية لما دعا قريشا كذبوه
واستصروا عليه قال اللهم أعني عليهم بسبع كسج يوسف فأخذتهم ستة حصت
كل شيء حتى أكلوا الملود والميتة من الجوع وينظر أحدهم إلى السماء فيرى
كهيئة الدخان قائم أوسفيان قال يا محمد انك جئت تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم
وإن قومك قد هلكوا فادع الله عز وجل لهم قال الله عز وجل (فارتب يوم تأتي
السماء بدخان ميين) إلى قوله (إنكم عائدون) قال عبد الله أفكشف عذاب الآخرة
(يوم يبطش البطشة الكبرى) أما متعمدون) فالبطشة يوم بدر وفي رواية قال قال عبد
الله أما كان هذا لأن قريشا لما استصروا علي التي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم ستين
كني يوسف فأصابهم قحط وجهه حتى أكلوا العظام فجعل الرجل ينظر إلى السماء
فيرى ما بين يديه كهيئة الدخان من المهد فأنزل الله عز وجل (فارتب يوم تأتي

السماء بدخان مبین * ينشئ الناس هذا عذاب أليم قال قاضي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبيلا رسول الله استنق لمضر فأما قد هلكت قال لمضر املك لجرى واستنق لهم فسقوا فزلت (انكم عائدین) فلما أصابهم الرقابة عادوا الى حالهم حين أصابهم الرقابة فأنزل الله تعالى (وم نبطش البطشة الكبرى انا مستقمون) يعني يوم بدر وفي رواية قبيلا انا ان كشفنا عنهم عادوا فدعا ربه فكشف عنهم فعادوا فاستقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله (فارتب يوم تأتي السماء بدخان مبین) الى قوله (انا مستقمون) وفي رواية الترمذي كقولهم بنا كشف عنا العذاب فهل يكشف عذاب الآخرة قد مضى البطشة والزام والدخان والزام يوم بدر وفي البخاري ومسلم قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه خمس قدمضين الدخان والزام والرم والبطشة والقمر قال في النهاية في حديث اشراط الساعة ذكر الزام وفسر بأنه يوم بدر انتهى وكذا البطشة يوم بدر والروم اشارة الى قوله غلبت الروم والقمر اشارة الى قوله اقربت الساعة واشتق القمر قال العلامة الشيخ مرعي في بهجة كثره كلام ابن مسعود رضي الله عنه موافق لظاهر الآية فلا دليل فيها لما ذهب الجمهور واتما دليلهم السنة وكان ذلك لم يبلغ ابن مسعود رضي الله عنه حين أنكر ذلك مع انه ورد عنه أيضا انه كان يقول هادخان مضي واحد والقي بقي يلا ما بين السماء والارض ولا يبعد المؤمن منه الا كالزكاة وأما الكافر فيشق مسامه فيمت الله عند ذلك الريح الجنوب من اليمن فتقبض روح كل مؤمن ويقي شرار الناس والقي أنكره ابن مسعود وقد جاء عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه فاخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم من طريق الحارث عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال آية الدخان لم تمض بعد يأخذ المؤمن منها كهيئة الزكلم وينفخ الكافر حتى ينفد وقد أخرج الطبراني من حديث أبي مالك الاشعري رضي الله عنه ان ربكم انذرکم ثلاثا الدخان يأخذ المؤمن كالزكاة الحديث وورد ذلك من عدة طرق عن جماعة من الصحابة مرفوعا وموقوفا قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري وتضافر هذه الأحاديث يدل على ان ذلك أصلا وقد قيل ان القاص الذي أنكر عليه ابن مسعود هو حذيفة بن

البيان رضي الله عنه وهذا ليس بشيء فلا ينظر اليه ولا يسول عليه وبالله التوفيق

﴿العلامة السابعة﴾

من علامات الساعة واشراطها رفع القرآن العظيم والدكر الحكيم من الصدور
ومن السطور واليه الاشارة بقوله

﴿وانه يذهب بالقرآن﴾

﴿وانه﴾ أي الشأن والأمر ﴿يذهب﴾ يضم التحتية مبنيًا لما لم يسم فاعله أي
يذهب الله تعالى ﴿بالقرآن﴾ العظيم وكلام الله المنزل على النبي الكريم من
المصاحف والصدور وهي من أشد معضلات الأمور فأخرج الديلمي من حديث
أبي هريرة وحذيفة رضي الله عنهما رفوعا يسرى على كتاب الله لئلا فيصبح
الثلاث وليس منه آية ولا حرف في جوف الانسخت قال في البهجة قور
الائمة انه يرفع أولا من المصاحف وذلك أنهم يبيتون فيصبحون وليس فيها
حرف مكتوب ثم يرفع من الصدور عقب ذلك لأجل زمن حتى لا يكون شيء
من محفوظ حتى يقول الحافظ للآخر وقد سألته الآخر كنت احفظ شيئا نسيته
لأدري ما هو في الحديث أذكره من الطواف بالبيت قبل ان يرفع وينسى الثلاث
مكاه وأذكره تلاوة القرآن من قبل ان يرفع قيل وكيف يرفع ما في صدور
الرجال قال يسرى عليهم لئلا فيصبحون من قراء وينسون قول لا اله الا الله
وعند الديلمي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما لا تقوم الساعة حتى يرجع القرآن
من حيث جاءه ذوي حول العرش كدوي النحل فيقول الله عز وجل مالك
فيقول منك خرجت واليك أعود أئني فلا يعمل بي وتقدم في مسنة الكلام
على الكلام ما حكمه شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه عن السلف من
أن القرآن العظيم كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود وإن معنى وإليه يعود
ما جاء في الآثار ان القرآن يسرى به حتى لا يبقى في المصاحف منه حرف ولا
في القلوب منه آية وأخرج ابن ماجه من حديث حذيفة رضي الله عنه رفوعا
يدرس الاسلام حتى لا يدري ما صيام ولا صلاة ولا نكاح ولا مدقة ويسرى على
كتاب الله تعالى في ليله فلا يبقى في الارض منه آية الحديث وأخرج السجزي عن

ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا لا تقوم القيامة حتى يرفع الركن واخرآن وأخرج ابن ماجة بسند قوى والمالك والبيهقي والضياعن حذيفة رضي الله عنه قال يدرس الاسلام كما يدرس وشي التوب حتى لا يدرى ما يصيب ولا صلاة ولا نك ولا صدقة ويسرى على كتاب الله في لجة فلا يبقى في الارض منه آية ويبقى طوائف من الناس الشيخ والسجوز يقولون أدركنا أبانا على هذه السكلة لا إله الا الله فنعن قولها والله أعلم

﴿ العلامة الثامنة ﴾

من علامات الساعة واثرا لها طلوع الشمس من مغربها وأشار إليها بقوله

﴿ طلوع شمس الاق من دبور ﴾

ومنها ﴿ طلوع الشمس الاق ﴾ قال الله تعالى (وسفر لكم الشمس والقمر دائبين) وقال (وجعل الشمس سراجا) وأخرج الطبراني في الاوسط وأبو الشيخ وابن مردويه عن أنس رضي الله عنه قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا الشمس والقمر والتجوم خلقن من نور العرش وأخرج أبو الشيخ عن سلمان الفارسي رضي الله عنه قال خلق الله الشمس من نور عرشه وكتب في وجهها اني أنا الله لا إله الا أنا رضائي كلام وغضبي كلام ورحمتي كلام وعذابي كلام وخلق القمر من نور حجابي الذي يليه وكتب في وجهه اني أنا الله لا إله الا أنا صنت القمر وخفت الظلمات والنور فانظرة ضلالة والنور هدى أي أضل من شئت وأهدي من شئت وكتب في بطنه اني أنا الله لا إله الا خلقنا الخير والشر بقدرتي وعزتي ابتلي بها من شئت من خلقي وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة قال الشمس قدر الدنيا وزيادة ثلث والقمر على قدر الدنيا وأخرج من وجه آخر بلفظ سعة الارض بدل قدر الدنيا في الموضعين وزعم أهل الهندسة ان الشمس أضاعف الارض مائة وستون مرة أو مائتين والاق بالضم وضممتين الباقية والجمع آفاق ولا اق أيضا ماظهر من نواحي التملك وهو المراد هنا وقوله ﴿ من دبور ﴾ مع الحال المهمة وضم الموحدة مخففة فراء صد الواو جهة المترب لأنها تدابر باب الكسرة ونسب الريح

التي مهبها من جهة لثرب دبور قال النبي صلى الله عليه وسلم «نصرت بالعباد وهلك
عاد بالدبور» رواه الامام أحمد والشيخان من حديث ابن عباس رضي الله عنهما
وفي القاموس الریح تحولت دبورا وهو ریح يقابل الصبا قال الامام النووي الصبا
يفتح الصاد المملة مقصورا هي الریح الشرقية قال العلماء رحمهم الله تعالى طلوع
الشمس من مغربها ثابت بالسنة الصحيحة والاخبار العريضة بل وبالكتاب
المتزل على النبي المرسل قال تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع قسا ايمانها
تكن آمنت من قبل او كبت في ايمانها خيرا) الآية اجمع المفسرون او جمهورهم على
انها طلوع الشمس من مغربها وقد خبط بعض العلماء في تفسير الآية بالكريمة ولبط ولم
يهتد لمقصودها القوي عليه المحط وحاصل ذلك المقصود من الآية الكريمة
ان من لم يكن ايمانه متحقا اذا طلعت الشمس من مغربها لم ينفه تجديد الايمان
ولم ينفه فليرى من جميع الاعمال لانه قد الايمان القوي هو الاساس لمعادته من
تلك الاعمال فلا ينفه ايمانه الحادث حينئذ ولا ماصد منه قبل ذلك من الاحسان
وعمل البر من صلة الارحام واعتاق الرقاب وقرى الاضياف وغير ذلك مما هو
من مكالم الاخلاق لانهما على غير أسس قل تعالى (واذنبن كفروا أعمالهم
كرماد اشتدت به الریح) الآية والايمان الحادث في ذلك الوقت ليس مقبولا
حتى يكون من باب أسلم على ماسلف من الخير فهو لا ينفهم لا بانضمام الافعال
اللاحقة ولا بانضمام أعمالهم السابقة لقد الاساس القوي هو الايمان وامان تحقق
اتصافه بالايمان الشرعي من قبل ذلك الوقت واستمر ايمانه الى طلوع الشمس
من مغربها فهو لا يخلو امان يكون مؤثما مقبلا على المعاصي لم يكسب في ايمانه خيرا
أو مؤثما مخطئا أو مؤثما تابعا للمعاصي كسابقي ايمانه خيرا ما استطاع (قلا ول)
ينفذه الايمان السابق المجرد عن الاعمال لاصل النجاة فلا ينفذ في البار وان دخلها
بذنوبه فلا يمان السابق ينفه وينفذه الايمان يومئذ أيضا لانه نور على نور ولكن
لا تنفذه التوبة عن المعاصي ولا يقبل منه حنة يسلمها بعد ذلك (والثاني) ينفذه ايمانه
السابق لاصل نجاته وينفذه ما قدمه من الحسنات لمرجاته وينفذه ايمان يومئذ أيضا
للمبر ولكن لا تنفذه توبة حينئذ من التخطي ولا حنة يسلمها بعد ذلك مالم يكن

علما من قبل واستمر على علما من نحو صلاة وقراءة وذكر كل يومه (والثالث) ينضم إيمانه السابق لاجل نجاته وتنضم أعماله السابقة الصالحة لفرجاته وينضم إيمانه ذلك اليوم أيضا وينضم ما يصح به ذلك من الحسنات التي سبق منه أمثاله وهذا التفصيل مما دلت عليه الآية الكريمة وبينا بالأحاديث الواردة في تفسير قوله تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع قساياهم) تكن آمنت من قبل أو كُتبت في إيمانها خيرا) من ذلك ما أخرج الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت ورأها الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لا ينفع قساياهم» الآية وأخرج ابن مردويه وابن أبي حاتم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عشيق من الشياطين فقال «يا عباد الله توبوا إلى الله - مرات - فإنكم تبتكون أن تروا الشمس من المغرب فإذا فعلت ذلك حبست التوبة وطوي العمل وختم الأيمان» الحديث وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (أو كُتبت في إيمانها خيرا) يقول كُتبت في تصديقها عملا هو لأهل القبلة وإن كانت مصدقة لم تصل قبل ذلك خيرا ففعلت بعد أن رأت الآية لم يقبل منها وإن عملت قبل الآية خيرا قبل منها ومن ذلك ما أخرجه الإمام أحمد وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طريق مالك بن بخامر السككي عن عبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «المجرة فصلتان أحدهما أن تهجر البيئات والأخرى أن تهجر إلى الله ورسوله ولا تنقطع الهجرة ما تقبل التوبة ولا تنزل التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت طبع على كل قلب يافيه وكفى الناس العمل» وأخرج الإمام أحمد وعبد الرحمن بن حميد ومسلم والمحاكم وابن مردويه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن نبي صلى الله عليه وسلم قال «بادروا بالأعمال ستاطلع الشمس من مغربها والدجال والدخان ودابة الأرض وخويصة أحدكم وأمر العامة» قال قتادة خويصة أحدكم الموت وأمر العامة الساعة وأخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما فروعا «خلق الله بابا للتوبة - وفيه - فذلك الباب مفتوح منذ

خلق الله الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغربها الى ان قال -
 فاذا أغلق باب التوبة لم يقبل لبد بعد ذلك توبة ولم تنفع حتى يسلمها بعد ذلك
 الا ما كانت قبل ذلك فانه تجري لهم وطليم بعد ذلك ما كان يجري لهم قبل ذلك
 فذلك قوله تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك - الى قوله خيرا -) الحديث بطوله وهذا
 الحديث وان كان سنه واحيا كما قاله بعض الحفاظ لكن له شواهد من الأحاديث
 الصحاح ويوضحه ما نقله العلامة المدقق ابن هشام في مني اليب عن ابن عطية
 وابن الحاجب ان الآية من حذف المطوف أي لا ينفع فضا إيمانها وكسبها
 لم تكن أنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا والآية من الف والتشريع ومنه
 أنها اذا كانت كسبت ينفعها كسبها المائل السابق وهو المطلوب

فيتلخص من مجموع الأحاديث المذكورة وما في معناها مما هو مسطر في الدر المشور
 الحافظ جلال الدين السيوطي ان الشمس اذا طلعت من مغربها لا ينفع الايمان المحدث في
 ذلك اليوم لمن كان كافرا أو مشركا ولا التوبة المحدثه فيه لمن كان مخطئا ولا أعمال البر
 المحدثه فيه لمن لم يكن يعملها قبل ذلك اليوم وامان كان قبل ذلك اليوم مؤمنا فان الايمان
 المبرور عن الأعمال الصالحة لا يقتضي ذلك اليوم ينفع صاحبه لاجل مجامعها بماه المتجدد
 يومئذ ينفعه أيضا لانه نور على نور وان لم تقبل توبته عن سيئاته وان الايمان السابق مع
 التخليط ينفع مع ما تقدم له من الأعمال الصالحة التي كان يعملها وانما المنوع قبول توبته
 عن تخطئه وقبول ما لم يكن متصفا به من الايمان وأعمال البر قبل ذلك اليوم والضابط
 ان كل بر محدث يكون السبب في احداثه رؤية الآية ولم يسبق من صاحبه مثله لا ينفع
 سواء كان من الاصول أو الفروع وكل بر ليس كذلك لكون صاحبه كان عاملا به
 قبل رؤية الآية ينفع وهذا التحقيق به على مثله الامام الحق العلامة ابن مفلح
 في الآداب الكبرى قال في قوله صلى الله عليه وسلم «اذا طلعت الشمس من مغربها
 طبع الله عز وجل على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل» ليس المراد بهذا الخبر
 ترك ما كان يعمل من الفرائض أي وكذا من التواقل قبل طلوع الشمس من
 المغرب فيجب الايمان بما كان يعمل من الفرائض قبل ذلك وينفعه ما يأتي به
 من الايمان الذي كان يأتي به قبل ذلك وقوله وكفى الناس العمل أي عملا

يكونوا يفعلونه قال وقد ذكر ابن حامد أن المذهب لا يقطع التكليف خلافا
للمعترى وحكي ابن الجوزي عن انصحاك أن من أدركه بعض الآيات وهو على
عمل صالح مع إيمانه قبل منه كما يقبل منه قبل الآية قال ابن منلق قال لعل المصالح
التي سببه ظهور الآية لا ينفع لأن الآية اضطرت إليه وأما ما كان يعمل فظهور
الآية لا تأثير لها فيه ففي الحكم كاقبل الآية قوله على مثله السيد محمد البرزنجي في
كتابه الاشاعة في اشراط الساعة وشيخ مشايخنا السلامة إبراهيم الكوراني في
شرح منظومة الشيخ محمد القاسمي القاشاني وأشار إليه سابقا الحافظ ابن حجر
في فتح الباري والحافظ السيوطي في الدر المنثور وغيرهم من المحققين فهو الممول عليه
دون ما زعمه بعض المتحذلقين وبالله التوفيق

إذا فهمت ذلك فاعلم أنه قد ورد في طلوع الشمس من مغربها عدة أحاديث منها ما أخرجه
مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال حفظت من رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن أول الآيات خروج طلوع الشمس من مغربها وخروج المائدة على
الناس ضعي وأيتها كانت قبل صاحبها فالأخرى على أثرها قريبا منها وفيه أيضا من
حديث أبي هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت من
مغربها آمن الناس كلهم أجمعون فيوم مثلاً ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو
كسبت في إيمانها خيراً ورواه البخاري أيضاً وفيه حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا رآها
الناس آمن من عليم الحديث وأخرج مسلم من حديث أبي ذر الثغفاري رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوماً «أتدرون أين تذهب هذه الشمس» قالوا الله ورسوله
أعلم قال إن هذه تجري حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتخرج ساجدة فلا
تزال كذلك حتى يقال لها ارجعي من حيث جئت فتخرج طالعة من مطلعها تجري
لا تستنكر الناس منها شيئاً حتى تنتهي إلى مستقرها ذلك تحت العرش فيقال لها
ارجعي ارجعي اصبحي طالعة من مغربك فتصبح طالعة من مغربها - قال عليه السلام -
أتدرون متى ذلك؟ حين لا ينفع قسماً إيمانها لم تكن آمنت من قبل، الآية وأخرج
الامام أحمد وعبد بن حنبل وعبد الرزاق والبيهقي وغيرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو
الشيخ وابن مردويه والبيهقي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون وذلك حين لا يبق قس إيمانها ثم قرأ الآية وقدم قريبا وأخرج ابن مردويه عن حذيفة رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة طلوع الشمس من مغربها قال «طول تلك الليلة حتى تكون قدر ليلتين» وهو وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا قدر ثلاث ليلال وعند البيهقي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما مرفوعا قدر ليلتين أو ثلاث فيستيقظ الذين ينجشون بهم فيصلون ويصلون كما كانوا ولا يرون الا قد قامت النجوم مكانها ثم يرقدون ثم يقومون ثم يقضون صلاتهم والليل كأنه لم يتقص فيضطجعون حتى اذا استيقظوا والليل مكانه حتى يتناول عليهم الليل فإذا رأوا ذلك خافوا ان يكون ذلك بين يدي أمر عظيم فيزعج الناس ويهاج بعضهم في بعض فقالوا ما هذا فيزعجون الى المساجد فإذا أصبحوا طال عليهم طلوع الشمس فينام ينظرون طلوعها من المشرق اذا هي طالعة عليهم من مغربها فيضج الناس ضجة واحدة حتى اذا صارت في وسط السماء رجعت وطلعت من مطلعها» وأخرج ابن مردويه وغيره من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعا «صبيحة تطلع الشمس من مغربها يصير في هذه الأمة قرودة وخازير تطوى الدواوين وتبغ الأقاليم لا يزداد في حسنة ولا ينقص من سيئة ولا يبق نسا إيمانها لم تكن آمنت من قل أو كسبت في إيمانها خيرا» وعند البيهقي «فيذهب الناس فيتصدقون بالذهب الأحمر فلا يقبل منهم ويقال لو كان بالأمس» وأخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا لا تزال الشمس تجري من مشرقها الى مغربها حتى يأتي الوقت الذي جعل الله ثوبة عباده فتسأذن الشمس من أين تطلع ويتأذن القمر من أين يطلع فلا يؤذن لها فيجبان مقدار ثلاث ليلال للقمر وليلتين للقمر فلا يعرف مقدار حبسها الا قليل من الناس وهم بقية أهل الأرض وحملة القرآن يقرء كل رجل منهم ورده في تلك الليلة حتى اذا فرغ منه نظر فإذا يليه على حالها فيعود ويقرأ ورده فإذا فرغ نظر فإذا يليه على حالها فلا يعرف ذلك الا حملة القرآن فيناجي بعضهم بضاً فيجتمعون في مساجد ثم بالنصرع والبكاء

والصراخ بقية تلك الليلة ومقدار تلك الليلة ثلاث ليال ثم يرسل الله جبريل الى الشمس والقمر فيقول ان الرب تعالى يأمر كما أن ترجأ الى مغربكما فطلما منه فانه لا ضوء لكم عندنا ولا نور فبكي الشمس والقمر خوف يوم القيامة وخوف الموت فترجع الشمس والقمر فيطلعن من مغربهما فيبينا الناس كذلك يتضرعون الى الله والتافلون في غفلاتهم اذ نادى مناد ألا ان باب التوبة قد أغلق والشمس والقمر طلعا من منارهما فظفر الناس فاذا بهما اسودتا كالمكبن لا ضوء لهما ولا نور فذلك قوله تعالى (وجمع الشمس والقمر) قوله كالمكبن تنيةكم بالكسر وهو الفجأة أي كالفراتين العظيمين ومنه يقال لمن شد الفرات على الجمل الحكم وفي حديث أم زرع «عكوما رداح» يعني غراتها التي تكون فيها الامتعة وغيرها فيرعثان أي الشمس والقمر مثل البعيرين المقرونين ينزع كل منهما صاحبه استيقا ويتصاح أهل الدنيا وتذهل الامهات عن أولادها وتضع كل ذات حمل حملها فاما الصالحون والابرار فينضم بكائهم ويشتدو يكتب لهم عبادة واما الفاسقون والفجار فلا ينضم بكائهم ويشتدو يكتب عليهم حسرة فاذا بلغت الشمس والقمر سررة السماء وهو منتصفها جاءها جبريل فأخذ بقرونها فردها الى المغرب فلا يفرهما في منارهما أي منارب طلوعها ذلك اليوم وهي جهة المشرق ولكن يفرهما في منار بها الذين في باب التوبة فان الله تعالى خلق باب التوبة فهو من أبواب الجنة له مصراعان من ذهب مكللان بالدر واليهرما بين المصراع الى المصراع مسيرة أربعين عاما قرأ ك المسرع فذاك الباب مفتوح منذ خلق الله خلقه الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من منارهما ولم يقبعب من عبادة الله توبة نصوحا من لذن آدم الى ذلك اليوم الا ولجت تلك التوبة في ذلك الباب ثم ترفع الى الله فيفرهما جبريل في ذلك ثم يرد المصراعين فليتم ما بينهما ويصيران كأنهما لم يكن فيهما صدع قط ولا خلل فاذا أغلق باب التوبة لم يقبل لبد بد ذلك توبة ولم ينفع حسنة يعملها بعد ذلك الا ما كان يجري لها قبل ذلك فذلك قوله تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك) الآية فقال أبي بن كعب يا رسول الله فكيف بالشمس والقمر بعد ذلك وكيف بالناس

والدنيا قال ان الشمس والقمر يكسيان بعد ذلك ضوء التورثم يطلمان على الناس ويربأ
كما كما قبل ذلك وأما الناس فاتهم حيث رأوا ماراً من تلك الآلة وعظمها يلحون على
الدنيا فيعمرونها ويحرون فيها الأنهار ويغرسون فيها الأشجار ويننون فيها البنيان
وأما الدنيا فلو أتيج وجل مهرا لم يركبه حتى تقوم الساعة من لدن طلوع الشمس
من مغربها الى يوم ينفتح في الصور وقد ذكر نحو ذلك القزلي في تذكرة من السلي
وغيره من المفسرين عن أبي هريرة

﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) قد ورد عن ابن عمر رضي الله عنهما يمكث الناس بعد طلوع الشمس
من مغربها عشرين ومائة سنة وروى عبد بن حميد عنه يبق شرار الناس بعد
طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة وأخرج فهم عن ابن عمر ولا تقوم
الساعة حتى يقب الرب ما كان يبعد آباؤها عشرين ومائة سنة بعد نزول عيسى
بن مريم وبعد الدجال وروى عبد بن حميد من حديث أبي هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يلتقي الشيخان
الكبيران فيقول أحدهما للآخر متى ولدت فيقول زمن طلعت الشمس من مغربها
وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن أبي هريرة رضي الله عنه الآيات كلها
في ثمانية أشهر وعن أبي العالمة في ست أشهر وروى أن رجلاً أتج مهرا لم يركبه حتى
ينفتح في الصور وجمع الحفاظ ابن حجر في فتح الباري وتبعه السخاوي في القاعة
والبرزنجي في الاشارة بما حاصله ان المدة كما في الروايات الاولى عشرون ومائة
سنة لكنها تترما سرها كقدر عشرين ومائة شهر كما في صحيح مسلم عن أبي
هريرة مر فوعا لا تقوم الساعة حتى تكون السنة كالشهر الحديث وفيه اليوم كالساعة
وعلى هذا يكون قارب الزمان وقاصر الايام مرتين مرة زمن الدجال ثم ترجع
يركه الارض وطول الايام الى حالها ثم تناقص بعد موت سيدنا عيسى عليه السلام
الى أن تصير في آخر الزمان الى ما ذكر قلت واحسن من هذا ما ذكره الطيبي أن الآيات
على قسمين قسم يدل على قرب الساعة وقسم يدل على حصولها وان من الاول
الدجال ونزول عيسى عليه السلام وخروج بأجوج وأحوج والحسوف ومن الثاني

الدخان وطلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة والثار التي تخرج من قعر عدن تحشر الناس فيكون المراد بالمدة الطويلة باعتبار الاول والتقصيرة باعتبار الثاني لكن يكره عليه بأن الخبر فاطق بأن العشرين ومائة سنة بعد طلوع الشمس من مغربها ولهذا مال الكوراني الى الاول أو ان خروجه بين ومائة سنة غير صحيح واستدل لعدم صحة ذلك مع ما مر بقول السخاوي ثبت ان الآيات العظام مثل السلك اذا اقطع نأثر الخرز سرعة وفي مرسل لابي العانية ان بين أول الآيات وأخرها ستة أشهر يتناوب كتاب الخرزات في النظام وتقدم قريبا ويشهد ثوابها خرزات منظومات في سلك اذا اقطع السلك تبع بعضها بعضا وفي رواية بين يدي الساعة عشر آيات كالنظم في المحيط اذا سقط منها واحدة نوات

﴿ الثاني ﴾

في حديث مسلم ان أول الآيات طلوع الشمس من مغربها وقد استشكل بأنه لو كان كذلك لم ينفع الكفار إيمانهم بعد نزول عيسى عليه السلام ولا انقاص توبتهم لانغلاق باب التوبة وقد جاء النص بأنه ينفعهم ذلك جزما والامام الصادق الدين واحدا ولا كان في نزوله كبير فائدة وقد اضطرب كلام العلماء من المحدثين والمفسرين في الجواب عن ذلك والجمع بين الأحاديث وحاصل ذلك انه أجيب بجوابين أحدهما لحافظ البيهقي قال ان كل من علم الله تعالى ان طلوع الشمس سابق احتل ان يكون المراد في قبول توبة الذين شاهدوا طلوع الشمس من مغربها فاذا اقرضوا وتناول الزمن وعاد بعضهم الى الكفر عاد تكليف الإيمان بالنبي قال وان كان في علم الله تعالى ان طلوع الشمس بعد نزول عيسى احتل ان يكون المراد بالآيات في حديث ابن عمرو آيات أخر غير الدجال ونزول عيسى يني وخروج المهدي قال العلامة الشيخ مرعي عن الأخير هو المتدلل على من ان باب التوبة يخلق من حين طلوع الشمس من مغربها الى يوم القيامة

الجواب الثاني ان خروج الدجال أول الآيات العظام المؤدّة بتغيير انتظام الأحوال الباقية في معظم الارض وينتهي ذلك بموت سيدنا عيسى بن مريم عليه السلام وطلوع الشمس من مغربها هو أول الآيات العظام المؤدّة بتغيير انتظام العالم العلوي

ويتمى ذلك بقيام الساعة واما خروج الدابة فانه يقع في ذلك اليوم الذي تطلع فيه الشمس من المغرب قال الحاكم أبو عبد الله الذي يظهر ان طلوع الشمس يسبق خروج الدابة في ذلك اليوم أو الذي يقرب منه والحكمة في ذلك ان عند طلوع الشمس من المغرب يخلق باب التوبة فتخرج الدابة تميز المؤمن من الكافر تكيلا لمقصود من اغلاق باب التوبة قال العلامة الشيخ مرعي وهذا كلام في غاية التحقيق قال بعضهم والحكمة في طلوع الشمس من مغربها ان ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام لما قال لله وروى ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر وان السحرة والمنجسين عن آخرهم ينكرون ذلك ويقولون هو غير كائن أطلما الله تعالى يوما من انغرب ليري المتكرين عظيم قدرته وباهر حكمته وان الشمس في ملكه ان شاء أطلما من المشرق أو المغرب أولا ولا وقال الحلبي من الثامنة أول الآيات الدجال ثم نزول عيسى عليه السلام ثم طلوع الشمس من مغربها (قلت) والذي يظهر والله أعلم ان أول الآيات خروج المهدي ثم الدجال ثم نزول عيسى ثم خروج يأجج ومأجج ثم هدم الكعبة ثم الدخان ثم ارتفاع القرآن ثم طلوع الشمس من مغربها ويحتمل ان طلوع الشمس متقدم على رفع القرآن وخروج الدابة عقب طلوع الشمس من مغربها في يومها أو قريبا منها وهذا هو النسق الذي مشى عليه واختارناه والله أعلم واما خروج السفاني فانه وان كان قبل خروج المهدي الا انه لم يعد خروجه آية وانما هو علامة لخروج المهدي والله أعلم

﴿التنبيه الثالث﴾

قد ورد من حديث أنس رضي الله عنه عند ابن مردويه وغيره ان الدواوين تطوى والأقلام تجف ولا يزداد في حنة ولا ينقص من سيئة وفي كلام بعضهم ولا تكتب عمل بعد ذلك وأنهم اذا عملوا عملا فاجسامهم تشهد عليهم كما ورد عن عائشة رضي الله عنها اذا خرجت أول الآيات تصني طلوع الشمس من المغرب طرحت الأقلام وطويت الصحف وخلصت الحفظة وتهتد الاجساد على الاعمال ورواه عبد بن حميد والطبري بسند صحيح وعند فميم بن حماد عن ابن عمر فيناديهم

متاد: يا أيها الذين آمنوا قد قل منكم ويا أيها الذين كفروا قد أغلق عنكم باب التوبة وجفت الأقلام وطويت الصحف. وروى من طريق يزيد بن شريح وكثير بن مرة إذا طلعت الشمس من المغرب طبع على القلوب بما فيها وترفع الحفظة وتوثر الملائكة أن لا يكتبوا عملا وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال الآية التي تضم الاعمال بها طلوع الشمس من مغربها. فلهذا آثار يشد بعضها بعضا متفقة على أنه إذا طلعت الشمس من المغرب أغلق باب التوبة ولم يفتح بعد ذلك ولا يفتح ذلك يوم طلوعها بل يمتد إلى يوم القيامة خلافا لمن زعم من العلماء أنها ما يمتنع قبول الإيمان والتوبة وقت طلوع الشمس من المغرب أي في تلك الحالة قالوا وأما من تاب بعد ذلك أو أسلم قبل ذلك منه قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ما ملخصه: الذي دل عليه لأحاديث الثابتة الصحيح والحسن أن قبول التوبة منيا بطلوع الشمس من مغربها ومفهومها أنها بعد ذلك لا تقبل بل قد جاء في بعض الروايات التصريح بعدم القبول كما عند الإمام أحمد والبخاري والطبراني من مالك بن يخامر ومعاوية وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمر ورواه لا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه وكفي الناس العمل وقد مر من الأخبار والآثار ما يجيد ذلك إقادة صريحة لا تحتمل التأويل ويؤيد ذلك ما يأتي من أن أليس يخر ساجدا وإن الهابة قتله فإنه لا يموت الا عند الفراغ من العمل وبالله التوفيق

﴿ العلامة التاسعة ﴾

خروج دابة الارض واليا أشار بقوله

﴿ كذات أجياد على المشهور ﴾

﴿ كذات ﴾ أي صاحبة ﴿ أجياد ﴾ وأجياد كما في القاموس اسم أرض بمكة أو جبل بها قال سي بذلك لكونه موضع خيل تبع انتهى قلت وفيه نظر قلن تسميته بأجياد متقدمة على تبع وخيله في تفسير القرطبي ورواه الحسبك الرمزي عن ابن عباس رضي الله عنهما لما أذن الله لأبراهيم وإسماعيل برفع القواعد من البيت

قال الله تبارك اسمه آتي مطيكا كثيرا ادخرته لكما ثم أوحى الى اسماعيل ان
 اخرج الى أجياد فادع ياتك الكنز فخرج الى أجياد ولا يدري ما الدعاء ولا
 الكنز فألمه الله الدعاء فلم يبق على وجه الارض فرس الا جاته وأمكته من
 ناصيتها وظلها له وفي حياة الحيوان للمعبري أول من ركب الخيل اسماعيل عليه
 السلام ولعلك سميت العراب وكانت قبل ذلك وحشا كاثرا الوحوش فلما أذن
 الله تعالى الى ابراهيم واسماعيل عليها السلام يرفع القواعد من البيت قال الله
 عز وجل آتي مطيكا كثيرا ادخرته لكما ثم أوحى الله عز وجل الى اسماعيل الحديث
 وفيه ولعلك قال نيتا صلى الله عليه وسلم «اركبوا الخيل فانها ميراث أيكم اسماعيل»
 قلت ولعل تسمية الخيل المذكورة لمجيء الخيل الجياد اليه بحجة سيدنا اسماعيل عليه
 السلام ويقال له جياد أيضا بنبرأف قبل الجيم وقوله ﴿على﴾ القول (المشهور)
 من اضافتم الى اجياد لكونها تخرج منه ففي حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا
 «تخرج دابة الارض من أجياد فيبلغ صدرها الركن البائي ولم يخرج ذنبها بمديني
 دابة ذات قوائم» وعن أبي هريرة رضي الله عنه أيضا انه أراه النبي صلى الله عليه
 وسلم المكنن الذي تخرج منه الدابة وعن أبي هريرة أيضا رضي الله عنه أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال «بئس الشعب أجياد» قالما مرتين أو ثلاثا قالوا وماذا
 يا رسول الله؟ قال «تخرج منه الدابة فتصرخ ثلاث مررات فيسمعها من في الحاقين»
 رواه الطبراني في الاوسط وفي حديث بريدة رضي الله عنه قال ذهب بي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الى موضع بالبادية قريب من مكة فاذا بأرض يابسة حولها
 رمل فقال صلى الله عليه وسلم «تخرج الدابة من هذا الموضع» ولما حصل ان في الخيل
 الذي تخرج منه الدابة أقوالا من أشهرها أجياد كما أشرنا اليه قول الحافظ السخاوي
 في القناع وخروجها في آخر الزمان من مكة امام من صدع الصفافيه جزم غير واحد أمن
 المروة أمن شعب أجياد أمن بعض أودية تهامة أمن وراء مكة أمن مدينة قوم لوط
 انتهى وقبل بل أول خروجها من أقصى اليمن وهذا أخرجه الحاكم في المستدرک
 عن أبي الطفيل عن أبي سرعة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يكون للدابة ثلاث
 خرجات في المهر تخرج في أول خرجة في أقصى اليمن منشرا ذكرها بالبادية ولا

يدخل ذكرها القرية يعني مكة ثم تمكث زمانا طويلا ثم تخرج خرجة أخرى دون تلك فيلوذكرها في أهل البادية ويدخل ذكرها القرية ثم يما الناس في أعظم المساجد حرمة وأحبها إلى الله وأكرمها على الله - يعني المسجد الحرام - لم يرهم الا وهي في ناحية المسجد من الركن الاسود وباب بني مخزوم فيعرض الناس عنها وثبت عصاة من المسلمين عرفوا انهم لن يجزوا الله فتتض عن رأسها الثراب فتجلو عن وجوههم حتى كأنهم الكواكب النيرة الحديث

وقد جمع بعضهم بين الروايات بأن للداية ثلاث خرجات ففي بعض خرجاتها تخرج من مدينة قوم لوط ويصدق عليها انها من أقصى البادية وفي بعضها تخرج من بعض أودية تهامة ويصدق عليها انها من وراء مكة وانها من اليمن لان المجاز بناية ومن ثم قيل الكعبة بناية والمرقات الثلاثة تخرج من مكة وهي من كبرها وعظم جشها وطولها يمكن أن تخرج من بين الصفا والمروة وليجادفانها بتمسك قدار ثلاثة أيام أو أكثر وحينئذ يصدق عليها انها خرجت من المروة ومن الصفا ومن أحياد ومن المسجد ومن البادية تأتي قرب مكة كل في حديث يرينة . وجمع بعضهم أيضا بوجه آخر وهو انها تخرج من جميع تلك الاماكن في آن واحد خرقا للعادة في صور متباينة على انه ورد في رواية كل في حياة الحيوان انه يخرج من كل بلد دابة مما هو مبثوث نوعا في الارض فليست بواحدة فيكون قوله دابة لسم جنس وذكر الكوراني انه حيث ورد في المرفوع لها ثلاث خرجات من ثلاث محلات ومن الله كور في الاصول ان السدد لا مفهوم له ومن ثم قال أهل الاصول والتنخيص بالسدد لا يدل على الزائد والناقص فجاز أن يكون لها أكثر من ثلاث خرجات كل خرجة من محل فيصح خروجها من كل محل ذكره وكذلك الاختلاف في طولها وغيرها قال الاقل لا ينافي الاكثر بناء على ان السدد لا مفهوم له انتهى وورد ان خروجها ليل جمع والناس سائرون الى منى فيتصدع الصفا فتخرج منه وقيل تخرج من الحجر وقيل من أرض الطائف ومعا عصى موسى وخاتم سليمان عليهما السلام لا يدركها طالب ولا يجزها هارب

اذا علمت ذلك فخرج النابة الله كورة ثابت بالكتاب والسنة اما الكتاب

قوله تعالى (واذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابّة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) وأما السنة فكثيرة منها ما في حديث حذيفة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «دابة الأرض طولها ستون ذراعاً لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب» وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً «تخرج دابة من الأرض من أجساد فيلنج صدرها الركن الياباني ولم يخرج ذنبها بعد وهي دابة ذات قوائم» وفي حديث حذيفة يرضه وأول ما يدومها رأسها معلقة ذات وبر وريش» وقال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج الاثلثا وروي فلا يخرج الا رأسها فيبلغ عنان السماء وتبلغ السحاب وقال أبو هريرة رضي الله عنه فيها من كل لون وما بين قرنها فرسخ للراكب وقال وهب وجها وجه رجل وسائر خلقها كخلق الطير وقال ابن جرير وأسسها رأس الثور وعينا عيين خنزير وأذنها أذن فيل وقرنها قرن ايل وعقها عنق فامة وصدورها صدر اسد ولونها لون نمر وخاصرتها خاصرة هر وذنبها ذنب نيس وقوائمها قوائم بير بين كل مفصلين اثني عشر ذراعاً بذراع آدم عليه السلام وقال كعب صوتها صوت حمار وأخرج الامام أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «تخرج الدابة ومها خاتم سليمان وعصى موسى فتجلو وجه المؤمن بالصمى وتخلط أنف الكافر بالخانم حتى ان أهل الخوان يجتمعون فيقول هذا يامؤمن ويقول هذا يا كافر» وأخرج الامام أحمد أيضاً من حديث أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً «تخرج الدابة قسم الناس على خراطيمهم ثم يمدرون فيكم ثم يشتري الرجل الدابة فيقول بمن اشتريت فيقول من الرجل الخطل» وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان لها عنقا مشرقاً أي طولاً يراها من المشرق كما يراها من المغرب ولها وجه كوجه الانسان ومقار كمنقار الطير ذات وبر وزغب وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنها ذات زغب وريش فيها من ألوان البواب كلها وفيها من كل أمة سبعة وسبعمائة من هذه الامة أنها تكلم الناس بلسان عربي مبين وتكلمهم بكلامهم (قوله) ذات زغب أي عليها زغب وهو صغار الريش أول ما يطلع كما في النهاية والايال يفتح الهمزة وكسر التحتية مشددة وبضم وقع الرعل يفتح العين وهو نيس الجبل والسبعة العلامة

ومن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قيل له إن ناساً يزعمون أنك دابة الأرض قال والله إن دابة الأرض ريشاً وزغباً ومالي ريش ولا زغب وإن لها حافراً وأنها لتخرج حضر الفرس الجواد ثلاثاً وما خرج ثلاثاً ما وفيه الميزان للمحافظ القهبي عن جابر الجعفي أنه كان يقول دابة الأرض علي بن أبي طالب قال القهبي وكان جابر الجعفي شيعياً يرى الرجعة أي أن علياً يرجع إلى الدنيا قال الامام أبو حنيفة ما بقيت أحداً أكذب من جابر الجعفي ولا أفضل من عطية بن رياح وقال الشامي أخبرني سفيان بن عيينة قال كنا في منزل جابر الجعفي فتكلم بشيء فزلنا خوفاً أن يقع علينا السقف ومع ذلك روى له أبو داود والترمذي وابن ماجة ومات سنة ست وستين ومائة عن أبيه عنه وقال ابن الأثير في جامع الأصول جابر بن يزيد الجعفي ويقال أبو محمد من أهل الكوفة مشهور وكان من أصحاب عبد الله بن سبأ وكان يقول إن علي بن أبي طالب يرجع إلى الدنيا وذكر ما قاله أبو حنيفة رضي الله عنه فيه قال ومات سنة ثمان وعشرين ومائة وقال المحافظ المتدري في آخر كتابه الترغيب والترهيب جابر بن يزيد الجعفي الكوفي عالم الشيعة ترك يحيى القطان حديثه وقال التستائي وغيره متروك ووثقه شعبان التورثي وقال وكيع ما تكلمت في شيء فلا تشكروا جابراً الجعفي ثقة والله أعلم

قال العلماء رحمهم الله تعالى كافي الأحاديث أن مع الدابة عصى موسى وخاتم سليمان عليهما السلام وتنادي بأعلامهما أن الناس كلوا باياتنا لا يوقنوا تسم الناس المؤمن والكافر فأما المؤمن يرى وجهه كأنه كوكب دري ويكتب بين عينيه مؤمن وأما الكافر فتكت بين عينيه نكتة سوداء ويكتب بين عينيه كافر فلا يبقى مؤمن إلا نكتت في مسجده بمعى موسى نكتة بيضاء فتشوق تلك النكتة حتى يبيض لها وجهه ولا يبقى كافر إلا نكتت في وجهه نكتة سوداء بخاتم سليمان فتشوق تلك النكتة حتى يسود لها وجهه وفي رواية فلتقى المؤمن قسمه في وجهه نكتة فيبيض لها وجهه وتسم الكافر نكتة يسود لها وجهه وفي أخرى فتبطو وجه المؤمن بالمعى وتظلم أنف الكافر بالحام حتى أن أهل الحوان يجتمعون فيقولون لهذا يامؤمن ولهذا ياكافر ويتعوذ بعض الناس منها بالصلاة فأتبه من خلفه فتقول يا فلان الآن تصلي

فيقبل عليها قسمه في وجهه ثم تطلق ويشارك الناس في الاموال ويصطحبون في الامصار يعرف المؤمن الكافر والعكس حتى ان المؤمن يقول للكافر يا كافر اقض حتى وتستقبل المشرق فتصرخ صرخة تنفذها ثم تستقبل الشام فتصرخ صرخة تنفذها ثم المغرب واليمن كذلك وأخرج نعيم بن حاد في الفتن والحاكم في المستدرك عن ابن مسعود رضي الله عنه قال لا يلبثون يعني الناس بعد ما جرج وما جرج حتى تطلع الشمس من مغربها وجفت الاقلام وطويت الصحف ولا يقبل لاحد توبة وتغفر ايليس ساجدا يناحي الهامي مرني اسجد لمن شئت وتجمع اليه الشياطين يقول يا سيدنا الى من نزع فيقول انما سألتك ان ينظرني الى يوم البعث فانظرني الى يوم الوقت المعلوم وقد طلعت الشمس من مغربها فهذا يوم الوقت المعلوم وتصير الشياطين ظاهرة في الارض حتى يقول الرجل هذا قريني الذي كان ينويني فالحمد لله الذي أخره ولا يزال ايليس ساجدا يا كياحي تخرج العادة هتته وهو ساجد قال العلماء في سؤال ايليس ان ينظر ليوم البعث مكر منه وحداغ وجهل رب العالمين فانه انما حاول ان لا يذوق الموت لان يوم البعث ليس بيوم موت وانما هو يوم بعث ونشور واحياء وبشرق لن في القبور فاذا كان الامر كذلك فكيف يقبض اذذاك ايليس او غيره وانما ذلك يوم الجزاء فأجابه العليم الحكيم بانه منظر الى يوم الوقت المعلوم وهذا أصح من قول كعب الاحبار بان ايليس انما يذوق الموت يوم الحشر كما ذكره الكسائي في الرائس والله التوفيق

﴿قائدة﴾

روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ان الدبة هي الجساسة المذكورة في قصة تميم البارقي رضي الله عنه وعن ابن عباس رضي الله عنهما انها الثعبان الذي كان في بئر الكعبة فاختطفته العقاب حين ارادت قرين بناء البيت الحرام وان الطائر حين اختطفها ألقاها بالمحبون وفي التهيد لابن عبد البر عن عمرو بن دينار انه روى بها في اجياد فالتصمها الارض فهي العادة التي تخرج تكلم الناس وتخرج عند الصفا وفي حياة الحيوان جامع عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما انها أي الجساسة دابة الارض المذكورة في القرآن قال وهي بحزيرة

بجر القلزم والله أعلم

﴿العلامة العاشرة﴾

خروج النار التي تخرج من قعر عدن تحشر الناس الى محشرهم واليها أشار بقوله

﴿وآخر الآيات حشر النار كما آتى في محكم الاخبار﴾

﴿وآخر الآيات﴾ العظام والعلامات الجسام ﴿حشر النار﴾ الناس من المشرق الى المغرب ومن اليمن الى مهاجر ابراهيم عليه السلام وهو أرض الشام ﴿كما آتى﴾ ذلك مصرحاً به ﴿في محكم الاخبار﴾ وصحيح الآثار كما ستقف على جملة من ذلك فإن قلت في قولك وآخر الآيات مصادمة للحديث الصحيح والخبر الثابت الصريح عن سيد البشر وخلاصة العالم وأصدق من أخبر وصفوة بني آدم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقد أخرج الامام أحمد في مسنده والبخاري في صحيحه والتبائي في سننه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أما أول اشارة الساعة فتخرج من المشرق تحشر الناس الى المغرب» الحديث قلت قد علم في حديث حذيفة بن اسيد الثغاري انه صلى الله عليه وسلم قال لن تقوم الساعة حتى ترى قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والداية وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم عليه السلام وخروج يأجوج ومأجوج وثلاث خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب قال وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم وفي لفظ ان الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات فدها وفي آخرها نار تخرج من قعر عدن ترجل الناس قال شعبة وأحسبه قال تزل منهم اذا نزلوا وقيل معهم حيث قالوا ورواه مسلم في صحيحه بعدة طرق ورواه الامام أحمد وأصحاب السنن الاربعة وقد جمع بعض العلماء بينهما بأن أخريه (١) خروج النار باعتبار ما ذكر منها من الآيات وأوليئها (١) بأنها من أول الآيات التي لاشيء بعدها من أمور لدنيا أصلاً بل يقع بانتهاء النفخ في الصور بخلاف ما ذكر منها فإنه يبقى بعد كل آية منها أشياء

(١) كذلك في الأصل في الموضعين ولو أوردنا تصحيح منه لتصرفنا فيه تصرفاً غير قليل

من أمور الدنيا ذكره الحافظ السخاوي وذكر غيره من العلماء بان النار تار من
إحداها تحترق الناس من المشرق الى المغرب والثانية تخرج من اليمن فتطرد الناس
الى المحشر القبي هو أرض الشام قتل إحدى التارين في أول الآيات والأخرى
في آخرها وحينئذ فلا حاجة الى الجمع القبي ذكره الحافظ السخاوي وان لم يكن في
علم الله الا نارا واحدة فجمع السخاوي موجه وعليه فالجمع بين حديث تاريخه
قبل يوم القيامة من حضرموت قسوق الناس وفي لفظه تخرج نار من قمر عدن ترحل الناس
الى المحشر وحديث تاريخه الناس من المشرق الى المغرب بأن يقال ان الشام
المحشر مغرب بالتسبة الى المشرق فيكون ابتداء خروجها قمر عدن من اليمن فاذا خرجت
انشرت الى المشرق فحشر أهلها الى المغرب القبي هو الشام وهو المحشر ولغة أين
بوزن أحر اسم الملك الذي بناها وفي نهاية ابن الأثير عند أين مدينة مروة
باليمن أضيفت الى أين بوزن أبيض وهو رجل من حمير عدن بها أي اقام انتهى
وفي القاموس عدن أين محر كجزيرة باليمن اقام بها وعدن لاعتقوبة بقرية وأخرج
الامام أحمد عن ابن عمر رضي الله عنهما ستكون هجرة بعد هجرة خيار أهل
الأرض الزمهم مهاجر ابراهيم عليه السلام ويبقى في الأرض شرار أهلها فتنظهم
أرضهم وتقننهم نفس الله وتحشرهم التاريخ القردة والحازير تبيت معهم اذا باتوا
وتقبل معهم اذا قالوا وتأكل من تنظهم ورواه أبو داود والحاكم وأبو نعيم (قوله)
تقننهم نفس الله هو من التشابه والایمان به واجب كما أخبر لا كما يتوهمه البشر
وأخرج الامام أحمد أيضا والنسائي وقال حسن صحيح عن ابن عمر أيضا رضي
الله عنهما مرفوعا ستخرج نار من حضرموت أو بحضرموت قبل يوم القيامة
تحترق الناس قالوا يا رسول الله فما أمرنا قال عليكم بالشام يعني وهو المراد بمهاجر
ابراهيم وأخرج الطبراني وابن عساكر عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه مرفوعا
لنقمصنكم نار هي اليوم خامدة في واد يقال له برهوت يشي الناس فيها عذاب
أليم تأكل الانفس والاموال تدور الدنيا كلها في ثمانية أيام طير طير لربح والسحاب
حرها بالليل أشد من حرها بالنهار ولما بين السماء والأرض دوي كدوي الرعد
القاصف هي من رموس الخلائق أدنى من الرش قيل يا رسول الله أسلية يومئذ

على المؤمنين والمؤمنات قال وابن المؤمنين والمؤمنات يومئذ شر من الحر يسافدون كما تسافد البهائم وليس فيهم رجل يقول ممه وأخرج البخاري والبارودي وابن قانع وابن جبان يوشك أن تخرج نار من حبس سيل تسير سير بطيئة الابل تسير بالنهار وتقيم بالليل تندو وتروح يقال غدت النار أيها الناس فاغلوا قالت أيها الناس قتلوا راحت النار أيها الناس فروحوا من أدر كنه أكله

فإذا قيل ما وجه الجمع بين كونها تخرج من قعر عدن ومن برهوت ومن حبس سيل قال جوابها تخرج أولا من برهوت ويقال له وادي النار وهو في قعر عدن وعدن على ساحل البحر قال لباريات ما كذا واحد وتخرج حبس سيل أيضا والحطاب لاهل المدينة وحبس سيل قريب من المدينة فوصول النار اليه يكون قبل وصولها الى المدينة فصح أن يقال لهم تخرج نار من حبس سيل فإن قيل ما وجه الجمع بين كونها تطلع طير الريح والسحاب وتدور الدنيا كلها في ثمانية أيام وبين كونها تسير سير بطيئة الابل قال جواب أن لها حالات فارة هكذا وتارة هكذا وإن ثبت تعدد النار زال أصل الاستشكل والله أعلم

(ثمة) ثبت بالسنة الصحيحة أن أهل الأرض يكفرون ويبطلون الاوثان وأنه لا تقوم الساعة الا على شرار الناس قد أخرج الامام أحمد ومسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ونجى بعد موت عيسى عليه السلام ربح باردة من قبل الشام فلا تنقي على وجه الأرض أحدا في قلبه مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته حتى لو أن أحدكم دخل في كبديل فدخلت عليه حتى قبضه فيبقى شرار الناس في خة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فيمثل لهم الشيطان فيقولون ما تأمرنا بأمرهم عبادة الاوثان فيعبدها وهم في ذلك دار رزقهم حسن عيشهم ثم يتنخ في الصور قال قلت أليس قد ذكرت أن الدابة تمثل الجليس قال جواب أنه ليس في الحديث أن الذي يظهر لهم الجليس بل يجوز أن يكون شيطانا آخر غير الجليس من ذريته وأخرج الامام أحمد ومسلم أيضا والترمذي من حديث الواس بن سمعان فينبأهم كذلك إذ بعث الله رجلا طيبة فأخذهم تحت آبالهم فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم

ويبقى شرار الناس يشارجون تهارج الحرأي يتسافدون تسافد المرجع حمار فليهم
 تقوم الساعة وفي حديث أبي هريرة مرفوعا عند الحاكم إن الله يبعث رجلا من
 اليمن ألين من الحرير فلا تدع أحدا في قلبه مقال حبة من إيمان الا قبضته وقد
 جاءت رواية بأن الريح تأتي من قبل الشام وهنا أنها من قبل اليمن والجواب
 انها ريحان شامية وبغانية وأخرج الامام أحمد بسند قوي عن أنس رضي الله
 عنه مرفوعا لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض لا إله الا الله ورواه مسلم بلفظ
 حتى لا يقال في الأرض الله الله فان قيل كيف هذا مع ما صح عنه صلى الله عليه
 وسلم من قوله لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق الى يوم القيامة حتى يأتي
 أمر الله (فالجواب) هذا غير مصادم للحديث لان معناه أنهم لا يزالون على الحق
 حتى تأتيهم هذه الريح الينة قرب القيامة وعند تظاھر اشراطها فاطلق فيه بقاءهم
 الى قيام الساعة مریدا اشراطها وذوها المتأخر في القرب ومثله قول بعضهم أمر
 الله هو هبوب تلك الريح الآتي بعد وقوع الآيات العظام التي بعضها (١) قيام الساعة
 ولا يتخلف عنها الا شيئا يسيرا وليس فيهم يعني من بقي بعد هبوب الريح مؤمن (٢)
 وعليهم تقوم الساعة وعلى هذا فآخر الآيات المؤدّة بقيام الساعة هبوب تلك
 الريح كلفى القناعة للحافظ السخاوي وفي المستدرك بسند صحيح عن عائشة رضي
 الله عنها مرفوعا لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى ويمت الله رجلا
 طيبة فتوفى من كل في قلبه مقال حبة خردل من خير فيبقى من لا خير فيه
 فيرجون على دين آبائهم وفي مرفوع ابن عمر رضي الله عنهما لا تقوم الساعة حتى
 يمت الله رجلا لا تدع أحدا في قلبه مقال ذرة من خير الا قبضته ويلحق كل
 قوم بما كان يبد آباؤهم في الجاهلية ويبقى عجاج من الناس لا يأمرون بحرف
 ولا ينهون عن منكر يتناكحون في الطرق فاذا كان ذلك اشتد غضب الله على
 أهل الأرض فأقام الساعة وفي مستدرك الحاكم من مرفوع أبي هريرة وحتى تؤخذ
 المرأة جهازا نهارا تنكح وسط الطريق لا ينكر ذلك أحد وفي لفظ حتى تنكح أحدكم
 أمه فيكون أنثى يومئذ التي يقول لوتحتيتها عن الطريق قليلا فذلك فيهم مثل

أبي بكر وعمر فيكم قال القرطبي في تذكرته عن بعض العلماء إذا أراد الله إقراض الدنيا ونعم ليلها وقربتائفنة خرجت فارمن قعر عدن تسوق الناس الى المحشر قيت معهم وقيل حتى يجتمع الخلق بالمحشر الانس والجن والهاب والوحش والباع والطير والموام وخشاش الارض وكل ذي روح ثم ذكر النفقة ﴿ فكلها صحت بها الاخبار وسطرت آثارها الاخبار ﴾

﴿ فكلها ﴾ أي اشراط الساعة المذكورة وعلاماتها المسطورة ﴿ صحت بها الاخبار ﴾ عن النبي المختار وأصحابه الابرار صلوات الله وسلامه عليه وعليهم ما تعاقب الليل والنهار ﴿ و ﴾ كلها قد ﴿ سطرت ﴾ أي كتبت واصل السطر الصف من الشيء والكتاب والشجر وغيره والجمع أسطر وسطور واسطر وجمع الجمع أساطير ويطلق السطر أيضا على الخط والكتابة ويمر في الكل كما في القاموس ﴿ آثارها ﴾ مفول سطرت أي الآثار الماثلة عليها والمتضمنة لآثارها ومحيطها في أوقاتها وعلاماتها المشيرة الى اقربائها ﴿ الاخبار ﴾ فاعل سطرت وإنما أنش الفعل لان الجمع مؤنث في المنى اذ مناه الجماعة وهو جمع خير وخير ككيس والمؤنث تخيرة ويجمع خبر أيضا على خيار من غير ألف قبل الحاء المعجمة وقيل ان الحنفية خصت بما في الجمال والميسم والمشددة في الدين والصلاح والخير ضد الشر والاخبار ضد الاشرار والمراد بهم هنا علماء الامة من التابعين وتابعهم وأئمة السلف ومقلدوهم وقد روى أبو نعيم في الحلية والخطيب في التاريخ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه والقضاعي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال خيار أمسي علماء وخيار علمائها رحاؤها ألا وإن الله تعالى ليغفر لعالم أربعين ذنباً قبل ان يغفر لجاهل ذنباً واحداً ألا وإن العالم الرحيم يحيى يوم القيامة وإن نوره قد أضاء يمشي فيه ما بين المشرق والمغرب كأيضى الكوكب الذي واستاده ضيف وقد عزونا كل قول لقائمه وكل حديث لناقله غالباً لنخرج من تبعه وليعلم من أنهم النظر وأمن الفكر في ما حرره أنه زبدة ما خضه المتقدمون وقرة ما غمره المحررون والله التوفيق

﴿ تنبيهان ﴾

(الاول) ذكر القرطبي في تذكرته ان المحشر أربع حشران في الدنيا وحشران

في الآخرة فالذين في الدنيا المذكور في سورة الحشر وهو حشر اليهود الى الشام قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا الى أين قال الى أرض الحشر ثم أجل آخرهم عمر بن الخطاب رضي الله عنهم جزيرة العرب والحشر الثاني المذكور في اشراط الساعة نار تحشر الناس من المشرق الى المغرب كقبي حديث أنس وعبد الله بن سلام وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهم عند الحاكم مرفوعا يبعث على أهل المشرق نار فتحشرهم الى المغرب تبيت معهم حيث باتوا وقيل معهم حيث قالوا ويكون لما سقط منهم وتخلف وتسوقهم سوق الجمل قال المافظ ابن حجر وكونها تخرج من قبر عدن لا ياتي حشرها الناس من المشرق الى المغرب لان ابتداء خروجها من عدن فاذا خرجت انتشرت في الارض كلها والمراد قسم الحشر لا خصوص المشرق والمغرب أو انها بعد الانتشار أول ما تحشر أهل المشرق قال القرطبي وأما الذين في الآخرة فحشر الاموات من قبورهم بعد البعث جميعا قال تعالى (وحشرناهم فلم نادر منهم أحدا) وحشرهم الى الجنة والنار قال المافظ ابن حجر عن الأول المذكور في أول سورة الحشر ليس حشرا مستقلا لانه إنما وقع لفظة مستقلة مخصوصة وهذا وقع كثيرا كما وقع لبي آية حين أخرجهم عبد الله ابن الزبير رضي الله عنهما من المدينة الى جهة الشام والجواب عن ذلك بأن المراد ماضي حشرا على لسان الشارع وقسمي الله ذلك حشرا

(الثاني)

اختلف العلماء في حشر الناس من المشرق الى المغرب هل هو يوم القيامة أو قبله قال القرطبي والخطابي وصوبه القاضي عياض ان هذا الحشر يكون قبل يوم القيامة وأما الحشر من القبور فهو على ما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا كما في الصحيحين وغيرهما انكم تحشرون حاة عراة غرلا وقال الحكيم الرمذي وأبو حامد النزائي هو يوم القيامة ويحل له حديث أبي هريرة رضي الله عنه في الصحيحين وغيرهما مرفوعا يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين ورايين اثنا عشر على مائة وثلاثة وعشرة على مائة وسبعون وثمانين على مائة وتسعون وثمانين حيث قالوا ونيتهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث أصبحوا وتوفي معهم

ألمسوا قال أهل هذا القول ان هذا الحديث كالتفسير لقوله تعالى (وكنتم أزواجا ثلاثة) قال الحافظ ابن حجر ويؤيده حديث أبي ذر عند الامام أحمد والسنائي والبيهقي حديثي الصادق المصدوق ان الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاثة أفواج فوج يحشرون طامعين كاسين راكبين وفوج تسعيم الملائكة الحديث وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما ما يابن حديث أبي ذر (والجمع) ان الحشر يبر به عن النشر أيضا لاتصاله به وهو أي النشر اخراج الناس من قبورهم كما يأتي فيخرجون حاة عراة يساقون ويجمعون الى الموقف للعقاب ثم يحشر المقنون ركبا نا على الابل والمجرمون على وجوههم وقال بعضهم يخرجون من القبور على ما في حديث أبي هريرة وان الحشر اذا أطلق يراد به شرعا الحشر من القبور ما لم ينصه دليل (وأيضا) التقسيم المذكور في الخبر لا يستقيم في الحشر الى أرض الشام لان المهاجر لا بد ان يكون راغبا أو راها أوجامعا بين الصفتين (وأيضا) حشر بقية الناس والجاه النار لهم الى تلك الجهة وملازمتها حتى لا تفارقهم قول لم يرد به التوقيف وليس لنا ان نحكم بتسليط النار في الدنيا على أهل الشقوة من غير توقيف (وأيضا) الحديث ينسر بعضه بعضا وقد وقع في طريق الحديث أبي هريرة بلفظ ثلثا على القواب وثلثا يفسلون على أقدامهم وثلثا على وجوههم قال ونرى هذا التقسيم ظير التقسيم الذي في سورة الواقعة (وكنتم أزواجا ثلاثة) لقوله في الحديث راغبين راهين يريد عموم المؤمنين الخاطئين علا صالحا وآخر سيئا وهم أصحاب المينة وقوله اثنان على بصير الخ يريد الساجدين وهم أفاضل المؤمنين ركبا نا وقوله وتحشر بقيتهم النار يريد أصحاب المشأمة ويحتمل ان البعير يحمل العشرة دفعة واحدة لان ذلك يكون من بديع قدرة الله تعالى فيقوى على ما يقوى عليه عشرة أجرة من حمران الدنيا ويحتمل أن يتعاقبوه انتهى ملخصا واتصر القاضي عياض قول الخطائي والقرطبي بأن حديث أبي هريرة ثقيل معهم وتبيت وتصبح وتسي يريد ان الحشر في الدنيا الى الشام لأن هذه الاوصاف مختصة بالدنيا وقوله اثنان على بصير الى عشرة يريد انهم يستهون البعير الواحد يركب بعض ويمشي بعض وذلك لقلة الظهور كلتي بعض الأحاديث انتهى ملخصا ورجح هذا الطيبي وتغيب

ذلك البعض وأجاب عما استدل به بما يطول (ثم قال الطيبي) بعد ما انصر لخطايي والقرطبي وزيف كلام ذلك البعض بما حاصله ثم رأيت في صحيح البخاري في باب الحشر يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق فقلت من ذلك ان الذي ذهب اليه التوربشتي من ان ذلك في الآخرة هو الحق الذي لا يحيد عنه انتهى قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري بعد قوله ما تقدم عن الطيبي قلت لم أقضي شي من طرق الحديث الذي خرج البخاري على لفظ يوم القيامة في صحيحه ولا في غيره وكذا هو عند مسلم والاسماعيل وغيرهما ليس فيه يوم القيامة ثم اختار هو انه يمين كون ذلك في الدنيا لما وقع فيه ان الظهير قل لما لقي عليه من الآفة وان الرجل يشري الشارف الواحد بالحديقة المعجبة فان ذلك ظاهر جدا في انه من أحوال الدنيا قال في الاتاعة ثبت ان الحق ان النار قبل يوم القيامة قلت وهو كما قالوا بالله التوفيق

﴿فصل في أمر الماد﴾

اعلم ان الماد الجسماني حق واقع وصدق صادق دل عليه العقل الصحيح ولم يحسه العقل فوجب الايمان به والتصديق بموجبه لانه جاء في السماع الصحيح المنقول ودل عليه عند الجمهور صريح المنقول وهو ان يبعث الله تعالى الموتى من القبور بأن يجمع أجزاءهم الأصلية ويعيد لأرواح اليها قوله تعالى (قل يحيا الذي انشاها أول مرة وهو بكل خلق عليم) إلى غير ذلك من النصوص القرآنية القطعية والأحاديث الساطعة النبوية وقد أنكره الطباييون والدهرية والملاحدة وفيه تكذيب لنقل الصريح والعقل الصحيح على ما قرره المحققون من أهل الله وأنكرت الفلاسفة الماد الجسماني بناء على امتناع إعادة المدموم بينه وواقع المعترضة أهل الحق على الماد الجسماني بناء منهم على ان المدموم عندهم شيء فلو لم يقولوا به لأحالوه لان المدموم قبل الوجود عندهم قابل للوجود فكذلك اذا انعدم بعد الوجود وعند أهل السنة المدموم نفي محض وهم مع ذلك قائلون بجواز إعادة المتكلمين في جواز إعادة الاعراض قولان جواز أعادتها وهو الحق لانه تعالى على كل شيء قدير والثاني قول الفلاسفة ومن وافقهم من المعترضة كابي الحسن

البصري والخوازمي والكرامية قال

﴿واجزم بأمر البعث والنشور والحشر جزماً بمدفع الصور﴾

﴿واجزم﴾ جزم إيقان وإذعان واعتقاد وعرفان ﴿بأمر البعث﴾ بمد الموت

﴿والنشور﴾ من القيور ﴿والحشر﴾ لأجل الجزاء وفصل القضاء ﴿جزماً﴾ مصدر

مؤكد لقوله واجزم وذلك كله واقع ﴿بمدفع الصور﴾ المراد قنفة البعث

وحاصل ما ذكر في هذا البيت أربعة أشياء البعث والنشور والحشر والنفخ سيوف

الصور أما البعث فالمراد به المعاد الجسماني فإنه للتبادر عند الإطلاق اذ هو الذي

يجب اعتقاده ويكفر منكره قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه الروح كشيخة

وغيرها ساد الأبدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى وقال الجلال

الدواني هو باجماع أهل الملل وبشهادة نصوص القرآن بحيث لا يقبل التأويل

كقوله تعالى (أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين) وضرب

لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول

مرة وهو بكل خلق عليم) وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو حاتم والاسماعيلي

في معجمه والمافظ الضياء في المختارة وابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن

عباس رضي الله عنهما قال جاء العاص بن وائل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

بظلم حائل فنه يده قتال يا محمد يحيي الله هذا بعد ما أرم قال نعم يبعث الله هذا

ثم يبعثك ثم يبعثك ثم يدخلك نار جهنم فترت الآيات من آخريس (أولم ير

الإنسان) إلى آخر السورة وهذا نص صريح في الحشر الجسماني بقلع عرق التأويل

بالكلية ولهذا قال الامام الرازي الانصاف أنه لا يمكن الجمع بين الإيمان بما جاء

به النبي صلى الله عليه وسلم وبين نفي الحشر الجسماني فإنه قد ورد في عدة مواضع

من القرآن المجيد التصريح ببعث لا يقبل التأويل أصلاً انتهى وكذلك لا يمكن الجمع

بين القول بقدم العالم على ما يقول الفلاسق وبين الحشر الجسماني لأن النفوس الناطقة على

هذا التقدير غير متناهية فستدعي جيماً أبداً غير متناهية وأمكنة غير متناهية وقد

ثبت تنافي الابداد بالبرهان وباعتراقهم والله تعالى أعلم و«ثم» في الحديث في قوله

صلى الله عليه وسلم «نعم يبعث الله هذا ثم يبعثك» فترتيب الاخباري لا فترتيب

الحكى كقولهم بلغني ما صنعت اليوم ثم ما صنعت أمس أعجب أي أخبرك ان ما صنعت أمس أعجب

واما التشور فهو يرادف البث في المعنى يقال نشر الميت ينشر تشور اذا عث بعد الموت وأنشده الله أي أحياء ومنه قولهم يوم البث والتشور واما الحشر فهو في اللغة الجمع قول حشرت الناس اذا جمعتهم والمراد به جمع اجزاء الانسان بعد الفتره ثم احياء الابدان بعد موتها

واعلم انه يجب الحزم شرعا ان الله تعالى يمت جميع العباد ويبدلهم بعدا يجادهم بجميع اجزائهم الاصلية وهي التي من شأنها البقاء من أول العمر الى آخره ويوقعهم الى محشرهم لفصل القضاء فان هذا حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع سلف الامة مع كونه من الممكنات التي أخبر بها الشارع وكل ما هو كذلك فهو ثابت والاخبار عنه مطابق والاصل فيها لا دليل على وجوبه ولا على امتناعه الا مكلف كما يقوله الحكماء والمتكلمون من ان كل ما قرع سمعك من القرائب قد روي في حيز الامكنز ما لم يردك عنه قائم البرهان فنزعم عدم اعادته المعلوم ألزم بالمبدأ فان المبدأ مثل المبدأ بل هو عينه أو أيسر كما لا يخفى وقد علم ان الانبياء تأتي بما تدركه العقول أو تصير فيه ولا تأتي بما تحيله العقول أبدا فتأتي بمطارات العقول لا بمحالات العقول وامكنز المواد لا اله الا ايجاد ما انعدم أو جمع ما تفرق أو حيي بعد ما أميت وهذه كلها ممكنة لاحاطة في شيء من ذلك أصلا مع ما توارى من أخبار الانبياء والكتب السماوية ولا سيما في القرآن العظيم والذكر الحكيم ما لا مزيد عليه مثل (واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من موتى قلوب بل يورثي لتبعن ثم انكم يوم القيامة تبعثون فاذم من الاجداث الى ربهم ينسلون فيقولون من يبدا قل الذي خلقكم أول مرة) يحسب الانسان ان لن نجح عظامه بل قادرين على أن نسوي بنانه يوم تشقق الارض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير كما بدأكم تعودون كما بدأنا أول خلق نعيدهم وعدا علينا أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون) والآيات في ذلك كثيرة جدا وأما الاحاديث فكثيرة جدا ففي البخاري ومسلم وغيرها عن ابن عباس رضي الله

عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول «انكم ملائكة الله حاة عراة غرلا» زاد في رواية - مشاة - وفي رواية فيها قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال «يا أيها الناس انكم محشرون الى الله حاة عراة غرلا» كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين» الحديث الثرل بضم التين المعجمة واسكن الراء جمع اغزل وهو الاقف ومثله في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها قالت قلت قلت الرجال واقساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال الامر «أشد من أن يهمهم ذلك» وروي نحوه من حديث أم سلمة أخرجه الطبراني في الاوسط بسند صحيح وفيه قالت أم سلمة رضي الله عنها قلت يا رسول الله واسوأنا ينظر بعضنا الى بعض قال شغل الناس قلت ما شغلهم قال «نشر الصحائف فيها مناقيل القبر ومناقيل الخردل» وروي من حديث أم المؤمنين سودة بنت زمعة رضي الله عنها أيضا ولفظه «يبعث الناس حاة عراة غرلا قد ألجمهم العرق وبلغ شعوم الاذان» قالت قلت يصير بعضنا بعضا قال: شغل الناس (لكل امرء منهم يومئذ شأن

يخفيه) رواه الطبراني ورواه قتادة

﴿ تنبيهان ﴾

(الاول) اختلف الناس هل المثل اعادة بعد تفريق أو ايجاد معدوم قال عكرمة رحمه الله ان الذين يفرقون في البحر وتقتسم لحومهم الحيتان ولا يبقى منهم شيء الا العظام فتلقها الامواج الى الساحل فتكث حينئذ تصير نخرة ثم تمر بها الابل فتأكلها ثم تسير الابل فبعر ثم يجيء قوم فينظرون فيأخذون ذلك البحر فيوقدونه ثم تحمد تلك النار فتحيى الريح فتلقي ذلك الرماد على الارض فاذا جاءت النخلة فاذا هم قيام ينظرون يخرج أولئك وأهل القبور سواء قال العلامة الشيخ مرعي رحمه الله تعالى قال العلماء ان الله تعالى يجمع ما تفرق من أجساد الناس من بطون السباع وحيوانات الماء وبلطن الارض وما أصاب التيران منها بالحرق والمياه بالنرق وما أبلته الشمس وخرته الرياح فاذا جمعها وأكل كل بدن منها ولم يبق الا الارواح فتخرج اسرافيل عليه السلام في الصور فأرسلها بتفغنة من قعب الصور فيرجع كل روح الى جسدها فاذا هم قيام ينظرون والحاصل ان اعادة الاجسام

حتى يجب الايمان به ثم هذه الاعادة هل هي لعدم المحض أو التفريق المحض
والشهور انه جمع متفرق والاصح انه ايجاد بعد عدم ونص عليه علماء التنوكتنا
المعترة وهو مذهب المحققين وبالله التوفيق

﴿ الثاني ﴾

اختلف في اعادة الاعراض التي كانت قائمة بالاجسام في الدنيا فذهب
الاكثرين انها تعاد بأشخاصها التي كانت قائمة بالجسم حال الحياة واليه ميل أبي
الحسن الاشعري من غير فرق فيها بين الاعراض التي يطول بقاء نوعها كاليابض
وبين غيرها كالاصوات وسواء كان مقدورا للعبد كالضرب أولا كالعلم والجبل
لان نسبتها الى قدرته تعالى كنسبة الاعيان وقد قام الدليل على اعادتها فكنا
اعراضها وما قيل يلزم عليه قيام المرض يعني الاعادة بالمرض الماد وهو محل
فباطل لا يمكن تعلق الاعادة بالاعيان أولا وبالذات وبالاعراض ثانيا وبالمرض
هنا كله ان لو قلنا باستحالة قيام المرض بالمرض فكيف ونحن بمحل عن ذلك
وقد شاهدنا قيام المرض بالمرض بالمحسوس وغيره كليل حالك وحركة بطيئة
واحرقات وغير ذلك وقيل يمنع اعادة الاعراض مطلقا كما ذهب اليه بعض
الاشاعرة وذهب أكثر المعترة الى امتناع اعادة الاعراض التي لا تبقى كالاصوات
والارادات لاختصاصها بعدم بالاوقات وقسوا الباقية الى ما يكون مقدورا للعبد
فنعوا اعادتها والى ما لا يكون مقدورا للعبد فجوزوا اعادتها وقد قال ابن العربي
في سراج المريدين والقرطبي في تذكرة النافذ عند أهل السنة ان تلك الاجساد
الدنيوية تعاد بأعيانها وباعراضها بلا خلاف بينهم مع ان الخلاف متقول عند
متكلمي الاشعرية كالسعد واليضاوي وغيرهما قلت وقد نقل الاجماع غير
واحد من العلماء من آخرم الشيخ مرعي وغيره عن أهل السنة ان الاجساد
الدنيوية تعاد بأعيانها واعراضها والله أعلم

واما التنفخ في الصور فالمراد به نفخة البعث والتشور واعلم ان التنفخ في
الصور ثلاث فخصات نفخة الفزع وهي التي يتغير بها هذا العالم ويفسد نظامه وهي المشار

اليها في قوله تعالى (وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فوق) أي من رجوع ومرد وقوله تعالى (وتفتح في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله) فسر الزمخشري في كتابه المستقى في هذه الآية بمن ثبت الله قلبه من الملائكة وهم جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وقيل غير ذلك وانما يحصل الفزع لثلاثة ما بهم من هول تلك الصيحة قد اخرج ابن جرير في تفسيره والطبراني في المطولات وأبو يعلى في مسنده والبيهقي في البعث وأبو موسى المديني في المطولات وعلي بن مبد في كتاب الطاعة والصيان وعبد بن حميد وأبو الشيخ في كتاب العظمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله لما فرغ من خلق السموات والارض خلق الصور فأعطاه اسرافيل فهو واضع على فيه شاخصا يصره الى العرش ينتظر متى يؤمر قلت يا رسول الله وما الصور قال القرن قلت أي شيء هو قال «عظيم ان عظم دارة فيه كقرص السماء والارض فيفتح فيه ثلاث فتحات الأولى فتحة النزع والثانية فتحة الصنع والثالثة فتحة القيام لب العالمين فيأمر الله اسرافيل بالفتحة الأولى فيقول افتح فتحة النزع فيفتح فيفزع أهل السماء والارض الا من شاء الله فيأمره فيبدها ويطلبها ولا يتروهي التي يقول الله تعالى (وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فوق) فيسير الله الجبال فيمرمر السحاب فتكون سرايا وترتج الارض بأهلها رجا فتكون كالسفينة الموقرة في البحر تضربها الأمواج وكالقمنديل الملق بالعرش ترجعه الأرواح وهي التي يقول الله (يوم ترجف الراجة تنبها الزادة) فتبيل الارض بالناس على ظهرها فتدهل المراضع وتضع الحوامل وتشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة من الفزع حتى تأتي الاقطار فتلقاها الملائكة فتضرب وجوها فيرجع ويولي الناس مدبرين ينادي بعضهم بعضا وهو القوي يقول الله تعالى (يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم) فينظام على ذلك اذ تصلبت الارض فانصدعت من قطر الى قطر فأروا أمرا عظيما ثم قطروا الى السماء فاذا هي كاللؤلؤ ثم انتثقت فانتثرت نجومها وانخفت شمسها وقمرها .. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم .. والأموات يوم مثلاً يملون بشيء من ذلك قلت يا رسول الله من

استثنى الله تعالى في قوله (الامن شاء الله) قال أولئك الشهداء وإنما يصل الفزع الى
 الاحياء وهم احياء عند ربهم يرزقون وقامهم الله فزع ذلك اليوم وامنهم منه وهو عذاب
 يحته الله على شرار خلقه يقول الله (يا ايها الناس اتقوا ربكم ان ذلقة الساعة شي
 عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها
 وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) فيمكثون في ذلك
 ما شاء الله الحديث وفي البغوي عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال ست آيات
 قبل يوم القيامة ينال الناس في أسواقهم اذهب ضوء الشمس فينماهم كذلك
 اذا ثارت النجوم فينماهم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض فتمحرت
 واضطربت وفزع الجن الى الانس والانس الى الجن واختلطت الدواب والطير
 والوحش وما ج بعضهم في بعض فذلك قوله (واذا الوحش حشر) اختلطت (واذا
 المشارعلت) أهملت (واذا البحار سجرت) قال ابن عباس رضي الله عنهما أو قدت
 فصارت نارا تضم قال أبي قالت الجن للانسان نحن تأتيمكم بالخبر فانطلقوا الى البحر
 فاذا هونار تأجج فينماهم كذلك اذ تصدعت الارض صدعة واحدة الى الارض
 السابعة السفل وانثقت السماء انثقاقة واحدة الى السماء السابعة العليا فينماهم
 كذلك اذ جاءتهم الريح فأماتهم انتهى

(النفخة الثانية) نفخة الصق وفيها هلاك كل شي قل تعالى (ونفخ في الصور
 فصمق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله) وقد فسر الصق بالموت
 وفي الحديث المتقدم الذي رواه ابن جرير وماعطف عليه من حديث أبي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يأمر الله اسرافيل فينفخ نفخة
 الصق فيصمق أهل السموات والارض الامن شاء الله فيقول ملك الموت قد مات
 أهل السموات والارض الامن شاء الله فيقول الله وهو أعلم فمن بقي فيقول أي رب
 بقيت أنت الحي القيوم الذي لا يموت وبقيت حملة العرش وبقى جبريل وميكائيل
 وبقيت أنا فيقول الله تعالى فليمت جبريل وميكائيل فيموتان ثم يأتي ملك الموت الى
 الجبال فيقول قد مات جبريل وميكائيل فيقول الله تعالى فليمت حملة العرش فيموتون
 ولأمر الله العرش ان يقبض الصور من اسرافيل ثم يقول ليتم اسرافيل فيموت

ثم يأتي ملك الموت الى الجبار فيقول رب قد مات حقة الرشح فيقول وهو أعلم
فمن بقي فيقول بقيت أنت الحي القيوم الذي لا يموت وبقيت أنا فيقول أنت
خلق من خلقي خلقتك لما رأيت فت فيموت فإذا لم يبق الا الله الواحد القهار
طوى السماء والارض كطي السجل لكتب وقال «أما الجبار لمن الملك اليوم» ثلاث
مرات فلم يجبه أحد ثم يقول لنفسه «الله الواحد القهار» وتبدل الارض غير الارض
والسوات فيسطها ويسطها ويدها من الاديء لا ترى فيها عرجا ولا أمت» الحديث
وأخرج أبو الشيخ عن وهب قال هؤلاء الاربعة أملاك جبرائيل وميكائيل
واسرافيل وملك الموت أول من خلقهم الله من المخلوق وآخر من يميتهم وأول من
يحيمهم هم المديرات أمراء والمقصيات أمراء

قال أبو عبد الله القرطبي والصور قرن من نور يحمل فيه أرواح المخلوق وقال مجاهد
كالبرق ذكره البخاري وأخرج الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما
جاء اعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال ما الصور «قال قرن ينفخ فيه» قال الترمذي
حديث حسن وأخرج الترمذي أيضا وحسنه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال «كيف أنتم ومصاب الصور قد انقضى القرن واستمع
الاذن مؤمرا بالنفخ» فكان ذلك قل على رسول أصحاب الله صلى الله عليه وسلم
قال لهم «قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل» وأخرج الامام عبد الله بن المبارك وموئل بن
اسماعيل وعلي بن مبد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ثنا مر فوعا فيه «ثم يقوم
ملك الصور بين السماء والارض فينفخ فيه والصور قرن فلا يبقى خلق في السموات
والارض الامات الا من شاء ربك» الحديث وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة
رضي الله عنه مر فوعا يقبض الله الارض يوم القيامة ويطوي السماء يمينه ثم يقول
انا الملك أين الملوك» وأخرج مسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم «يطوي الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده
اليمنى ثم يقول انا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوي الارض بشماله
ثم يقول انا الملك أين الجبارون أين المتكبرون» وسبأني ان من لم يخلق لنا - لم يخن
كالبجة وما فيها من المحرور العين والولدان وكذا النار وما فيها من الحيات والقارب

ثم تمشي مشي السم في السديغ ثم تشق الأرض عنهم سراعا فانا أول من تشق عنه الأرض فتخرجون منها إلى ربكم تسلون» وأخرج الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما بين الفختين أربعون» قيل أربعون يوما أو هريرة أيت قال أربعون شهرا قال أيت قال أربعون سنة قال أيت ينزل من السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل وليس من الإنسان شيء إلا يبل الأعظم واحد وهو عجب القنب منه يركب الخلق يوم القيامة وفي رواية لمسلم أن في الإنسان عظما لا يأكله الأرض أبدا فيه يركب الخلق يوم القيامة قالوا أي عظم هو يا رسول الله قال عجب القنب ورواه الامام مالك وأبو داود والترمذي باختصار قال كل ابن آدم تأكله الأرض الا عجب القنب منه خلق وفيه يركب قال الحافظ المنذري كثيره عجب القنب يفتح العين المهمة واسكن الجيم بعدها باء موحدة أو ميم وهو العظم الحديد الذي يكون في أسفل الصلب وأصل القنب من ذوات الأربع وقد روى الامام أحمد وابن حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يا كل التراب كل شيء من الإنسان الا عجب ذنبه» قيل وما هو يا رسول الله قال «مثل حبة خردل منه تنبتون» وفي التلخيص في تفسير سورة الاعراف وتفسير ابن عطية عن أبي هريرة رضي الله عنهم اذ مات الناس كلهم في الفخة الاولى يعني فخة الصق أسطر عليهم أربعين عاما كفي الرجال من ماء تحت العرش يدعى ماء الحيوان فينبتون من قبورهم بذلك المطر كما ينبت الزرع من الماء حتى اذا استكلت أجسادهم ففتح فيم الروح ثم يأتي عليهم نومة فينامون في قبورهم فاذا ففتح في الصور النخعة اناية قموا وهم يحمدون طم الثوم في أعينهم كما يحمد الثائم اذا استيقظ من نومه فند ذلك يقولون يا ويلنا من بئنا من مرقدنا وأخرج مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «انا سيد ولد آدم وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع» وفي صحيح البخاري - أما أول من يرفع رأسه - سيد الفخة الآخرة فاذا يمسي عليه السلام متعلق بالعرش فلا أحري كذلك كان أم سد الفخة - وفي بعض ألفاظ البخاري - فاذا أنا يمسي أخذ قائمة من

قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصمقة الطوروه أخرجه الحكم
 والترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم ويمينه على
 أبي بكر وشماله على عمر فقال هكذا نبئت يوم القيامة وفي الصحيحين من حديث
 أنس رضي الله عنه أن رجلا قال يا رسول الله قال الله تعالى (الذين يحشرون على
 وجوههم إلى جهنم) يحشر الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أليس الذي أمناه على الرجلين في الدنيا قادرا على أن يمشيه على وجهه وقال قتادة
 حين بلغته بلى وعزة ربنا وروى النسائي والترمذي وحسنه عن عمرو بن شعيب عن
 أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحشر المشركون يوم القيامة أمثال
 القر في صور الرجال يشاهم القمل من كل مكان يساقون إلى سبعين في جهنم يقال
 له بولس تلوههم تار الأنبار يسقون من عصارة أهل النار طينة الخبال وروى البزار
 من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعا يبعث الله يوم القيامة ناسا في صور القر
 يطوهم الناس بأقدامهم فيقال ما هؤلاء في صور القر فيقال هؤلاء المشركون في
 الدنيا وروى الإمام أحمد في الزهد عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا يجهأ
 بالجبارين والمشركين يوم القيامة رجال في صورة القر تلوهم الناس من هواتفهم على
 الله حتى يقضى بين الناس قال ثم يذهب بهم إلى نار الانبار قيل يا رسول الله وما نار
 الانبار قال عصارة أهل النار وروى عن أبي سعيد رضي الله عنه أنه لما حضره
 الموت دعا ثياب جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 « الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها » رواه أبو داود وابن حبان في صحيحه وفي
 إسناده يحيى بن أيوب وهو الناقضي المصري احتج به البخاري ومسلم وغيرهما
 وله مناكير قال أبو حاتم لا يحتج به وقال الإمام أحمد سيء الحفظ وقتل النسائي
 ليس بمتحوي وقد قال كل من وقت على كلامه من أهل الفقه أن المراد في ثيابه
 التي قبض فيها أي في أعماله قال المروزي وهذا كحديثه الآخر يبعث البدن على
 ما مات عليه قال وليس قول من ذهب إلى الأكفان بشيء لأن الميت إنما يكفن
 بعد الموت انتهى قال الحافظ المنذري وفصل أبي سعيد راوي الحديث يدل على إجرائه
 على ظاهره وإن الميت يبعث في ثيابه التي قبض فيها وفي الصحاح وغيرهما أن الناس

يعثون عراة قاله أعلم وحمل كثير من العلماء الحديث على الشهداء الذين أمر أن يدفنوا في ثيابهم التي قتلوا فيها وإن أبا سعيد سمع الحديث في الشهداء فحمله على العموم قال البيهقي يجمع بأن بعضهم يحشر عاريا وبعضهم بثيابه أو يخرجون من قبورهم بثيابهم التي ماتوا فيها ثم تقاثر عزم عند ابتداء الحشر وقد روى محمد بن نصر المروزي بإسناده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال يحشر الناس يوم القيامة على قدر صنيعهم في الصلاة وفسره بعضهم بقبض شماله يمينه والانحناء هكذا وبإسناده عن أبي صالح السمان قال يث الناس يوم القيامة هكذا ووضع إحدى يديه على الأخرى قاله الحافظ ابن رجب في كتابه الذكر والانكار والله أعلم

﴿ كذا وقوف الخلق للحساب والصحف والميزان للثواب ﴾

﴿ كذا ﴾ أي كما يجب الجزم بالبحث والنشور والحشر بعد الفتح في الصور يجب أن تجزم جزما باتا بأمر ﴿ وقوف الخلق ﴾ من الأنس والجن والقباب والطير وغيرهم قال تعالى (وحشرناهم فم قد أدر منهم أحدا - وقال - ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه - وقال - يوم ينفخ في الصور فتأون أفواجا) أي زمرا زمرا قال أبو هريرة رضي الله عنه إن الله تعالى يحشر الخلق كلهم من دابة وطارق وإنسان وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى (وإذا الوحوش حشرت يحشر كل شيء حتى القباب ليحشر والحاصل أن الله تعالى يجمع في ذلك اليوم الأولين والآخرين حتى لا يدري الشخص أين يضع قدمه لثمة الزحام وفي تفسير مكي يحشر الناس يوم القيامة على أرض قدمها الله تعالى مد الأديم المكناني فهم في ضيق مقامهم فيها كضيق سهام اجتمعت في كنانتها فالسعيد يومئذ من يجد قدمه مقاما قلا وأكثر الأقدام يومئذ مضاع على بعض وقد ذكر أبو نعيم الحافظ بإسناده عن وهب بن منبه قال إذا قامت الساعة صرخت الحجارة صراخ النساء وغطرت العصاة دما

واعلم أن ليوم الوقوف أهوالا عظيمة وشدائد جسيمة تذيب الأكباد وتذلل الرافع وتثيب الأولاد وهو حق ثابت ورد به الكتاب والسنة وافقده عليه الإجماع وهو يوم القيامة وقد اختلف في تسمية ذلك اليوم بيوم القيامة قيل

لكون الناس يقومون من قبورهم قال تعالى (يوم يخرجون من الاجداث سراعا)
وقيل لوجود أمور المحشر والوقوف ونحوهما فيه وقيل لقيام الناس لرب العالمين
كما روى مسلم في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا (يوم يقوم الناس لرب
العالمين) قال يقوم الناس أحدهم في رشحه الى نصف أذنيه قال ابن عمر رضي الله
عنهما يقومون مائة سنة ويروى عن كعب يقومون ثلاثمائة سنة وروى أبو يعلى
باسناد صحيح وابن جبان في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال (يوم يقوم الناس لرب العالمين) مقدار نصف يوم من خمسين
ألف فون ذلك على المؤمن كتلي الشمس لتتروب الى ان تقرب ، وروى الامام
أحمد وأبو يعلى وابن جبان في صحيحه عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال (يوم يقوم الناس لرب العالمين) مقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة) قيل ما أطول
هذا اليوم قال النبي صلى الله عليه وسلم (والذي نفسي بيده لا يخلق على المؤمن
حتى يكون عليه أخف من صلاة مكتوبة ، وروى ابن أبي الدنيا والطبراني من
طرق أحدها صحيح والحاكم وقال صحيح الاسناد عن عبد الله بن مسعود رضي
الله عنهم النبي صلى الله عليه وسلم قال (يجمع الله الاولين والآخرين ليقات يوم
معلوم قياما أربعين سنة شاحصة أبصارهم ينتظرون فصل القضاء) الحديث وعن
أبي هريرة يقومون سبعين سنة وقيل مقداره ألف سنة رواه الطبراني من حديث
ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا ولفظه « اما مقام الناس بين يدي رب العالمين فألف
سنة لا يؤذونهم » وأخرج البيهقي عنه يكتفون ألف عام في الظلمة يوم القيامة لا يتكلمون
وقيل أعاسي يوم القيامة قيام الملائكة والروح فيه صفا قال تعالى (يوم يقوم
الروح والملائكة صفا) قال القرطبي القيامة قيامتان صغرى وكبرى فالصغرى
ما تقوم على كل انسان في خاصه من خروج روحه واقطاع عسيه وحصوله على عمله
والكبرى هي التي تم الناس وأخذهم أخذة واحدة والدليل على ان كل من مات
قامت قيامته قول النبي صلى الله عليه وسلم يقوم من الاعراب سألوه عن الساعة
فقطر الى أحدث انسان منهم فقال ان يشي هذا حتى يدركه الهرم قامت عليكم
ساعتكم رواه مسلم وغيره وقال الشاعر

خرجت من الدنيا وقامت قيامتي غداة أتل الحاملون جنازتي
وعجل أهلي حفر قبري وصبروا خروجي وتعجيلي اليه كرامتي
(لطيفة) سئل ابن عباس رضي الله عنهما عن يوم القيامة أهو من الدنيا أم
من الآخرة قال صدر ذلك اليوم من الدنيا وآخره من الآخرة

وقد أخرج الامام أحمد عن محمد بن أبي عميرة وكذا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
والطبراني عن عتبة بن عبد الله رضي الله عنه مرفوعا لوان رجلا يخرج على وجهه من يوم ولد
الى يوم يموت هرقا في مرضاة الله تعالى لحرقه يوم القيامة وأخرج ابن المبارك عن كعب قال
لوان رجلا كنهه مثل عمل سبعين نيا لحتهي أن لا يجوز من ذلك اليوم واخرج الشيخان
عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا «عرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في
الارض سبعين ذراعا و يلجهم حتى يأنخ آذانهم» وفي بعض ألفاظ الصحيح «سبعين
بعا» وأخرج مسلم عن المنذر رضي الله عنه قل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول «إذا كان يوم القيامة ادنيت الشمس من العباد حتى تكون قد رميل أو ميلين
قال فقصهم الشمس فيكونون في العرق كقدر أعمالهم منهم من يأخذه الى عقبيه
ومنهم من يأخذه الى حقويه ومنهم من يلججه إجماء» وفي رواية له تدنى الشمس يوم القيامة
من الخلق حتى تكون كقدر ميل قال سليم بن عامر ما أدري ما يعني بأليل مسافة
الارض أو أليل الذي تكحل به «يعني قال» فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق
فمنهم من يكون الى كفيه ومنهم من يكون الى ركبته ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم
من يلججه العرق إجماء» وأثار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فيه وأخرج الامام
أحمد والطبراني وابن جبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث عتبة بن عامر رضي
الله عنه مرفوعا نحوه وزاد بعد قوله «ومنهم من يبلغ وسط فيه» وأشار يده ألجها
قاه وقال أرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير هكذا ومنهم من يسطيه عرقه
وضرب يده وأشار ومريده فوق رأسه من غير أن يصيب الرأس دور راحته
يمينا وشمالا وقال ابن مسعود رضي الله عنه الارض كلها اريوم القيامة واللجنة
من ورائها كواعبها وكوابها والتي قض عبد الله يده ان الرجل ليفيض عرقا حتى
يسبخ في الارض قامت ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وماسه الحساب قالوا م ذلك

بابا عبد الرحمن قال مما يرى الناس رواه الطبراني بإسناد جيد قوي وروى الطبراني أيضاً بإسناد جيد عن ابن مسعود أيضاً رضي الله عنه مرفوعاً «أن الرجل ليطلع به العرق يوم القيامة فيقول يا رب أرخني ولوالى النار» ورواه أبو يعلى وابن حبان بلفظ أن الكافر ليطلع به العرق الحديث وأخرج الحاكم وصححه عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً أن العرق ليزم الرأس في الموقف حتى يقول يا رب أرسلك بي إلى النار أهون على عما أجده وهو يعلم ما فيها من شدة المذب

(قائمة) قال الحفاظ قد صح أن القراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمسة أعوام يكونون قد سلموا من تلك الأحوال ونجوا من ذلك التكل وال وبال ففي مسند الإمام أحمد عن إسماعيل بن زاهد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «مقت على باب الجنة فإذا عامة من دخلها القراء إلا أن أصحاب الجذأي الحظوة والفرقة والمال محبوبون إلا أن أهل النار قد أمر بهم إلى النار» الحديث متفق عليه وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «أن قراء المهاجرين يسبقون الأغنياء إلى الجنة بأربعين خريفاً» وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يدخل قراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم بخمسة أعوام»

وحاصل ذلك أن الخلق يقفون المقدار الذي مروا به من الشمس من رؤس الخلائق مقدار ميل ويصيدهم من العرق من شدة الهول وعظم حر الشمس يومئذ أمر عظيم قال بعض السلف لو طالت الشمس على الأرض كبيتها يوم القيامة لاحت الأرض وانابت الجوامد ونفت الأنهار

وهذا الوقوف مع ما مر (الحساب) اثبات الست والكتاب وإجماع أهل الحق لا ريب قال تعالى (فوز بك ثم أنعم أجبين عما كانوا يعملون) وقال في حق أعدائه (أولئك لهم سوء الحساب) قلوا يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لانه اندر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا ينظرون بك أحد سفين يصل مقال ذرة خير ليرة ومن يصل مقال ذرة شر أيره) قال التلميذ الحساب تعريف له عز وجل الخلائق مقادير الجبر على أعمالهم وتذكروا يوم ما قد نسوه من ذلك يدل على هذا قوله تعالى (يوم

يضمهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه) وقال بعضهم معنى كونه محاسبا لحلقه أنه تعالى يعلمهم ما لهم وما عليهم والحساب مصدر حاسب وحسب الشيء يحسبه بالضم إذا عدده بما عاوه ومعنى قول من قول الحساب لغة العد و«صلاحا توقيف الالهياده قبل الانصراف من المحشر على أعمالهم خيرا كانت أو شرا تفصيلا بالوزن لا من استثنى منهم وقد اختلف في معنى محاسبته تعالى عباد على ثلاثة أقوال (أحدها) أنه يعلمهم ما لهم وعليهم كما تقدم قال بعض العلماء بأن يخلق الله في قلوبهم علوما ضرورية بمقادير أعمالهم من الثواب والعقاب (الثاني) وقل عن ابن عباس رضي الله عنهما أن يوقف الله تعالى عبادته بين يديهم ويوتئيم كتب أعمالهم فيها سيئاتهم وحسناتهم فيقول هذه سيئاتكم وقد تجاوزت عنها وهذه حسناتكم وقد ضاعتها لكم (الثالث) أن يكلم الله عباد في شأن أعمالهم وكيفية ما لها من الثواب وما عليها من العقاب وفي هذا من صحيح الاخبار وصريح الآثار ما يقطع شروشا من في قلبه نوع اختلاج أصل كل شبهة وبدعة قد أخرج الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا تزول قدماء يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره فيم أفاء وعن علمه ما عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق» وعن جسه فيما أبلاه قال الترمذي حديث حسن صحيح ورواه البزار والطبراني بإسناد صحيح من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه ونظيره «لن تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع خصال عن عمره فيم أفاء وعن شبابه فيم أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق وعن علمه ماذا عمل فيه» وفي التصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من نوقش الحساب عذب» قلت أليس يقول الله (واما من أوتي كتابه يمينه فسوف يمحاسب حسبا يسيرا) وينقلب إلى أهله مسرورا قال (واما ذلك الرض وليس أحد يحاسب يوم القيامة الا هلك ورواه أبو داود والترمذي وغيرهما ورواه البزار والطبراني في الكبير بإسناد صحيح من حديث ابن الزبير رضي الله عنهما ونظيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نوقش الحساب هلك وفي صحيح مسلم وسنن الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لنؤدن»

الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد لشاة الجلماء من الشاة القرناء ورواه الامام أحمد ولعله «يقص لخلق بعضهم من بعض حتى للجباء من التمرناء وحتى لقرنة من القرنة» ورواه رواية الصحيح الجلماء والجماء التي لا قرن لها واخرج الامام أحمد أيضا عن أبي هريرة أيضا رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ليختصن كل شيء يوم القيامة حتى الشاةان فيم اتطعنا واسناده حسن ورواه الامام أحمد أيضا وأبو يعلى من حديث أبي سعيد وفي حديث عبد الله بن أنيس رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول «يحشر الله العباد يوم القيامة - أو قال الناس عراة غرلا بهما - قال قلنا وما بهما؟ قل ليس معهم شيء ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب انا الذي انا الملك لا ينبغي لاحد من أهل النار ان يدخل النار وله عند أحد من أهل الجنة حق حتى أقضيه منه ولا ينبغي لاحد من أهل الجنة ان يدخل الجنة ولاحد من أهل النار عنده حق حتى أقضيه منه حتى الحلقة» قال قلنا كيف وانما تأتي عراة غرلا بهما قال «الحسنات والسيئات» رواه الامام أحمد بإسناد حسن وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «المقدس من أمي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وأني وقشتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيطلي هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فئت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار» وفي هذا أحاديث كثيرة وبالله التوفيق

﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) انما قسم الحساب بعد الحشر والوقوف على أخذ الصحف مع انه موخر عن أخذ الصحف في الوقوع لان الحساب من المقص وأخذ الصحف من الوسائل قدمت المقاصد على الوسائل مع مراعاة فيناظم والله أعلم

النائي

كيفية الحساب مخلفة وأحواله متباينة فنه المبر ومته اليبير ومته العدل

والجهد ومنه التكريم ومنه التوبيخ والتبكيك ومنه الفضل والصفح ومتولي ذلك
أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين

﴿ الثالث ﴾

أول من يحاسب العلماء والمغزون وأرباب الأموال والسعة وأول ما يحاسب
عليه العبد الصلاة كما أخرج الامام عبد الله بن المبارك وأبو داود والترمذي وحسنه
والحاكم وصححه والسنائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة يقول الله
تعالى للملائكة انظروا صلاة عبدي آتيا أم قصها فإن كانت تامة كتبت له تامة وإن كان
قص منها شيئا قال الله انظروا هل لعبدي من تطوع فإن كان له تطوع قال أتموا العبد
فريضة من تطوعه ثم تخذلوا على ذلك» وأخرج السنائي عن ابن مسعود رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما يحاسب عليه العبد عمله وأول ما يقضى
بين الناس في السماء قن قيل قد ورد في التنزيل ان الناس لا يستلون قال تعالى
(فيومئذ لا يستل عن ذنبه انس ولا جان) فالجواب أنه مريض بقوله تعالى (فوربك
لتنالهم أجمن عما كانوا يعملون) وبجواب عن الآية الكريمة بأنهم لا يستلون
سؤال استفهام لأنه تعالى عالم بكل أعمالهم وإنما يستلون سؤال تقرير فيقال لهم
فلطم كذا قال في الهجة كثيره قال الحسن وقادة لا يستلون عن ذنوبهم لأن
الله تعالى حفظها عليهم وكتبها للملائكة وقيل يستلون في موطن دون موطن
رواه عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ونظير هذا قوله تعالى (هنا يوم لا ينطقون
ولا يؤذن لهم فيعتفرون) وفي الآية الأخرى (ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم
تمتصون) فتناس يوم اقيامه حالات والآيات مخرجة باعتبار تلك الحالات ومن
ثم قال الامام أحمد في أجوبته القرآنية أول ما تبث الخلائق على مقدار ستين
سنة لا ينطقون ولا يؤذن لهم في الاعتذار فيعتفرون ثم يؤذن لهم في الكلام
فيتكلمون فذلك قوله تعالى (ربنا أبصرنا وسمعنا فارجتنا فعل صالحا) الآية فإذا
أذن لهم في الكلام تكلموا واختصوا فذلك قوله تعالى (ثم أنكم يوم القيامة
عند ربكم تمتصون) عند الحساب واعطاء العظام ثم يقال لهم بعد ذلك

(لا تختصموا لديّ وقد قدمت إليكم بالوعيد) يعني في الدنيا فإن المذابح هذا القول كائن انتهى

﴿الرابع﴾

يختلف عن المسئول عنه والمسئول قال ابن عباس رضي الله عنهما عن لآله
 الا الله وقال الضحاك عن خطابهم وقال القرطبي عن جميع أقوالهم وأفعالهم (ان
 السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا - فوربك لنسألهم أجمعين عما
 كانوا يعملون) قال الفخر الرازي ولا معنى لقول من يقول ان السؤال إنما يكون
 عن الكفر والإيمان بل السؤال واقع عنهما وعن جميع الاعمال لان اللفظ علم فيتناول
 الكل والضمير في قوله تعالى لنسألهم عائد على جميع المكلفين الانبياء وغيرهم
 ويدل على سؤالهم صريحاً قوله تعالى (طسنتن الذين أرسل اليهم ولتسألن المرسلين)
 فهذه الآية تدل على انه يحاسب كل عباده لأنهم لا يخرجون عن ان يكونوا مرسلين
 أو مرسل اليهم ويدل قول من زعم انه لاحساب على الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 ولا الكفار انتهى والجواب انه لاحساب على الانبياء عليهم السلام على سبيل المناقشة
 والتفريع قل التسفي في بحر الكلام الانبياء لاحساب عليهم وكذلك أطال لمؤمنين
 وكذلك المشرة المبشرون بالجنة هذا حساب المناقشة وعموم الآيات الكريمة
 مخصوص بأحاديث من يدخل الجنة بغير حساب ولذا قل علماؤنا في عتادهم
 ويحاسب المسلمون المكلفون الا من شاء الله ان يدخل الجنة بغير حساب وكل مكلف
 مسئولي يسأل من شاء من الرسل عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن
 تكذيب الرسل قال شيخ مشايخنا البدر البلياني في عقيدته قال الكفار لا يحاسبون
 يعني ان مصافق أعمالهم لا توزن وان فعل كافر قربة من نحو عتي أو صدقة
 أو ظله مسلم رجونه ان يخفف عنه المذاب انتهى ولعل مراده غير عذاب الكفر
 وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في عقيدته الواسطية يحاسب الله تعالى الحاقن ويخلو
 بعبده المؤمن ويقرره بذنوبه كما وصف ذلك في الكتاب والسنة قل وأما الكفار
 فلا يحاسبون محاسبة من توزن حسناته وسيئاته فأهم لاحسات لهم ولكن تعد
 أعمالهم ونعمهم فيوقفون عليها ويقررون بها انتهى وعن عبد الله بن مسعود رضي

الله عنه ما من عبد يخطو خطوة الا ويستل عنها ما اراد بها وعن أبي هريرة رضي
الله عنه فروعا «ان أول ما يستل عنه يوم القيامة ان يقال له ألم اصحح جسمك وأرويتك
الماء البارد والذي نفسي بيده من النعم التي تستلون عنه يوم القيامة غل يارد ورطب
وماء بارد» أخرجه الرمذي وابن حبان والحاكم والبغوي وأخرج الامام أحمد
والبيهقي وأبو نعيم عن الحسن مرفوعا «ثلاث لا يحاسبهن العبد ظل خص يستل
به وكسرة يشد بها صلبه وثوب يوارى به عورته» وأخرج البزار والطبراني عن ابن
عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «ثلاثة ليس عليهم حساب فيما
طعموا ان شاء الله اذا كان حلالا الصائم والمتسحر والرابط في سبيل الله» وأخرج البزار
أيضا وأبو نعيم بسند حسن عن ابن عباس أيضا رضي الله عنهما قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم «ما فوق الأزار وجف الخبز وظل الحائط وجزء لما فضل يحاسب به العبد
يوم القيامة أو يستل عنه» وأخرج الامام أحمد عن جدي عن أبي عبيد رضي
الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل حائطا لبعض الانصار ومعه أبو بكر
وعمر فجاء صاحب الحائط بنق فوضعه فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه
ثم دعا بما يارد فترب قتل «تستلن عن هذا يوم القيامة» قيل يا رسول الله انا
لمستولون عن هذا يوم القيامة قال «م الامن ثلاث خرة يكف بها عورته وكسرة
يسد بها جوعته وجعر يدخل فيه من الحرواقر» وأخرج الطبراني والبزار والحاكم
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ثلاث من كن فيه
حاسبه الله حسابا يسيرا وأدخله الجنة برحمته قالوا وما هي قال - تعطي من حرمك
وتصل من قطعك وتفقو عن من ظلمك» وفي ترويب الأصماني عن أنس مرفوعا
«ان استطعت ان تسمي وتصح وليس في قبضك غش لاحد فاضل فانه أهون عليك
في الحساب» وأخرج البيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه انه قال قال اعرابي يا رسول
الله من يحاسب الملق يوم القيامة قال الله قال نحووا ووب الكعبة قال وكيف
يا أعرابي قال لان الكريم اذا قدر عفا واهل أحسن ما قيل من الحكم المدونة
الكريم اذا قدر غفروا ذلك معه ستر ومنها ليس من عادة الكرام سرعة التخصيب
والانتقام

ثمة

ذكر القرطبي كثره ان الله تعالى يكلم المسلمين عند الحساب من غير ترجمان
اكراما لهم ولا يكلم الكافرين بل نحاسهم الملائكة اداة لهم وتمييزا لأهل
الكرامة وأخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال «ثلاثة لا يكلمهم الله تعالى يوم القيامة ولا يزكيم ولم عذاب أليم رجل
على فضل ماء بالطريق يمنع منه ابن السبيل ورجل بايع اماما ما يبايه الا لدنيا
فان أعطاه ما يريد وفي له والا لم يف له ورجل بايع رجلا بعد العصر فحلف بالله
قد أعطى كذا وكذا فصدقه ولم يعط بها»

﴿الخامس﴾

ثبت في عدة أخبار عن النبي المختار صلى الله عليه وسلم ما ذكر الليل على النهار ان
ما تضمن هذه الأمة بلا رتياب يدخلون الجنة بغير حساب فيدخلون جنات النعيم
قبل وضع الموازين وأخذ الصحف بالشمال واليمين فقد أخرج الشيخان وغيرهما
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم
قال «عرضت علي الأم عمر النبي مع الرجل والنبي مع الرجلان والنبي ليس معه
أحد والنبي معه الرهط فرأيت سوادا كثيرا فرجوت ان تكون أمتي قبيل لي
هنا موسى وقومه ثم قيل لي انظر فرأيت سوادا كثيرا قد سد الاقنى قبيل
هكذا وهكذا فرأيت سوادا كثيرا قبيل لي هؤلاء أمتك ومع هؤلاء سبعون
ألفا يدخلون الجنة بغير حساب» ففرق الناس ولم يبين لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم فتناكر ذلك أصحابه فقالوا اما نحن فولدنا في الشرك ولكن قد آتانا بالله
ورسوله هؤلاء أبناؤنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هم الذين لا يسترقون
ولا يكتمون ولا يتطهرون وعلى ربهم يتوكلون» فقام عكاشة بن محصن فقال أنا
منهم وفي لفظ ادع الله ان أكون منهم يا رسول الله قال نعم ثم قام آخر فقال أنا
منهم قال «سبقك بها عكاشة» قال الامام للحق ابن التيم في كتابه (الهدى والهدوء)
قوله صلى الله عليه وسلم سبقك بها عكاشة لم يرد ان عكاشة وحده أحق بذلك ممن

عده من الصحابة ولكن لودعاه لقيام آخر وآخر وانفتح الباب وربما قام من لم يستحق ان يكون منهم فكان الامساك أولى وأخرج الترمذي وحسنه عن أبي امامة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «وعندي ربي ان يدخل الجنة من أمي سبعين ألفا لاهاب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفا وثلاث حثيات من حثيات ربي» وروى حثات بالفتح وهو الترفل باليدين وقبل الحثية باليد والحفة باليدين وأخرج الامام أحمد والطبراني عن أبي أيوب رضي الله عنه انه رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم اليهم فقال «إن ربي خبرني بين سبعين ألفا يدخلون الجنة عفوا بغير حساب وبين الخبيثة عنده لأمي» فقال له بعض أصحابه أينما ذلك ربك فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج وهو يكبر فقال «ان ربي زادني مع كل ألف سبعين ألفا والخبيثة عنده» قيل يا أبا أيوب وما ظن خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكله الناس بأفواههم قالوا ما أنت وخبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو أيوب دعوه أخبركم عن خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول رب من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله مصدقا لسانه قلبه فأدخله الجنة الخبيثة بماء مسجة فوحدة وهمزة بوزن خطيئة وأخرج البيهقي من حديث أبي هريرة مرفوعا «سألت ربي فوعدني ان يدخل من أمي الجنة سبعين ألفا على صورة القمر ليلة البدر فاستردته فزادني مع كل ألف سبعين ألفا قلت أي رب أرايت ان لم يكن هؤلاء مهاجري أمي قال اذا أكلهم لك من الاعراب» وأخرج الطبراني والبيهقي عن عمرو بن حزم الانصاري رضي الله عنه قال فتبعتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا لا يخرج الا لصلاة مكتوبة ثم يرجع فلما كان يوم الرابع خرج الينا قلنا يا رسول الله احتبست عنا حتى ظننا انه قد حدث حدث قال «لم يحدث الا خيرا ان ربي وعندي ان يدخل من أمي الجنة سبعين ألفا لاهاب عليهم واني سألت ربي في هذه الثلاثة أيام المزيدي فوجدت ربي ماجدا كريما فأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا قلت يا رب وتبلغ أمي هذا

قال أكل لك المدد من الاعراب» (١) وأخرج الامام أحمد وأبو يعلى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أعطيت سبعين ألفا يدخلون الجنة بنير حساب وجوههم كالقمر ليلة البدر وقلوبهم على قلب رجل واحد واستزددت ربي فزادني مع كل واحد سبعين ألفا» قال أبو بكر فرأيت ان ذلك يأتي على أهل القرى ويصيب من حافات الوادي وأخرج الامام أحمد والطبراني عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان ربي أعطاني سبعين ألفا من أمي يدخلون الجنة بنير حساب» فقال عمر يا رسول الله فلا استزددته قال «قد استزددته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا» قال عمر فلا استزددته قال «قد استزددته فأعطاني هكذا وفرج بين يديه وبسط باعیه وحشا» قال هشام هذا من الله ما يبدى ماعده وأخرج البزار عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا بنير حساب» قال أبو بكر يا رسول الله زدنا قال وهكذا قال عمر يا أبا بكر ان شاء الله أدخلهم الجنة بحفنة واحدة وأخرج الامام أحمد بسند حسن عن حذيفة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان ربي استشارني في أمي ماذا أفضل بهم قلت ما شئت يارب هم خلقك وعبادك قال لا تخزيك في أمك واخبرني ان أول من يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا مع كل ألف سبعون ألفا ليس عليهم حساب» وأخرج هذا عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يجمع الله يوم القيامة الناس في صعيد واحد يسهم الناس فيه ويتقدم البصر فيقوم ناد ينادي أين الذين كانوا يمدحون الله على السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بنير حساب ثم يعود فينادي أين الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بنير حساب ثم يعود فينادي ليم الذين كانوا لا عليهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بنير حساب ثم يقوم سائر الناس فيحاسبون» ورواه ابن أبي الدنيا وغيره وذكره الحافظ ابن رجب في كتابه لطائف المعارف قال قد روي ان المهبطين يدخلون الجنة بنير حساب

(١) هكذا أورد الحديث المصنف فيه ما ترى مما لا يوافق القواعد وهو لا يصح

وذكر عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء مناد ينادي بصوت يسمي الخلائق سيعلم الخلائق اليوم من أولي بالكرم فقد ذكر الحديث قال الحافظ ابن رجب وروى أيضا عن شهر بن حوشب عن ابن عباس رضي الله عنهما من قوله وروى نحوه من حديث ابن اسحق عن عبد الله بن عطاء عن عتبة بن عامر مرفوعا وموقوفا وروى نحوه أيضا عن عبادة بن الصامت وريصة الجرشية والحسن وكعب من قولهم قال الحافظ قال بعض السلف قيام الليل يهون طول قيام يوم القيامة قال وإذا كان أهلهم يسبقون إلى الجنة بنهر حساب قد استراح أهلهم من طول الوقوف للحساب والله أعلم

ولما انتهينا الكلام على الحساب بحسب ما يليق بهذا الكتاب ثانيا العطف على شرح الصف والميزان المشار إلى ذلك في قوله (و) كذا وقوف الخلف لاخذ (الصف) جمع صحيفة وهي الكتب كتبها الملائكة وأحصوا ما فعله كل إنسان من سائر أعماله في الدنيا القولية والفعلية وقيل هي صف تكتبها الباد في قبورها قال تعالى (وإذا الصف نشرت) قال التلميذ أي التي فيها أعمال بني آدم نشرت للحساب وإنما يؤتى بالصف لزما للعباد ورفعا للجل والناد وقال تعالى (وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا) قال اللدلي معنى طائره عنه وقال مقاتل والكلبي خيره وشره معه لا يفارقه وهو معنى الاول وقال تعالى (واما من أوتي كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا) وفي الآية الاخرى (فأولئك يقرءون كتابهم ولا يظلمون قليلا) والقتيل هو القشر القوي في شق النواة وهذا يضرب مثلا لشيء الخبير وذكر مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما أن المراد بالقتيل الوسخ القوي يظهر بقتل الإنسان إبهامه بسبابه قال العلامة الشيخ مرعي وأما خص القراءة بمن أوتي كتابه يمينه دون من أوتي بهما لأن أهل الشمال إذا طالعوا كتابهم وجدوه مشتلا على المهلكات العظيمة والقبائح الكاملة فيتولى الحرف والذهب

على قلوبهم ويقل لأنهم فيجزيين عن القراءة الكلمة بخلاف أصحاب
اليمن فانهم إذا طالعوا صف حناهم وجدوها على الكمال فيقرون كتابهم
على أحسن الاحوال بأنما تم لم يتنع أحد بقراءته حتى يقول لأهل المحضر: هاؤم
اقرأوا كتابه: كما قاله الفخر وغيره وقال قتال (وأما من أوتي كتابه يمينه فسوف
يحاسب حساباً يسيراً) وينقلب الى أهله مسروراً وأما من أوتي كتابه وراء
ظهره فسوف يدعو ثبوراً ويصلى سيراً)

والحاصل ان نشر الصف وأخذها باليمن والشمال مما يجب الايمان به وعقد القلب
بانه حق ثبوته بالكتاب والسنة والاجماع قد أخرج العقيلي عن أنس رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الكتب كلها تحت العرش فاذا كان يوم القيامة يمشي الله
ريحاً فتطير هابل الايمان والشمال» أول خط فيها (اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك
حسباً) قال قتادة سيقراً يومئذ لمن لم يكن قارئاً في الدنيا وأخرج الذهلي عن أبي
هريرة رضي الله عنه مرفوعاً «عنوان كتاب المؤمن يوم اقيامة حسن ثناء الناس
عليه» وقال ابن مسعود رضي الله عنه وأخرج الترمذي من حديث أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يرض الناس يوم اقيامة ثلاث عرضات
فاما عرضتان فجدال ومناظير فعند ذلك تطير الصف في الايدي فأخذ يمينه
وأخذ شماله» ورواه ابن ماجه من حديث أبي موسى الاشعري رضي الله عنه ولفظه
: «واما الثالثة فتطير الصف في الايدي فأخذ يمينه وأخذ شماله» وأخرج جالب في
من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ولفظه: «واما العرضة الثالثة فتطير الكتب في
الايمان والشمال» قال الحكيم الترمذي الجدال للاعداء يجادلون لأنهم لا يعرفون
رجهم فيظنون أنهم اذا جادلوه نجوا أو قامت حجته والمناظير لله يستتر الى آدم
والى أنبيائه ويقم حجته عندهم على الاعداء ثم يمش بهم الى النار والعرضة الثالثة
للمؤمنين وهو العرض الاكبر يطول بهم فيعتاب من يريد عتابه في تلك الخلوات
حتى يذوق وبال الحياء والحجل ثم يغفر لهم ويرضى عنهم وأخرج ابن المبارك
عن أبي عثمان النهدي قال ان المؤمن ليعطى حكاية في سفر من الله فيقرأ سبأته
فيتبرأ لونه ثم يقرأ حسنة فيرجع اليه لونه ثم ينظر فاذا سبأته قد بدلت حسنة

صد ذلك يقول هاؤم اقروا كتابه وأخرج مكي في تفسيره عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها قالت يا رسول الله كيف يحاسب حسابا يسيرا قال «يوتي البعد كتابه يمينه فيقرأ سيئاته ويرى الناس حسناته ثم يحمل الصحيفة فيقول الله حسناته فيقرأها الناس فيقولون ما كلن لهذا البعد من سيئة» فهذا تفسير قوله تعالى وإما من أوتي كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب إلى أهله مسرورا) أهله هم أهل الجنة كفي اليهجة وأخرج الترمذي وحسنه وابن حبان والبيهقي والبراز وابن أبي حاتم عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا في قوله تعالى (يوم ندعو كل أناس بإمامهم) قال يدعى الرجل فيعطى كتابه يمينه ويندلس في جسده ستون ذراعا ويبيض وجهه ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ يتلأل فينتقل إلى أصحابه فيروونه من بعيد فيقولون اللهم آتنا بهذا وبارك لنا في هذا حتى يأتيهم فيقول أبشروا قن لكل واحد منكم مثل هذا وإما الكافر فيسود وجهه ويمد في جسده ستون ذراعا ويجعل على رأسه تاج من نار فيراه أصحابه فيقولون اللهم انا نعوذ بك من هذا اللهم لا آتانا بهذا فيأتيهم فيقولون اللهم اخذه فيقول أهدكم الله فإن لكل رجل منكم مثل هذا وأخرج الامام أحمد عن عائشة رضي الله عنها قالت قلت رسول الله هل يذكر الحبيب حبيبه يوم القيامة قال «أما عند ثلاث فلا عند الميزان حتى يعلم أيتل أم يخف وعند تطاير الكتب فإذا ان بطى يمينه أو بشماله حين يخرج عنك من النار» الحديث

﴿قوائد﴾

(الاولى) قال سعيد بن المسيب القتي يأخذ كتابه بشماله تلوى يده خلف ظهره ثم يسطي كتابه وقيل تنزع من صدره إلى خلف ظهره وقال مجاهد في قوله تعالى (وإما من أوتي كتابه يمينه) «أول يجلس شماله وراء ظهره فيأخذ بها كتابه» (الثانية) يسطي الكافر كتابه بشماله من وراء ظهره بأن تخلع أو يدخلها من صدره أو تلوى ويسطي المؤمن المأمي كتابه بشماله من أمامه ويسطي المؤمن الطامع كتابه يمينه من أمامه وقد جزم الماوردي بأن المشهور أن القاسق القتي مات على فقهه دون توبة يأخذ كتابه يمينه ثم حكى قولاً بالوقف قال ولا قاتل بآه يأخذه

بشاه وقال يوسف بن عمر من المالكية اختلف في عصاة الموحدين قيل يأخذون كتبهم بأيانهم وقيل بشاغلهم وعلى القول بأهم يأخذونها بأيانهم قيل يأخذونها قبل الفسول في النار فيكون ذلك علامة على عدم خلوصهم فيها وقيل يأخذونها بعد الخروج منها والله أعلم

(الثالثة) ورد أن أول من يأخذ كتابه يمينه أبو سلمة ابن عبد الأسد واسمه عبد الله وهو أول من يدخل الجنة من هذه الامة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم وهو أول من هاجر من مكة الى المدينة وقال بعض علماء المالكية أول من يعطى كتابه يمينه وله شعاع كشعاع الشمس عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبعده أبو سلمة انتهى وروي أن أول من يأخذ كتابه بشاه اخو أبي سلمة بن عبد الأسد الاسودروي أنه بعد يده ليأخذه يمينه فيجذبه ملك فيخلع يده فيأخذه بشاه من وراء ظهره وذلك لأنه كان خلع يده سلمة لما أراد أن يهاجر فنع بنو المخيرة أم سلمة أن تشير مع أبي سلمة ونزعوا خطام البعير من يده فأخذوها منه فغضب رماه أبي سلمة وهم بنوا عبد الأسد فاجتذبوا ابنه سلمة المذكور من أمه حيث أخذها رماها ولم يدعوها تسير مع أبي سلمة فخلعوا يد اللام القصة فجوزي الاسود بخلع يده فالجزاء من جنس العمل قال القرطبي في تذكرته اذا وقف الناس على أعمالهم من الصحف التي يؤمر بعد البعث حوسبوا بها وأخرج ابن المبارك عن رجل من بني أسد قال قال عمر رضي الله عنه لكعب حدثنا من حديث الآخرة قال فم يأمر المؤمنين اذا كان يوم القيامة رفع القروح المحفوظ فلم يبق أحد من الخلائق الا وهو ينظر الى عمله ثم يوثق بالصحف التي فيها أعمال العباد فنشر حول العرش ثم يدعى المؤمن فيعطى كتابه يمينه فينظر فيه

(و) كذا وقوف الخلق لاجل (الميزان) اعلم ان مراتب المعاد البعث والتشاور ثم المحشر ثم القيام لرب العالمين ثم العرض ثم تطاير الصحف وأخذها باليمين والشمال ثم السؤال والحساب ثم الميزان (للتواب) أي ثواب الاعمال الصالحة وعن البيهات الفاضحة قل علماء ما كثيرهم نؤمن بأن الميزان الذي توزن به الحسات والبيهات حق قالوا وله لسان وكفتان توزن به صحايف الاعمال قال ابن عباس رضي الله عنهما توزن

المسنات في أحسن صورة والنيات في أقبح صورة قال العلامة الشيخ مرعي في بهجة الصحيح ان المراد بالميزان الميزان الحقيقي لا مجرد المعدل خلافاً لبعضهم وقال القرطبي في تذكرة قال العلماء اذا انقضى الحساب كان بده وزن الاعمال لان الوزن الجزاء فينبغي ان يكون بعد المحاسبة فان المحاسبة لتقرير الاعمال والوزن لاظهار مقاديرها ليكون الجزاء بحسبها قال الله تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئاً وان كان متقال حبة من خردل أثنتا بها وكفى بنا حاسبين) وقال تعالى (فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية * وأما من خفت موازينه فأوه هاهية * وما أدريك ما هي * نار حامية)

والحاصل ان الايمان بالميزان كأخذ الصحف ثابت بالكتاب والسنة والاجماع فالكتاب ما ذكرناه وقوله تعالى (ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم) الى غير ذلك من الآيات وروي ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فلما رآه غشي عليه فلما أفق قال الهي من ذا الذي يقدر بعلأ كفة حسنة قال اذا رضيت عن عبدي ملأتها بكرة ذكره الرازي والطبري وقال عبدالله بن سلام رضي الله عنه ان ميزان رب العالمين ينصب للجن والانس يستقبل به العرش احدى كفتيه على الجنة والاخرى على جهنم لو وضعت السموات والارض في احدهما لوسطن وجبريل يأخذ بسوذه ينظر الى لسانه . قال في البهجة في هذا ان أعمال الجن توزن كما توزن أعمال الانس وهو كذلك ارتضاء الاثمة قال القرطبي في تذكرة المتقون توضع حسناتهم في الكفة الثيرة وصنائيرهم في الكفة الاخرى فلا يجمل الله لتلك الصنائير وزناً وتقل الكفة الثيرة حتى لا ترفع وترفع المظلة ارتفاع الفارغة الخالية قال واما الكفار فيوضع كفرهم وأوزارهم في الكفة المظلمة وان كل لهم أعمال ير وضعت في الكفة الاخرى فلا تهاومها اظهاراً لفضل المتقين وذل الكافرين والحق ان الكفار لا يقيم الله لهم وزناً لقوله تعالى (فلا تقيم لهم يوم القيمة وزناً) ومن قال توزن أعمالهم لو روده في ظواهر عموم الآيات والاحاديث يجيب عن الآية الكريمة بأنه تعالى لا يقيم لهم وزناً فافهم كما في قوله (وقمنا الى ما يعملوا من عمل فبصلناه هباء منثوراً) أي كالحباء في عدم ثمنه وحصول فائدته

والحق ان موثني الجن كالانس في الوزن وكافرم ككافرم وأخرج الحاكم وصححه من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «يوضع الميزان يوم القيامة فوزن فيه السموات والارض لوسمن فتقول الملائكة يا رب لمن ين هذا فيقول لمن شئت من خلقي فتقول الملائكة سبحانه ما عبدناك حق عبادتك» وأخرجه الامام عبدالله بن المبارك في الزهد والآجري في الشريعة عن سلمان موقوفاً وأخرج البزار والبيهقي في البعث عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يوتي باين آدم يوم القيامة فيوقف بين كفتي الميزان ويوكل به ملك فان ثقل ميزانه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق سعد فلان بن فلان سادة لا يشقى بعدها أبداً وان خف ميزانه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق ألا شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبداً» وذ كر الثعلبي وغيره وابن جرير في تفسيره وابن أبي الدنيا عن حذيفة رضي الله عنه انه قال صاحب الميزان يوم القيامة جبريل عليه السلام وقال الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وهو يد جبريل عليه السلام وأخرج أبو الشيخ بن حبان في تفسيره من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال الميزان له لسان وكفتان قد دلت الآثار على انه ميزان حقيقي ذو كفتين ولسان كما قال ابن عباس والحسن البصري وصرح بذلك طحاوينا والاشعرية وغيرهم وقد بلغت أحاديثه مبلغ التواتر وانقد اجماع أهل الحق من المسلمين عليه وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر من سيئاته بواحة دخل الجنة ومن كانت سيئاته أكثر من حسناته بواحة دخل النار قال وان الميزان تخف بمقال حبة وترجح ومن استوت حسناته وسيئاته كان من أصحاب الاعراف فوضوا على الصراط وأخرج الامام أحمد في الزهد من طريق رباح بن زيد عن أبي الجراح عن رجل يقال له حازم ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل عليه جبريل وعنده رجل يبكي قال «من هذا قال فلان قال جبريل انا ازن أعمال بني آدم كلها الا البكاء فان الله يظني بالنسمة بمحورا من نيران جهنم» وأخرج البيهقي عن مسلم بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما غرورت

عين بياضها الاحرم الله ذلك الجسد على النار ولا سالت قطرة على خدعا فبرهن ذلك الوجه قهر ولا ذلة ولو ان با كيا بكى في أمة من الامم لرحموا وما من شيء الا الله مقدار وميزان الا لعمرة فانها يطفأ بها بحار من النار» وأخرج الترمذي وحسنه حديث أنس رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يشفع لي يوم القيامة قال «انا فاعل ان شاء الله» قلت أين أطلبك قال «أول ما نطلبني على الصراط» قلت فإن لم ألقك على الصراط قال «فاطلبني عند الميزان» قلت فإن لم ألقك عند الميزان قال «فاطلبني عند الخوض فاني لا أخلي هذه الثلاث موطن» ورواه البيهقي في البعث وغيره

﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) اختلف في الميزان هل هو واحد أو أكثر فالأشهر انه ميزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال ككتابه كاطلاق السموات والارض كالميزان وقيل انه لكل أمة ميزان وقال الحسن البصري لكل واحد من المكلفين ميزان قال بعضهم الاظهر اثبات موازين يوم القيامة لاميزان واحد قوله تعالى (ونضع الموازين) وقوله فمن ثقلت موازينه قال وعلى هذا فلا يحد ان يكون لأفعال القلوب ميزان ولا لأفعال الجوارح ميزان ولما يتعلق بالقول ميزان أو هذا ابن عطية وقال الناس على خلافه وإنما لكل واحد وزن مختص به والميزان واحد وقال بعضهم إنما جمع الموازين في الآية الكريمة لكثرة من توزن أعمالهم وهو حسن

﴿ الثاني ﴾

اختلف في الموزون قيل يوزن البدن مع عمله وقيل توزن نفس الاعمال فنصور الاعمال الصالحة بصور حسنة نورانية ثم تطرح في كفة النور وهي اليمنى المعلقة للحسنات فتقل بفضل الله سبحانه وتصور الاعمال السيئة بصور قبيحة ظلمانية ثم تطرح في الكفة المظلمة وهي الشمال المعلقة للسيئات فتخفف ببدل الله سبحانه كالجاء به الحديث فامتاع قلب الحقائق في مقام خرق العادات غير ملتفت اليه كما لا يخفى وقيل ان الله تعالى يخلق أجساما على عدد تلك الاعمال من غير

قلب لما والحق ما قدمناه ان الموزون مصنف الاعمال وصححه ابن عبد البر والقرطبي
 وغيرهما وصوبه الشيخ مرعي في بهجته وذهب اليه جمهور من المفسرين وقنع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يوزن يوم القيامة فقال «الصف» ذكره الفخر الرازي
 وغيره وحكاه ابن عطية عن ابن أبي المالح ويؤيد ذلك حديث البطالة والسجلات
 ورواه الترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي وقال
 الحاكم على شرط مسلم عن عبد الله بن العاص رضي الله عنهما عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال «ان الله يستخلص رجلا من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة
 فينشر له نحة وتسعون سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول أأنكر من
 هذا شيئا أنظلمك كذبتى الما فظنوا؟ فيقول لا يارب فيقول أأنكر عذرا أو حسنة
 فيقول لا يارب فيقول الله بلى انك عندنا حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فخرج
 بطاقة فيها أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقول احضر وزنك
 فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال فانك لا ظلم وتوضع
 السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا يثقل
 مع اسم الله شيء قال العلامة الشيخ مرعي في بهجته ثبت بهذا الحديث الصحيح
 ان الموزون صحائف الاعمال وهو الحق فان قيل قد اخرج الشيخان عن أبي هريرة
 رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال «انه ليأتي الرجل العظيم السنين
 يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة» قد صرح بأن الموزون نفس بدن الانسان
 فاجاب ان هذا ضربه التي صلى الله عليه وسلم مثلا لذي ينثر يحض الاجسام
 وهو كناية عن عدم كثرات الله بالاجسام فان الله لا ينظر للمصور وانما ينظر
 للاعمال والقلوب فكم من جسم وسيم وهو عند الله من أصحاب الجحيم فهذا
 عمل الحديث الصحيح والله أعلم

﴿الثالث﴾

قال التسي في بحر الكلام ان الايمان لا يوزن لانه ليس له ضد يوضع في
 كفة الميزان الاخرى لان ضده الكفر والايمان والكفر لا يكونان في الانسان
 الواحد قلت يرد هذا وزن كلمة الاخلاص وهي أس الايمان وانصر القرطبي

للسني كلحكيم الترمذي وأجاب عن كلمة الاخلاص بأنها إنما تكون إيماناً أول مرة وبعد ذلك تكون من حسناته قال ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم: بلى إن لك عندنا حسنة: ولم يقل إن لك عندنا إيماناً وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن لا إله إلا الله من الحسنات هي فقال من أعظم الحسنات رواه البيهقي وغيره قلت وفيه نظر لا يخفى (فقد قيل) ما الحكمة في الوزن مع أن الله عالم بكل شيء فيعلم خاتمة الاعين وما يخفى الصدور (أجاب) الثملي بأن الحكمة في ذلك تعريف الله عباده ما لهم عنده من الجزاء من خير أو شر وقال العلامة الشيخ مرعي بل الحكمة فيه اظهار العدل ويان الفضل حيث أنه يزن مثاقيل القدر من خير أو شر (ولن تكت حسنة يضاعفها ويوت من لده أجراً عظيماً)

﴿الرابع﴾

ظواهر الآثار وأقوال العلماء أن كيفية الوزن في الآخرة خفة وثقل مثل كيفية في الدنيا ما تهل نزل إلى أسفل ثم يرفع إلى عليين وما خف طاش إلى أعلا ثم نزل إلى سجين وبه صرح جموع منهم القرطبي وقال بعض المتأخرين بل الصفة مختلفة وإن عمل المؤمن إذا رجح سعد وسفلت سيئاته والكافر تسفل كفته لخلو الأخرى عن الحسنات ثم تلا قوله تعالى (والعمل الصالح يرفه) وذكر بعضهم في صفة الوزن أن تجل جميع أعمال العباد في الميزان في مرة واحدة الحسنات في كفة النور وهي عن يمين العرش جهة الجنة والسيئات في كفة الظلمة وهي عن يساره جهة النار ويخلق الله لكل إنسان علماً ضرورياً يدرك به خفة أعماله وثقلها وقيل بل علامة الرجحان عود نور يقوم من كفة الحسنات حتى يكسو كفة السيئات وعلامة الخسة عود ظلمة يقوم من كفة السيئات حتى يكسو كفة الحسنات لكل أحد وبالله التوفيق

ولا انتهى الكلام على الوقوف والحساب وتطالير الصحف والميزان فتواب

أعقب ذلك بذكر الصراط فقال

﴿كذا الصراط ثم حوض المصطفى﴾ نياها لمن به نال الشفاء ﴿

﴿ كذا ﴾ اجزم بثبوت ﴿ الصراط ﴾ فانه حق ثابت بلا شطاط وهو في الله
 الطريق الواضح ومنه قول جرير
 أمير المؤمنين على صراط إذا صوح الموارد مستقيم
 وقول الآخر

« فصد عن نهج الطريق الواضع » والصراط بالصاد والسين المهملتين وبالألف
 على نزاع في اخلاصها ومضارعتها بين الصاد والزاي من سرطت الشيء بكسر
 الراء اذا ابتلته لانه يتلح المارة كما أن الطريق كذلك أي يضيهم وفي الشرع جسر
 مملود على متن جهم يرده الألوان والآخرون فهو قطرة جهم بين الجنة والنار وخلق
 من جن خلقت جهم قال القرطبي في تذكرته اعلم رحمة الله تعالى ان في الآخرة صراطين
 أحدهما مجاز لاهل الحشر كلهم ثقيلهم وخفيفهم الا من دخل الجنة بشير حساب
 والامن يلتقطه عنق من النار فاذا خلص من خلص من هذا الصراط الاكبر الذي
 ذكرناه ولا يخلص عنه الا المؤمنون الذين علم الله منهم ان القصاص لا يستند
 حسناتهم حبسوا على صراط آخر خاص لهم ولا يرجع الى النار من هؤلاء أحد ان شاء
 الله تعالى لانهم قد عبروا الصراط الاول المضروب على متن جهم التي يسقط فيها
 من أوقته ذنوبه وزاد على الحساب جرمه وعيوبه فقد أخرج البخاري والاسماعيلي
 في مشيخته والفظ له عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في هذه الآية ﴿ ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين ﴾ قال يخلص
 المؤمنون من النار فيجسسون على قطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض
 مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا وقوا اذن لهم في دخول الجنة فوالذي
 نفس محمد بيده لاحدم اهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله في الدنيا قال قتادة كان يقال
 ما يشبه بهم الا اهل الجنة انصرفوا من جمعهم قال القرطبي هذا في حق من لم
 يدخل النار من عصاة الموحدين امان دخلها ثم أخرج قائمهم لا يحسبون بل اذا
 خرجوا ثبوا على آهار الجنة وقال الحفاظ ابن حجر قوله يخلص المؤمنون من النار
 أي ينجون من السقوط فيها بمجاورة الصراط فيها قال واختلف في القطرة المذكورة
 قيل انها من سمة الصراط وهي طرفه الذي يلي الجنة وقيل انها صراط آخر وبه

جزم القرطبي قال الحافظ جلال الدين السيوطي في كتابه البدور السافرة في علوم الآخرة والاول يعني انه طرف الصراط الذي يلي الجنة هو المختار الذي دلت عليه احاديث القناطر والحساب على الصراط انتهى

قال العلماء الصراط أدق من الشعرة وأحد من السيف وأحى من الحجرة قد أخرج الطبراني بإسناد حسن عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال وضع الصراط على سواء جهنم مثل حدالسيف المرفف مدحضة أي مزقة أي لا تثبت عليه قدم بل تزل عنه الا من يثبت الله تعالى عليه كلاليب من نار تخطف أهلها فمسك يهوديها ويستبقون عليه بأعمالهم فمنهم من شدة كالبرق فذاك الذي لا ينشب ان ينجو ومنهم من شدة كالريح ومنهم من شدة كالفرس الجواد ومنهم من شدة كهرة الرجل ثم كرم الرجل ثم كشي الرجل وآخر من يدخل الجنة رجل قد لوحته النار فيقول الله له سل وعن فاذا فرغ قال لك ما سألت ومثله معه وأخرج ابن منيع في مسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا الصراط كحد السيف دحض مزقة فا حاك ٧ وكلاليب وأخرج الامام أحمد عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لجهنم جسر أدق من الشعر وأحد من السيف عليه كلاليب وحسك تأخذ من شاء الله والثلس عليه كالطرف وكالبرق وكالريح وكجاويد الخيل والركاب والملائكة يقولون رب سلم سلم فجاج مسلم ومخدوش مسلم ومكور في النار على وجهه» وأخرج مسلم عن أبي سعيد الخدري قال بلغني ان الجسرا دق من الشعر واحد من السيف وأخرج ابن ماجه عن أبي سعيد أيضا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «وضع الصراط بين ظهراي جهنم عليه حاك السعدان ثم يستجير الثلس فجاج مسلم ومخدوش به ثم فاج ومحبس به ومسكوس فيها» وأخرج ابن جرير والبيهقي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال الصراط على جهنم مثل حد السيف فخر الطبقة الاولى كالبرق والثانية كالريح والثالثة كالجود الخيل والرابعة كالجود البهائم يعمرون والملائكة يقولون اللهم سلم اللهم سلم وأخرج البيهقي عن أنس رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «الصراط كحدالسيف وان الملائكة يتجوز المؤمنون والمؤمنات وان

جبريل لاخذ بحيزتي واني لا قول يارب سلم سلم قال الزلون والزلات يومئذ كثير
وأخرج ابن عساكر عن الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى قال بلغنا ان الصراط مسيرة
خمس عشرة ألف سنة خمسة آلاف صرود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوى
أدق من الشعرة وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه الاضمار مهزول
من خشية الله تعالى وفي بعض الآثار ان طول الصراط مسيرة ثلاثة آلاف سنة
ألف منها صرود وألف منها هبوط وألف منها استواء وفي بعض الروايات أن جبريل
في أوله وميكائيل في وسطه يسألون الناس عن عمرهم فيما آتوه وعن شبابهم في
ما أبوه وعن علمهم ماذا عملوا به وفي بعض الآثار ان فيه سبع قناطر يسئل كل
عبد عند كل قطرة منها عن أنواع من التكليف (قلت) وقد ذكر القرطبي في تذكرة
عن بعض أهل العلم انه قال لن يجوز أحد الصراط حتى يسئل على سبع قناطر فأما
القطرة الأولى فيسئل عن الإيمان بالله وهي شهادة لا إله الا الله فان جاء بها مخلصا
والاخلاص قول وعمل جاز ثم يسئل على القطرة الثانية عن الصلاة فان جاء بها
تامة جاز ثم يسئل في القطرة الثالثة عن صوم رمضان فان جاء به تاما جاز ثم يسئل في
الرابعة عن الزكاة فان جاء بها تامة جاز ثم يسئل في الخامسة عن الحج والعمرة فان
جاء بها تامين جاز الى القطرة السادسة فيسئل عن النسل والوضوء فان جاء بها
تامين جاز الى السابعة وليس في القناطر أصعب منها فيسئل فيها عن ظلمات الناس
وتبهمات الخلق وجاء في الحديث الشريف انه اذا صار الناس على طرف الصراط
نادى ملك من تحت العرش يا فطره الملك الجبار جوزوا على الصراط وليقف كل
عاص منكم وظالم وأخرج الحاكم وصححه الطبراني عن أم الدرداء قالت قلت
لأبي الدرداء ألا تبتي لاضياك ما تبتي الرجال لاضيا فهم قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول «ان امامكم عقبة كؤدا لا يجوزها المتلون فأحب أن انحف تلك
العقبة» قوله كؤد هي بفتح الكاف وهمة مضومة الصعبة وأخرج البزار بلفظ
«ان بين أيديكم عقبة كؤدا لا ينجر منها الا كل نحف» وأخرج الطبراني عن أنس
رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ان بين أيدينا عقبة كؤدا لا يصعدھا
الا الخفون» قال رجل يا رسول الله أمن الخفين أنا أم من المتلين قال «عندك

طعام يوم - قال نعم - وطعام غد - قال لا - قال لو كلف عندك طعام ثلاث كنت من المتقين - وأخرج الامام أحمد بسند صحيح عن أبي ذر رضي الله قال ان خليلي صلى الله عليه وسلم عهد الي ان دون جسر جهنم طريقا ذا دخن ومرجة وانا ان تأتي عليه وفي احوالنا اقتدار واصطبار أخرى ان تنجو من ان تأتي عليه ونحن مواخير

﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) اتقت الكلمة على اثبات الصراط في الجملة لكن أهل الحق يثبتونه على ظاهره من كونه جسرا ممدودا على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشر وأنكر هذا الظاهر القاضي عبد الجبار المتزلي وكثير من انبائه زعا منهم أنه لا يمكن عبوره ون أمكن قبه تعذيب ولا عذاب على المؤمنين والصلحاء يوم القيامة وانا المراد طريق الجنة المشار اليه بقوله تعالى (سيهديهم ويصلح بالهم) وطريق النار المشار اليه بقوله تعالى (قاهدوم الى صراط الجحيم) ومنهم من حمله على الادلة الواضحة والمباحات والاعمال الرديئة ليسأل عنها ويؤخذ بها وكل هذا باطل وخرافات لوجود رد النصوص على حقائقها وليس البور على الصراط بأعجب من المشي على الماء أو الطيران في الهواء أو الوقوف فيه وقد أجاب صلى الله عليه وسلم عن سؤال حشر الكافر على وجهه بأن القدرة صالحة قللك وأنكر العلامة القراني صكون الصراط أدق من الشر واحد من السيف وسبقه الى ذلك شيخه الزين عبد السلام والحق أن الصراط وردت به الاخبار الصحيحة وهو محمول على ظاهره بغير تأويل كما ثبت في الصحيحين والمسائيد والنو والصالح مما لا يحصى الا بكلفة من أنه جسر مضروب على متن جهنم يمر عليه جميع الخلائق وم في جوازه متفاوتون وقال المنكر لكون الصراط أدق من الشر وأدق من السيف هذا ان ثبت حمل على غير ظاهره لمناقاه للاحاديث الاخر من قيام الملائكة على جنبته وكون الكلايب والحسك فيه واعطاء كل من المارين عليه من النور قدر موضع قدميه قال القراني والصحيح أنه عريض وقيل طريقان يعني ويسرى (٢ شرحية السفاريني - ٢٤)

فأهل السعادة يسلك بهم ذات اليمين وأهل الشقاوة يسلك بهم ذات الشمال وفيه طاقات كل طاقة تنفذ الى طبقة من طبقات جحيم وجحيم بين الخلق وبين الجنة والجسر على ظهرها منصوب فلا يدخل أحد الجنة حتى يمر على جحيم وهو معنى قوله تعالى (وان منكم الا واردة) على أحد الأقوال ثم قال القرافي تبعا للحافظ البيهقي كون الصراط أدق من الشعر واحد من السيف لم أجده في الروايات الصحيحة وإنما يروى عن بعض الصحابة فيقول بأن أمره أدق من الشعر فإن يسر الجواز عليه وعسر على قدر الطاعات والمعاصي ولا يعلم حدود ذلك الا الله تعالى وقد جرت العادة بضرب دقة الشعر مثلا لتفاضل الخفي وضرب حاد السيف لاسراع الملائكة في المضي لا مثال أمر الله واجازة الناس عليه ورد هذا الامام القرطبي وغيره من أئمة الأئمة وقد أخرج مسلم تلك الزيادة في صحيحه عن ابن سعيد بلاغا وليست مما قرأني والاجتهاد فيه مجال فعي مرفوعة وقد مر من الاخبار ما يوجب الايمان بذلك ثم ان القادر على امساك الطير في الهواء قادر على أن يمسك عليه المؤمن ويحجبه ويخفي على أنه أخرج الامام عبد الله بن المبارك وابن أبي الدنيا عن سعيد بن أبي هلال قال بلغنا أن الصراط يوم القيامة يكون على بعض الناس أدق من الشعر وعلى بعض مثل الوادي الواسع وأخرج أبو نعيم عن سهل بن عبد الله التستري قال من دق الصراط عليه في الدنيا عرض عليه في الآخرة ومن عرض عليه الصراط في الدنيا دق له في الآخرة

(الثاني) تقدم ان الصراط مخلوق الآن وقل في كثير الاسرار عن بعض أهل العلم أنه يجوز ان يخلق الله تعالى حين يضرب على متن جحيم ويجوز ان يكون خلقه حين خلق جحيم ونحوه في كلام القاضي عياض قال الحلبي من الشافية لم يثبت أنه يبقى الى خروج عصاة الموحدين من النار فيجوزنها عليه الى الجنة ويحتمل انه يزال ثم يباد لهم أولا يباد أو تصد به الملائكة الى السور التي في الاعراف قال البدر الزركشي ومن الحكمة في الصراط ورفته ان يظهر للمؤمنين من عظيم فضل الله تعالى النجاة من النار وتبصر الجنة أمر لقلوبهم بعد ولينحسر الكافر بفوز المؤمنين بعد اشتراكهم في العبور

(الثالث) من الحرافات الباردة زعم من زعم ان ماهية الصراط شجرة من شجر جفون مالك خازن النار فهو كلام تنبوعه السامع ويكذبه كل سامع وان قل له المحافظ برهان الدين الحلبي فلا ينبغي ان يلتفت اليه ولا يعول عليه والله تعالى أعلم



(ثم) اجزم بعد البعث والتشور وأخذ الصحف والمروء بثبوت (حوض) النبي (المصطفى) نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه حق ثابت باجماع أهل الحق وقال تعالى (انا أعطيناك الكوثر) قال المحافظ جلال الدين السيوطي في كتابه البدور السافرة ورد ذكر الحوض من رواية بضعة وخمسين صحابيا منهم الحفاظ الاربعة الراشدون وحفاظ الصحابة المكثرون وغيرهم رضوان الله عليهم أجمعين ثم ذكر الاحاديث عنهم واحداً واحداً والله أعلم

قال القرطبي ذهب صاحب القوت الى أن الحوض بعد الصراط قال والصحيح انه قبله وكذا قال النزالي ذهب بعض السلف الى أن الحوض يورد بعد الصراط وهو غلط من قائله قال القرطبي والمعنى يقتضي تقديم الحوض على الصراط فان الناس يخرجون من قبورهم عطاشا فناسب تقديمه لحاجة الناس اليه قال ابن عباس رضي الله عنهما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوقوفين يدي الله تعالى هل فيه ماء قال «أى والقي نفسي يده ان فيه ماء وان أولياء الله ليردون الى حياض الانبياء عليهم السلام» ورجح القاضي عياض ان الحوض بعد الصراط وان الشرب منه يقع بعد الحساب والنجاة من النار وقال ابن حمدان في عقيدته يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط انتهى وقال المحافظ ابن حجر ظاهر الاحاديث ان الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها فلو كان قبل الصراط لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر فيه قال واماما أورد عليه من ان جماعة يدفنون عن الحوض بعد ان يروه ويذهب بهم الى النار فجوابه أنهم يقيمون من الحوض بحيث يرونه ويرون ٧ يدفنون في النار قبل ان يخلصوا من بقية الصراط وقتل القرطبي في التذكرة ن النبي صلى الله عليه وسلم حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والثاني في الجنة

وكلاهما يسمى كوثرا والكوثر في كلام العرب الخير الكثير قال الجلال السيوطي
وقد ورد التصريح في حديث صحيح عند الحاكم وغيره بأن الحوض بضم الصراط
فان قيل اذا خلصوا من الموقف دخلوا الجنة فلم يحتاجوا الى الشراب منه فالجواب
بل يحتاجون الى ذلك لانهم محبسون هناك لاجل المظالم فكان الشرب في
موقف القصاص ومحتمل الجمع بأن يقع الشرب من الحوض قبل الصراط تقوم
وتأخيره بعده لآخرين بحسب ما عليهم من الذنوب والاوزار حتى يهذبوا منها
على الصراط ولعل هذا أقوى انتهى قال العلامة الشيخ مرعي في بهجة وهذا في
غاية التحقيق جامع لقولين وهو دقيق انتهى قال القرطبي في التذكرة ولا يخلط
بإياك أو يذهب وهمك الى ان هذا الحوض يكون على وجه هذه الارض وإنما
يكون وجوده على الارض المبدة على مسافات هذه الاقطار وفي المواضع التي تكون
بدلاً من هذه المواضع في هذه الارض وهي أرض يضاء كالفضة لم يسفك عليها دم
ولم ينظم على ظهرها أحد قط . أخرج الشيخان وغيرهما من حديث عبد الله بن عمرو بن
الناص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «حوضي مسيرة شهر
ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكبرانه كنجوم السماء من شرب
منه لا يظلم أبدا» وفي رواية «حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء وماؤه أبيض
من الورد» وهي عندهما أيضا وأخرج الامام أحمد بسند صحيح وابن حبان
في صحيحه والهيثم للامام أحمد عن أبي امامة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال «ان الله وعدني ان يدخل من أمتي الجنة سبعين ألفا بغير حساب» قال
يزيد بن الاخش وأخبرني ما أولئك في أمتك الا كالباب الاصب في القباب قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم «قد وعدني سبعين ألفا مع كل ألف سبعين ألفا
وزادني ثلاث خيات» قال فما سمة حوضك يا رسول الله قال «كأن عندني
عمان وأوسع وأوسع» يشبر يده قال فيه شعبان ضم الميم والعين المهمة بينهما مثمة
وآخره موحدة هومسيل الماء من ذهب وقضة قال فاء حوضك يا نبي الله قال «أشد
ياضا من اللبن وأحلى من العسل وأطيب رائحة من المسك من شرب منه شربة
لم يظلم أبدا ولم يسود وجهه أبدا» ومن ثم قال «فيا هنا» قال في القاموس الحناء

والمأنا ما أتاك بلا مشقة وقد بقي وهو هنا وهناك في الطام بيننا وبينه وبيننا
هنا وهناك وهناك ما أتته العافية وهو في سائر كأنه يقول أيها الشراب الساتع
المني الآتي بلا مشقة أقبل (المن) أي على شخص من ذكر أرايتي (به) أي
بسبب الشرب منه (قال) أي أعطي قال قاله ينولها إذا أعطاه قال في القاموس التوال
والناقل الطاء ونقلت له وبها أوله وبه نكت وأنتها ياء ونولته ونولت عليه وله أعطيت فيه
متعلق بنال (الشفاء) من غلظ ذلك اليوم والشفاء هو الدواء والجمع أشفيه وجمع الجمع
أشاف يقال شفاه شفيه براد وطلب له الشفاء كأشفاه كما في القاموس ففي حديث أبي
ابن كعب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ما الخوض قال «والذي
قسي يده أن شربه أبيض من اللبن وأحلا من العسل وأبر من الثلج وأطيب ريحا
من المسك وأنته أكثر عددا من النجوم لا يشرب منه إنسان قطنا أبدا ولا يصرف
عنه إنسان فيروى أبدا» رواه ابن أبي عمير وغيره ففي هذا الحديث أن من لم يشرب
من حوضه صلى الله عليه وسلم من أمته لا يزال متصفا بده الثناء أبدا وروى نحوه
اليزار والطبراني من حديث أنس مرفوعا وفيه من شرب منه شربة لم يظلم أبدا
ومن لم يشرب منه لم يروأبدا وأخرج الطبراني أيضا نحوه في الأوسط من حديث
أبي سعيد الخدري مرفوعا وفي ذلك عدة أحاديث

﴿عنه يناد المقتري كما ورد ومن فطيل السلامه لم يرد﴾

(عنه) أي عن حوض النبي صلى الله عليه وسلم وعن الشرب منه (بزيادة) بضم التحتية وفتح الدال المعجمة فدل مهمة قبله ألف مضي لا لم يسم فاعله أي يطرد ولساق ومدفع دفاعينا قال في القاموس القود السوق والطرود والدفع كالزيادة (المقترى) نائب الفاعل من القرية بكسر القاء الكذب يقال فري فرياً وفرا وفراوا فرياً ففرياً ففرياً إذا كذب وهو احتمال منهومته (ولا يأتين يبتان يفترينه) وفي الحديث «من أفرى أفرى إن يري الرجل عينه ما لم يريا» قال فري جمع فرية وهي الكذبة وأفرى أفضل منه لانتفضيل أي أ كذب الكذبات إن يقول رأيت في النوم كذا ولم يكن رأى شيئاً لأنه كذب على الله لأنه هو القوي يرسل ملك الرؤيا ليريه المنام والحاصل أن من القدين ينادون عن الحوض جنس المقترين على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم

من المحدثين في الدين من الروافض والخوارج وسائر أصحاب الأهواء والبدع
المضلة وكذلك المسرفون من الظلمة المفرطون في الظلم والجور وطمس الحق كذلك
المتهمون في ارتكاب الناهي والمطلون في اقتراف المعاصي قد أخرج مسلم في
صحيحه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال أغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم اغفائة
ثم رفع رأسه متبهما فقال «أنا أنزلت علي آتفا سورة قرأ (بسم الله الرحمن الرحيم
أنا أعطيتك الكوثر) حتى ختمها قال «هل تدرون ما الكوثر - قالوا الله ورسوله أعلم
قال - هو نهر أعطانيه يري في الجنة علي خير كثير ترد عليه أمي يوم اقيامة آتيه عدد
الكواكب يخرج البعد منهم فأقول يارب انه من أمي فيقال انك لا تدري ما أحدث
بك» وأخرج الطبراني عنه عروفا أعطيت الكوثر قلت يا رسول الله وما الكوثر
قال نهر في الجنة عرضه وطوله ما بين المشرق والمغرب لا يشرب منه أحد فيظأ
ولا يتوضأ منه أحد فيشعث لا يشربه من اخضر ذمتي ولا من قتل أهل بيتي» وأخرج
مسلم في صحيحه من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه انه رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال «يردون علي الحوض أقوام فيختلجون دوني فأقول رب أصحابي يرب
أصحابي فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بك» وأخرج ابن أبي عاصم في السنة عن
ريحان بن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمير المؤمنين الحسن بن علي رضوان الله عليهما انه
قال لماوية أنت السباب ليلي اما والله ليردن علي الحوض وما أراك ترده فتجده
مشر الا زار على ساق يندود عنه لا ياتي التاهون ذود غرية الابل قول الصادق
المصدوق وقد خاب من اقربى وأخرج الطبراني وابن حبان والحاكم وصححه عن
خباب رضي الله عنه انه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «سيكون امرأ من بني
فلا تصد قوم بكذبهم ولا تمينهم على ظلمهم فمن قل لن يرد علي الحوض» وأخرج
البخاري ومسلم وغيرهما من طريق أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «أنا فرطكم على الحوض
من ورد شرب ومن شرب لم يظأ أبدا ويردن علي أقوام أعرضهم ويعرفوني ثم يحل
يني وينهم» قال أبو حازم فسمع الثعالب بن أبي عيش وأنا أحدث هذا الحديث
قال هكذا سمعت سهلا يقول قلت نعم قال وأنا أشهد على أبي سعيد الخدري

صحته يزيد «إنهم مني فيقال إنك لا تدري ما عملوا بملك فأقول سحقا سحقا لمن بدل
بمدي» وأخرج الامام أحمد والطبراني والبيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «أنا فرطكم على الحوض فمن ورد أقطع ويحيا
بأقوام فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يا رب بملك مرثدين على أعقابهم»
وأخرج الحكيم في نوادر الاصول عن عثمان بن مظعون رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال «يا عثمان لا ترغب عن سنتي فمن رغب عن سنتي فمات
قبل أن يتوب ضربت الملائكة وجهه عن حوضي يوم القيامة» وأخرج الترمذي
والحاكم عن كعب بن عجرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج
عليهم وقال «إنهم سيكون بمدي أمراء فمن دخل عليهم فصدقهم بكذبهم وأعانهم
على ظلمهم فليس مني ولست منه وليس يوارى علي الحوض ومن لم يدخل عليهم
ولم ينههم على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم فهو مني وأنا منه وهو وارد على الحوض»
وأخرج الطبراني من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال «ليرفن لي رجال من أصحابي إذا رأيتم اختلجوا دوني فأقول أصحابي فيقال
إنك لا تدري ما أحدثوا بملك» فهذا معنى قوله (كما ورد) ذلك في الأحاديث
النبوية مما ذكرنا وما لم نذكر وقد أخرج البخاري ومسلم حديث ابن مسعود
رضي الله عنه بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا فرطكم على الحوض وليرفن
الي رجال منكم إذا أهويت اليهم لآوولهم اختلجوا دوني فأقول أي رب أصحابي
فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بملك» وفيها من حديث أنس رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليردن على الحوض رجال ممن صاحبي حتى إذا
رفوا الي اختلجوا دوني فلا قولن أي رب أصحابي أصحابي فيقال لي إنك
لا تدري ما أحدثوا فأقول سحقا لمن بدل بمدي» وفي الصحيحين من حديث أبي
هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال «يرد علي يوم القيامة من أصحابي
أو قال من أمتي فيحطون عن الحوض فأقول يا رب أصحابي فيقول أنه لا علم لك
بما أحدثوا بملك إنهم ارتدوا على أديارهم التمهري» وفي رواية فيحطون قال في جامع
الاصول اختلجوا إذا استلبوا وأخذوا بسرعة وقوله فيحطون يعني مينا لمسهول أي

يدفون عن الماء ويطردون عن وروده اذا كان بالحاء المهمة ومن رواه بالجسم هو من الجلاء وهو النبي عن الوطن وهو راجع الى الطرد وفي رواية عند البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «يئانا قاتم على الحوض اذا زمرة حتى اذا عرفهم اخرج رجل من بيني وبينهم قال هلم قلت الى أين قال الى النار والله قلت ماشأهم قال اتهم قد ارتدوا على أدبارهم القهقري ثم اذا زمرة أخرى حتى اذا عرفهم خرج رجل من بيني وبينهم قال هلم قلت الى أين قال الى النار والله قلت ماشأهم قال اتهم ارتدوا على أدبارهم فلا أراه يخلص منهم الا مثل حمل النمل» وفي رواية لمسلم «وليصدن عني طائفة منكم فلا يصلون فأقول يارب هؤلاء أصحابي فيجيني ملك فيقول وهل تدري ما أخذوا بملك» وعند مسلم أيضا من حديث عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم قال «فوالله ليمططن دوني رجال فلا قولن أي رب مني ومن أمي فيقول املك لا تدري ما أخذوا بملك ما زالوا يرجون على أعقابهم» وفي الصحيحين من حديث أسماء بنت الصديق رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اني على الحوض اقتر من يرد علي منكم وسيؤخذ ثمن دوني فأقول يارب مني ومن أمي - وفي رواية - فأقول أصحابي فيقال هل شعرت ما عملوا بملك فوالله ما يرحوا يرجون على أعقابهم» وفي ذلك أحاديث كثيرة جدا قال القرطبي قال علماؤنا كل من ارتد عن دين الله وأحدث فيه مالا يرضاه الله ولم يأذنه فهو من المطرودين عن الحوض وأشد مطردا من خالف جماعة المسلمين كالحوارج والروافض والمعتزة على اختلاف فرقهم فهؤلاء كلهم مبدلون وكذا الظلة المسرفون في الجور والظلم وطمس الحق واذلال أهله والمعلنون بكبائر الذنوب المستخفون بالمعاصي وجماعة أهل الزينج والبدع ثم الطرد قد يكون في حال وبقرون بعد المغفرة ان كان التبديل في الاعمال ولم يكن في العقائد قال وقد يقال ان أهل الكباثر يردون ويثرون واذا دخلوا النار بعد ذلك لم يذبوا بالعطش انتهى فأهل البدع مطرودون عن حوض النبي صلى الله عليه وسلم ومردودون عن الشرب منه (ومن) أي وأي شخص من هذه الامة من ذكر واتى (نحنا) أي قصد يقال نحاه ينحوه وينحاه قصده كاتبعاه (سبل) بضم السين المهمة ككتب جمع سبل وهو الطريق وما وضع

منه وجهه مع أن الطريق الحق واحد باعتبار خصاله وشبه المتوصل منها إليها (السلامة) من الكلمات الجامعة لجيري الدنيا والآخرة قال في القاموس السلامة البراءة من العيوب يعني أن من نهج منهج الحق وسلك طريق السنة وسلم من البدع وكبائر الذنوب فإنه يرد على حوض النبي صلى الله عليه وسلم ويشرب منه ولم يرد عن الشرب منه ولم يطرود عن الورد عليه كما يفهم من الأحاديث المارة والله التوفيق

﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) اختلفت الروايات في تحديد الحوض وتقديره اختلافا كثيرا في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما انه سيرة شهر وزوايا مساواة في رواية عند الامام أحمد أن الحوض كما بين عدن وعمان وفي رواية في الصحيحين ما بين صنعاء والمدينة وفي رواية لهما أيضا ما بين المدينة وعمان وفي رواية ما بين أيلة ومكة وعند ابن ماجه ما بين المدينة الى بيت المقدس وفي رواية ما بين جرباه واخرج وفي رواية ما بين أيلة وصنعاء البين وهو في الصحيحين قال في جامع الاصول عن كون حوضه صلى الله عليه وسلم ما بين جنبيه كما بين جرباه واخرج رواه البخاري ومسلم وأبو داود وقال بعض الرواة هما قرنتان بالشام بينهما سيرة ثلاث ليال وفي فقط ثلاثة أيام قال في القاموس وجرباه قرية ينجب أخرج وغلط من قال بينهما ثلاثة أيام وأما الوم من رواية الحديث من اسقاط زيادة ذكرها الدارقطني وهي ما بين ناحيتي حوضي كما بين المدينة وجرباه واخرج اتعنى وفي مسلم والترمذي مثل ما بين عدن الى عمان البقاء قال بعض العلماء وهذا الاختلاف والاضطراب لا يوجب الضعف لانه من اختلاف التقدير والتحديد لا من الاختلاف في الرواية لان ذلك لم يقع في حديث واحد فيمد اضطرابا وإنما جاني في أحاديث مختلفة عن غير واحد من الصحابة وقد سمعوه في مواطن متعددة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمثل لكل قوم الحوض بحسب ما يعلم المتكلم ويفهم السائل وبحسب ما ينسج له صلى الله عليه وسلم من العبارة ويحدد الحوض بحسب ما يفهم المخاضرون من الإشارة قال الحافظ ابن حجر هذا الاختلاف المتباعد القبي يزيد

قارة على ثلاثين يوما ويقص الى ثلاثة أيام لا يصلح أن يكون من ضرب المثل في التقدير لانه انما يكون بما يتقارب . ورد عليه بأن روايه "ثلاثة" أيام اعترف هو نفسه بأنها غلط فلا يتوجه الاعتراض بها وقال النووي ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة فالأكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة وقال بعضهم يحل القصير على العرض والطويل على الطول قلت ويرد هذا زواياه سواء وأوضح من هذا ما في رواية ملوه وعرضه سواء وقال بعضهم بل سبب الاختلاف ملاحظة سرعة السير وعلمها قد عهد في الناس من قطع مسافة عشرة أيام في ثلاثة أيام وعكسه وأكثر من ذلك وأقل والله أعلم

(الثاني) خالفت المعتزة فلم قل بآيات الحوض مع ثبوته بالسنة الصحيحة الصريحة فكل من خالف في اثباته فهو مبتدع وأما ثبوته بالقرآن فاحتمال وليس بصريح وأما قوله تعالى (انا اعطيناك الكوثر) فيه اختلاف هل هو الحوض أو الخير الكثير أو النهر الذي في الجنة لكن الحوض ثابت بالسنة المتواترة وظاهر الكتاب فنكره زائغ عن الصواب مستحق للطرود والعذاب ويكفيه من الحزبي والتكالي أنه يفاد عنه ويطرود ويمنع من الشرب منه ويرد وقد أخرج أبو داود عن أبي طالب قال شهدت أبا برزة رضي الله عنه دخل على عبدالله بن زياد فحدثني فلان سمع مسلم وكلابي الساطق راها قال أن محمديكم هذا المحدث فقهها الشيخ قال ما كنت أحب أني ألقى في قوم يبروني بصحة محمد صلى الله عليه وسلم قال عبيد الله أن صحبة محمد لكم زين غير شين ثم قال انما بعث اليك لأسألك عن الحوض هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر فيه شيئا قال أبو برزة رضي الله عنه لا مرة ولا مرتين ولا ثلاثا ولا أربعا ولا خفا فن كذب به فلا سقاء الله منه ثم خرج مضيا

(الثالث) جاء في الاخبار أن لكل نبي حوضا فخرج الرافضي من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن لكل نبي حوضا رده أمته وأنهم يباهون بهم أكثر واردة واني أرجو أن أكون أكثرهم واردة وورد في بعض الأخبار أن لكل نبي حوضا الا صالحا عليه السلام فإن حوضه

ضرع ناقته والله أعلم

﴿فكن مطيعا واقف أهل الطاعة في الخوض والكوثر والشفاعة﴾
 ﴿فكن﴾ أيها الناظر لطفاي السامع لكلامي ﴿مطيعا﴾ لما جاءت به الأخبار
 وصحت بمقتضاه الآثار من صريح المنقول وصحيح المنقول ﴿واقف﴾ أمر من
 قوته قنوا وقنوا تبته كفتبه واقفته أي اتبع في اعتقادك واقصد في نهجك
 وارتدادك ﴿أهل الطاعة﴾ من فرقة أهل السنة والجماعة قائما الفرقة الناجية
 والمصابة التي لكل فوز راجية والطاعة اسم من أطاعه يطيعه فهو مطيع وطاع له
 يطوع ويطيع فهو طائع أي اذعن واقاد والاسم الطاعة وقيل طاع اذا اقاد
 وأطاع اذا اتبع الامر ولم يخالفه ﴿في﴾ اعتقاد اثبات ﴿الخوض﴾ الذي تقدم
 ذكره بالأحاديث الصحيحة والنصوص الصريحة وتقدم دعاء الصحابي على من
 كذب به ان الله لا يبقيه منه ومر في الاحاديث لمن أحدث في هذا الدين
 لا يبق منه وكفى بانهكار السنة الصحيحة الصريحة حدا وبعدة ﴿و﴾ اقف أهل
 السنة والجماعة في اثبات ﴿الكوثر﴾ وهو فوعل من الكثرة والواو زائدة ومعناه
 الخير الكثير قال النبي صلى الله عليه وسلم وقد مثل ما الكوثر «ذاك نهر أعطانيه الله
 عز وجل - يعني في الجنة - أشد يابضا من اللبن وأحلا من العسل فيه طير أعناقها كلعناق
 الجزر» قال عمر رضي الله عنه ان هذه لناعمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أكلتها
 أنعم منها» رواه الترمذي وقال حديث حسن وفي صحيح البخاري عن أنس رضي
 الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «يئنا انا أسير في الجنة اذا بنهر حافتاه
 قباب القو لو المجرى قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك
 قال فضرب الملك يده فاذا طيبه مسك أذفر» وفي صحيح مسلم من حديث المختار
 ابن قنل عن أنس أيضا رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الكوثر
 نهر في الجنة وعدني به ربي عز وجل» وفي الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الكوثر نهر في الجنة حافتاه من ذهب
 ومجره على النور والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلا من العسل وأبيض
 من الثلج» قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال الامام الحق ابن القيم في

كتاب (حادي الأرواح إلى منازل الأفراس) عن مجاهد في قوله تعالى (أنا أعطيناك الكوثر) قال الخبير الكثير قال وقال أنس بن مالك رضي الله عنه نهر في الجنة وقالت عائشة رضي الله عنها نهر في الجنة ليس أحد يدخل أصبعه في أذنيه إلا سمع خربير ذلك النهر قال الإمام ابن القيم وهذا معناه والله أعلم أن خربير ذلك النهر شبه الخربير الذي يسمعه حين يدخل أصبعه في أذنيه انتهى وجاء في التفسير أن الكوثر القرآن والنبوة والكوثر في غير هذا الرجل الكثير المعطاء كما في النهاية

أقرب أهل الطاعة واتسع أهل السنة والجماعة في (الشفاعة) وهي لغة الوسيلة والطلب وعرفا سؤال الخير الكثير كذا عرفها بعضهم والحق أنها مشتقة من الشفع الذي هو ضد الزور فكان الشافع ضم سؤاله إلى سؤال المشفوع له من شفع يشفع بفتح العين المهمة شفاعته فهو شافع وشفيع والمشفع بكسر الفاء الذي يقبل الشفاعته والمشفع الذي قبل شفاعته

واعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم شفاعات (الأولى) الشفاعات العظمى التي يشفع فيها لأهل الموقف حتى يقضى بينهم بعد أن يتدافعا الأنبياء أصحاب الشرائع آدم إلى نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وهي المقام المحمود وقد وردت عن حديث الصديق الأعظم وأنس وأبي هريرة وابن عباس وابن عمر وحذيفة وعقبة بن عامر وأبي سعيد الخدري وسلمان الفارسي هو لا يورد أمر الشفاعات في أحاديثهم مطولا ويورد مختصرا من حديث أبي بن كعب وعبادة بن الصامت وجابر بن عبد الله وعبد الله بن سلام وغيرهم رضي الله عنهم فأخرج الإمام أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجتمع المؤمنون يوم القيامة فيلهبون لذلك اليوم فيقولون لو استشفعنا ربنا حتى يريحنا من مقامنا هذا فيآبون آدم فيقولون يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده وأسجدك ملائكته وعلك اسماء كل شيء فاشفع لنا إلى ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا فيقول لهم آدم لست هاكم ويذكر ذنبه الذي أصاب فيستحي ربه من ذلك ويقول ولكن اتوا نوحا فإنه أول موصول بشه الله إلى الأرض فيآتون نوحا فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته سؤاله ربه ما يس له به علم فيستحي ربه من ذلك ولكن

اثنوا ابراهيم خليل الرحمن فيآونه فيقول لست هنا كم ولكن اثنوا موسى عبدا
كله الله وأعطاه التوراة فيآون موسى فيقول لست هنا كم ويذ كر لهم النفس
التي قتل بنيرحق فيستحي ربه من ذلك ولكن اثنوا عيسى عبدا لله ورسوله
وكلمته وروحه فيآون عيسى فيقول لست هنا كم ولكن اثنوا محمدا عبدا غفر الله
ماقدم من ذنبه وما تأخر فيآوني فأقوم فأشي بين ساطين من المؤمنين حتى
استأذن على ربي فاذا رأيت ربي وقعت ساجدا فيدعني ماشاء الله ان يدعني ثم قال
ارفع محمد قل يسمع واشفع تشفع وصل تسله فأرفع رأسي فأحمده بتحميد يملئني
ثم أشفع الحديث وأخرج الامام أحمد بسند صحيح عن أنس رضي الله عنه أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال «اني لقاتم انتظار متى يمر الصراط اذ جاءني عيسى
فقال هذه الانبياء قد جاءتك يا محمد يسألونك ويدعون الله ان يفرق بين جميع
الاسم الى حيث يشاء الله الى غير ما هم فيه فالخلق ملجئون بالرق فأما المؤمن
فهو عليه كالزكوة وأما الكافر فينشأ الموت فقال انتظار حتى أرجع اليك فذهب
نبي الله صلى الله عليه وسلم فقام تحت العرش فلقني ما لم يلق ملك مصطفي ولا نبي
مرسلي فأوحى الله الى جبريل ان اذهب الى محمد وقل له ارفع رأسك تسله
واشفع تشفع الحديث وأخرج الترمذي والبيهقي عن أنس رضي الله عنه قال قل
رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا أول الناس خروجا اذا بنوا وخطيبهم اذا أنصتوا
وقائدهم اذا وفدوا وشافهم اذا حبسوا ومبشرهم اذا أيسوا لواء الكرم يدي
ومقاتيح الجنة يمشي يدي وأنا أكرم ولما آدم يمشي على ربي ولا تخز يطوف على
ألف خادم كلهم القو المكنون» وروى الامام أحمد والبخاري وابن حبان
في صحيحه من حديث الصديق الاعظم رضي الله عنه نحو حديث أنس في
مراجعتهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال اسحق بن ابراهيم يعني الامام ابن
راهبه هذا أشرف الحديث وقدروى هذا الحديث عدة عن النبي صلى الله عليه
وسلم وعند البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه انه صلى الله
عليه وسلم قال «ناسيد الناس يوم القيامة وهل تدرون مم ذلك يجمع الله الاولين
والآخرين في صيد واحد يسمهم الداعي وينتظم البصر ولانهم منهم الشمس فيلنغ

الناس من النعم والكرب مالا يطيعون ولا يحملون فيقول الناس ألا ترون إلى ما أنتم فيه إلى ما قد بلغتكم ألا تنظرون إلى من يشفع لكم إلى ربكم فيقول بعض الناس لبعض أيكم آدم فيأوته فيقولون يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده وفتح عليك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك وأسكنك الجنة ألا تشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه وما بلغتنا يقول إن ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وأنه ناني عن الشجرة فصيت نفسي قسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى نوح فيجلبهم على إبراهيم وإبراهيم على موسى وموسى على عيسى وعيسى يقول اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى محمد فيأتوني فيقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم الأنبياء وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى مانحن فيه فأنتلقى قاتني تحت العرش فأقع ساجدا لربي ثم يفتح الله علي من محامده وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتح على أحد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه واشفع تشفع فارفع رأسي فأقول آمين يارب فيقال يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب اليمين من أبواب الجنة وم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب ثم قال والقي نفسي بيده إن ما بين المصرعين من مصارع الجنة كما بين مكة وهجر أو كما بين مكة ومصرى وأخرج الامام أحمد وأبو يعلى من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا نحوه وفيه أنهم يأتون عيسى بعد آدم ونوح وإبراهيم وموسى عليهم السلام فيقولون لعيسى عليه السلام اشفع لنا إلى ربك فليقبض يتنا فيقول أني لست هناكم أني اتخذت الها من دون الله وأنني لا يهمني اليوم الا نفسي ولكن إن كل متاع في وعاء مختوم عليه أكلن يقدر على ما في جوفه حتى يفض الخاتم فيقولون لا فيقول إن محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين قد حضر اليوم وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتوني فيقولون يا محمد اشفع لنا إلى ربك فليقبض يتنا فيقول أنا لما حتى يأذن الله لمن يشاء ويرضى فإذا أراد الله أن يصدع بين خلقه نادى متاد أين أحمد وأمته فتحن الآخرون الاولون نحن آخر الامم وأول من يحاسب فتخرج لنا الامم عن طريقنا فتمضي غرا محجلين من أثر الطهور فتقول الامم كادت

هذه الامة ان تكون أنبياء كلها فتأتي باب الجنة فأخذ بحلقة الباب فأقرع الباب فيقال من أنت فيقول أما محمد الحديث وفيه يا محمد ارفع وأسلك وسل تسله وقل يسمع واشفع تشفع وفي صحيح البخاري من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن السلس يصيرون يوم القيامة جن كل أمة تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع لنا حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذلك يوم يبعث الله مقاما محمودا

﴿ فوائد ﴾

(الاولى) هذه الشفاعة العامة التي خص بها نبينا صلى الله عليه وسلم من بين سائر الانبياء هي الرادة بقوله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة فتسجل كل نبي دعوته واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي وهذه الشفاعة لأهل الموقف إمامي لأجل حسابهم ويرلحوا من الموقف كما قاله القرطبي في تذكرته قال وقوله في حديث أبي هريرة يا محمد أدخل من أمتك من لأحساب عليهم من الباب الايمن يدل على أنه شفع فيما طلب من تسجيل حساب أهل الموقف فإنه لما أمر بأدخال من لأحساب عليه من أمة قد شرع في حساب من عليه حساب من أمة وغيرهم وكان طلب هذه الشفاعة من الناس غلط ثم يلهمون. وذكر ابن بركان في الارتداد ان النبي يلهم على ذلك رموس الحشر وم رؤساء اتباع الرسل قال الحافظ السيوطي وحديث لكل نبي دعوة النخ متواتر ورد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه الشيخان ومن حديث أنس وجابر رضي الله عنهما أخرجهما مسلم وعلم الله بن عمرو وعبادة بن الصامت وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهم أخرجهما الإمام أحمد وعبد الرحمن بن أبي عقيل رضي الله عنه أخرجه البزار والبيهقي وحكمة إلهام الناس التردد إلى غير النبي صلى الله عليه وسلم قبله ولم يلهموا المحبي إليه من أول وهلة لاظهار فضله وشرفه صلى الله عليه وسلم وأما ما ذكره أبو حامد النزالي في كتابه كشف علوم الآخرة ان بين اتيان أهل الموقف آدم وتياتهم نوحا ألف سنة وكذا بين كل نبي ونبي قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري لم أقف لذلك على أصل قال وقد أكثر في هذا الكتاب من إيراد أحاديث لأصل لما فلا يفتقر شيء منها انتهى

(الثانية) شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم نوع من السعيات وردت بها الآثار حتى بلغت مبلغ التواتر المعنوي وانفذ عليها اجماع أهل الحق من السلف الصالح قبل ظهور المبتدعة لكن هذه الشفاعات العظمى جمع عليها لم ينكرها أحد ممن يقول بالحشر اذ هي للراحة من طول الوقوف حين يتمنون الانصراف من موقفهم ذلك ولو الى التار

(الثالثة) سئل القاضي جلال الدين البلقيني من حكم سجود النبي صلى الله عليه وسلم من حيث الوضوء فأجاب بأنه باق على طهارة غسل الموت ويحتل وهو الاصح بأن أمور الآخرة ليست كالحكم الدنيا اذ الآخرة ليست بدار تكليف فلا يتوقف السجود فيها على وضوء والله أعلم

﴿ قائمها ثابتة للمصطفى كغيره من كل أرباب الوفا ﴾

﴿ من علم كالرسل والابرار سوى التي خصت بذ الانوار ﴾

﴿ قائمها ﴾ أي الشفاعات العظمى وغيرها من سائر الشفاعات الآتي ذكرها

﴿ ثابتة ﴾ بالنقل الصحيح بل التواتر ﴿ ا ﴾ لنبي ا ﴿ لمصطفى ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ ك ﴾ ما انها ثابتة ا ﴿ غيره ﴾ أي غير نبينا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم ﴿ من كل أرباب ﴾ أي أصحاب ﴿ الوفا ﴾ بامثال الاوامر والانتها عن الزواجر ثم أخذ في بيان ما أجل من أرباب الوفا بقوله ﴿ من عالم ﴾ عامل بعلمه معلم لغيره وهم الرابونيون وهؤلاء ورثة الانبياء هؤلاء كانوا في الدنيا بالادلة والصلح كذاك ينعونهم بالشفاعة لهم عند المولى الجواد الكريم فيقبل شفاعاتهم ويهيئ درجاتهم ﴿ كالرسل ﴾ جمع رسول وهو من أوحى اليه بشرع من نبي آدم وأمره ببلغيه وكذا الانبياء وهم ينبي الرسل والانبياء خواص الخلق من نبي آدم ﴿ والابرار ﴾ جمع بار وهم الاخياء الاخيار

والحاصل انه يجب ان يستمدان غير النبي صلى الله عليه وسلم من سائر الرسل والانبياء والملائكة والصالحين والشهداء والصدقيين والاولياء على اختلاف مراتبهم ومقاماتهم عند ربهم يشفون ويقدروا جاههم ووجاهتهم يشفون ثبوت الاخبار

بذلك وترادف الآثار على ذلك وهو أمر جائز غير مستحيل فيجب تصديقه
والقول بموجبه ثبوت الدليل قد قال صلى الله عليه وسلم «أنا أول شافع وأول مشفع»
روى هذا المفظ أبو هريرة رضي الله عنه أخرجه مسلم وجامع بن عبد الله رضي
الله عنهما أخرجه البيهقي وعبد الله بن سلام رضي الله عنه أخرجه البيهقي أيضا وأما
حديث ابن مسعود رضي الله عنه عند البيهقي قال يشفع فيكم رابع أربعة جبريل
ثم إلهيم ثم موسى أوعيسى ثم فيكم لا يشفع أحد في أكثر مما يشفع فيه فيكم
ثم الملائكة ثم التيون ثم الصديقون ثم الشهداء قال البخاري كذا قال أبو الزعراء
عن ابن مسعود ولا يتابع عليه والمشهور أنه صلى الله عليه وسلم أول شافع وكذا
قال غير البخاري من أئمة الحفاظ والله أعلم

وأخرج ابن ماجه والبيهقي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وأخرجه البزار
وفي آخره ثم المؤذون وأخرج الطبراني في الكبير والبيهقي عن ابن مسعود رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لدخلن الجنة قوم من المسلمين قد
حبوا في النار برحمة الله وشفاعة الشافعين» وأخرج الامام أحمد والبيهقي من
حديث حذيفة بن عاصم وأخرج الطبراني في الاوسط عن أنس رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم «يشفع الله آدم يوم القيامة من جميع ذريته في ما تألف
ألف عشرة آلاف ألف» وأخرج ابن أبي عاصم والاصباني عن أبي امامة رضي
الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يماء بالماء والماء فيقال له ما بداخل
الجنة ويقال له ما قف حتى تشفع للناس» وأخرج البيهقي من حديث جابر مثله
وزاد في آخره بما أحسن أديهم وأخرج الديلمي من حديث ابن عمر رضي الله
عنهما مرفوعا يقال له ما اشفع في تلامذك ولو بلغ عدد نجوم السماء وأخرج أبو
داود وابن حبان عن أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «الشيد
يشفع في سبعين من أهل بيته» وأخرج الامام أحمد والطبراني مثله من حديث عبادة
بن الصامت والترمذي وابن ماجه مثله من حديث مقدم بن معدي كرب وأخرج
البزار والبيهقي بسند صحيح عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ان الرجل «يشفع في ائرجل والرجلين والثلاثة يوم القيامة» وأخرج الترمذي والحاكم وصححه والبيهقي عن عبد الله بن أبي الجعد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ليدخل الجنة بشفاعته رجل من أمي أكثر من بني تميم» قالوا سواك يا رسول الله قال سواي قال القرطبي قال انه عثمان بن عفان رضي الله عنه وأخرج البيهقي عن الحسن مرفوعا «ليدخل الجنة بشفاعته رجل من أمي أكثر من ربيعة ومضر» والحاكم وصححه والبيهقي عن الحارث بن قيس مرفوعا «ان من أمي من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من مضر وان من أمي من سيظم النار حتى يكون أحد زواياها» وأخرج الامام أحمد مثله من حديث أبي هريرة وهذا مثله من حديث أبي هريرة وأخرج الامام أحمد والطبراني والبيهقي بسند صحيح عن أبي امامة رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول «ليدخل الجنة بشفاعته رجل ليس بنبي مثل الحسين ربيعة ومضر» وأخرج الترمذي وحسنه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان من أمي لرجلا يشفع الرجل منهم في القمام من الناس فيدخلون الجنة بشفاعته ويشفع الرجل منهم لقيلة فيدخلون الجنة بشفاعته ويشفع الرجل منهم لرجل وأهل بيته فيدخلون الجنة بشفاعته» وأخرج الطبراني عن ابن مسعود رضي الله عنه قال «لا تزال الشفاعة بالناس وهم يخرجون من النار حتى ان ابليس الابليس ليتناول لها رجاء ان تصيبه» وأخرج البزار عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «الحاج يشفع في أربعمائة من أهل بيته»

والحاصل ان الناس شفاعات بقدر أعمالهم وعلو مراتبهم وقربهم من الله تعالى والقرآن يشفع لاهله والاسلام يشفع لاهله والحجر الأسود يشفع لمسكنه ولكن لا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وبالله التوفيق (سوى) الشفاعات (التي خصت بنبي) أي بصاحب (الانوار) نبينا المختار صلى الله عليه وسلم ما دارت الادوار وتماقب الليل والنهار فلا يشاركه فيها نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا صديق ولا شهيد لا لها مختصة بمجنابها الرفيع وقدره المعيد والشفاعات المختصة به صلى الله عليه وسلم عدة (أولها) وهي

أعظمها وأعما شفاعته صلى الله عليه وسلم لفصل القضاء بين الوري بعد التردد الى الانبياء وتفاضلهم بين أخيار الملأ الى ان فصل لصاحب الخوض المورود وهي المقام المحمود وقد عم العالمز بإدخاله في القلق وتضاعف العرق وقاسوا من ذلك ما يذيب الأكباد وينسي الأولاد وهذه مجمع عليها ينكرها أحد (ثانيها) يشفع عند رب في ادخال قوم من أمته الجنة بغير حساب فان هذه خاصة به أيضا صلى الله عليه وسلم كما قاله القاضي عياض والامام النووي وتروى ابن دقيق العيد في الاختصاص وتبعه الحافظ ابن حجر قال فان الاختصاص انما يثبت بالدليل ولا دليل عليه وقد روى حديث هذه الشفاعة مسلم في صحيحه وجزم بالاختصاص الحافظ السيوطي في أمودج اليب (ثالثا) شفاعته صلى الله عليه وسلم في قوله استجوا النار بأعمالهم فيشفع فيهم فلا يدخلونها وهذه جزم القاضي وابن السبكي بعدم اختصاصها به صلى الله عليه وسلم وتروى النووي في ذلك قال السبكي لأنه لم يرد نص صريح بثبوت الاختصاص ولا بنفيه وجزم في الأمودج بأنها من خصائصه صلى الله عليه وسلم (رابعا) في رفع درجات ناس في الجنة وهذه لا تنكرها المترقة كالاولى الا أن النووي جوز اختصاصها به عليه الصلاة والسلام وجزم في كتاب الانتقاد باختصاصها به قال في الأمودج جوز النووي اختصاص هذه والتي قبلها به ووردت الأحاديث في التي قبل وصرح به القاضي عياض وابن حجة (خامسا) الشفاعة في اخراج عموم أمته من النار حتى لا يبقى منهم أحد ذكره السبكي وبالشفاعة لجماعة من صلحاء المسلمين ليتجاوز عنهم في تصييرهم في الطاعات ذكره القزويني في العروة الوثقى

تنبيهات

(الاول) الشفاعة التي تنكرها المترقة وتبطلها هي فيمن استحق النار من المؤمنين ان لا يدخلها وفيمن دخلها منهم ان يخرج منها فكذبت بها البدعة وقتها مع ثبوت أدلتها وتضافر حججها مما يتصر احصاؤه وتعتذر اشتغاله فأخرج البخاري عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه خطب فقال «انه سيكون في هذه الأمة قوم يكذبون بالرجم وبالجلال ويكذبون بطولع

الشمس من مغربها ويكذبون بذاب القبر ويكذبون بالشفاعه ويكذبون بقوم
يخرجون من النار بعد ما امتحشوا» وأخرج سعيد بن منصور والبيهقي وهناد عن
أنس رضي الله عنه قال « من كذب بالشفاعة فلا نصيب له فيها ومن كذب
بالخوض فليس له فيه نصيب » وأخرج البيهقي عنه انه قيل له ان قوما يكذبون
بالشفاعة قال لا تجالسوا أولئك وأخرج أيضا عنه قال يخرج قوم من النار ولا
تكذب بها كما يكذب بها أهل حروراء وأخرج أيضا عن شبيب بن أبي فضالة
المكي قال ذكروا عند عمران بن حصين الشفاعه فقال رجل يا أبا نعيم انكم
تحدثونا أحاديث لم نجد لها أصلا في القرآن فضرب عمران وقال للرجل اقراء
القرآن قال نعم قال فهل وجدت صلاة المشاء أربعا وصلاة المغرب ثلاثا والنداء
ركعتين والظهر أربعا والمصر أربعا قال لا قال فمن أخذتم هذا ألسنم عنا
أخذتموه وأخذنا عن نبي الله صلى الله عليه وسلم وفي كل أربعين درهما درهم وفي
كل كذا شاة وفي كل كذا بئر أوجدتم في القرآن هذا قال لا قال ووجدتم في
القرآن (ويلطوفوا بالبيت العتيق) أوجدتم طوفوا سبعا واركعوا ركعتين خلف المقام
أوجدتم هذا في القرآن عن أخذتموه ألسنم أخذتموه عنا وأخذناه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قالوا بلى قال أوجدتم في القرآن لاجلب ولاجنب ولاشغاري
الاسلام قالوا لا قال فان الله تعالى قال في كتابه (وما آتاكم الرسول فخذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا) وانأقد أخذنا عن نبي الله صلى الله عليه وسلم أشياء لم يكن
لكم بها علم وفي صحيح مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم تلا قول ابراهيم (رب انهن اضلن كثيرا من الناس فمن تبغي فانه مني ومن
عصاني فأنك غفور رحيم) وقول عيسى (ان تحبهم فأتهم عبادك وان تنفرهم فأنك
أنت العزيز الحكيم) فرفع يديه وقال أمي أمي ثم بكى قال الله يا جبريل اذهب الى
محمد قل له اناس مرضيك في أمك ولانسوك : وأخرج البرار والطبراني في الأوسط
وأبو نعيم بسند حسن عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال « أشفع لأمي حتى ينادي ربي تبارك وتعالى أرضيت
يا محمد فأقول أي يارب رضيت وأخرج الترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه

وابن حبان والبيهقي والطبراني عن عوف بن مالك الاشجعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «انني خيرني بين ان يدخل نصف أمتي الجنة وفي لفظين ان يدخل ثلثي أمتي بغير حساب ولا عذاب وبين الشفاعة لأمي فاخترت الشفاعة قال وهي لكل مسلم» وروى نحوه الامام أحمد والطبراني أيضا والبيهقي بسند جيد من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه وفيه وعطت أمتها أوسع لهم وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئا وأخرج الطبراني مثله عن أنس وأخرج الامام أحمد والطبراني أيضا والبيهقي بسند صحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «خيرت بين الشفاعة وبين ان يدخل نصف أمتي الجنة فاخترت الشفاعة لأنها أعم واكفى أرونها للمتقين ولكنها للمذنبين الخطائين المتلويين» وأخرج الامام أحمد والبيهقي والطبراني في الاوسط عن بريدة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «اني أشفع يوم القيامة لا كثر ما على وجه الأرض من شجر ومدر» وأخرج الطبراني في الاوسط عن أنس الانصاري ولفظه أكثر ما على وجه الأرض من حجر ومدر وأخرج البخاري عن عمران بن حصين رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم ويدخلون الجنة ويسمعون الجهنمين وأخرج الشيخان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يخرج قوما من النار بالشفاعة فيدخلهم الجنة» وأخرج أبو داود والترمذي والحاكم والبيهقي وصححه عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «شفاعتي لأهل الكباير من أمتي» وأخرج الطبراني عن عبد بن بسر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «شفاعتي في أمتي المذنبين المتقين» وأخرج الطبراني أيضا وأبو نعيم عن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «نعم الرجل انا لشارر أمتي» قيل كيف يا رسول الله قال «أما شارر أمتي فيدخلهم الله الجنة بشفاعتي وأما خيارهم فيدخلهم الله الجنة بأعمالهم» وأخرج أيضا عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «شفاعتي لأهل الكباير من أمتي» قال ابن عباس السابق بالحيرات يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد يدخل

الجنة بركة الله والظالم لنفسه وأهل الاعراف يدخلون الجنة بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم وفي أوسط الطريق أني عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً «أنني ادخرت شفاعة لاهل الكباثر من أمي» وفي الكبير عن أم سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اعلمي ولا تسكلي فإن شفاعةي لهم الكين من أمي» وأخرج الدرمني والحاكم والبيهقي عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «شفاعةي لاهل الكباثر من أمي» قال جابر رضي الله عنه من زادت حسنة على سيئته فذلك الذي يدخل الجنة بنير حساب ومن استوت حسنة وسيئته فذلك الذي يحاسب حساباً يسيراً ثم يدخل الجنة وأما شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن أوقع نفسه وأغلق ظهره وأخرج عن أنس رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله لمن تشفع قال «لاهل الكباثر من أمي وأهل العظام وأهل الدماء» وأخرج عن كعب بن عجرة رضي الله عنه مرفوعاً «شفاعةي لأهل الكباثر من أمي» وأخرج طاووس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «شفاعةي لأهل الكباثر من أمي» قال البيهقي هذا مرسل حسن يشهد لكون هذه المظنة شائعة وأخرج ابن أبي عامر عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً «مازلت أشفع إلى ربي ويشفعني واشفع ويشفعني حتى أقول أي رب شفني فيمن قال لا إله إلا الله فيقول : هذا ليس لك يا محمد ولا لأحد هذا لي وعزتي وجلالي ورحمتي لأدع في البار أحدا يقول لا إله إلا الله : »

(الثاني) في ذكر الاعمال الموجبة لشفاعة صلى الله عليه وسلم أخرجه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة قال «ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس بشفاعةي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قبل نفسه» وأخرج أيضاً عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت لشفاعةي يوم القيامة» وأخرجه مسلم نحوه من حديث ابن عمر وفي سنن سعيد بن منصور من طريق أبيوب

السختياني عن قتيبة من قتيبة الكوفي قال ما من مسلم يسمع النداء فيقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة المفروضة أعط محمدًا سؤلَه يوم القيامة الا أدخله الله في شفاعته وأخرج مسلم عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يثبت أحد على لأواء المدينة وجبها الا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة» وأخرجه مسلم من حديث أبي سعيد الخدري وابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم والطبراني من حديث زيد بن ثابت وأبي أيوب والبرز من حديث عمر وأخرج الترمذي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من استطاع أن يموت بالمدينة فليت بها فاني أشفع لمن يموت بها» وأخرج الطبراني عن سلمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من مات في أحد الحرمين استوجب شفاعتي وكل يوم القيامة من الآمين» وأخرج الطبراني بسند جيد عن أبي الفرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من صلى عليّ حين يصبح عشرين مئة عشرين مرة أدرته شفاعتي يوم القيامة» والترمذي وابن حبان عن ابن مسعود رضي الله عنهما فروعا «أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم عليّ صلاة» وابن أبي عمير في الستة والبرز والطبراني بسند حسن عن ربيعة بن ثابت رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من صلى على محمد وقال اللهم أنزل المقعد المقرب عدك يوم القيامة وجبت له شفاعتي» وأخرج الامام أحمد بسند صحيح عن زياد بن أبي زياد مولى بني مخزوم عن خادم النبي صلى الله عليه وسلم قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مما يقول للخادم أنك حاجة حتى كان ذات يوم قال يا رسول الله حاجتي أن تشفع لي يوم القيامة قال فأعني بكثرة السجود وأخرج البرز عن ابن عمر رضي الله عنهما فروعا «من زار قبري وجبت له شفاعتي» وأخرجه الطبراني لفظ «من جاني زائرا لا صلة له الا بزيارتي كان حقا عليّ أن أكون له شفيعا يوم القيامة» والبيهقي عن عمر رضي الله عنه فروعا «من زارني كنت له شفيعا أو شهيدا ومن مات في أحد الحرمين بشفاعة الله من الآمين يوم القيامة»

(الثالث) في من لا تدرهم الشفاعة يحرمون شفاعتي صلى الله عليه وسلم لانها منهم

بالبدع وسوء البضاعة فأخرج أبو نعيم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «صنفان من أمتي لا تتألمها شفاعتي يوم القيامة المرجة والقدرية» وأخرج البيهقي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من غش العرب لم يدخل في شفاعتي قال في النهاية العرب اسم لهذا الجبل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء قام بالبادية أو المدين انتهى والمراد بهم هنا بنو إسماعيل وأخرج البيهقي والطبراني بسند جيد عن معقل ابن يسار رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «رجلان لا تتألمها شفاعتي يوم القيامة أمام ظلم غشوم عسوف وآخر غال في دين الله مارق منه» وأخرج الطبراني عن أبي هريرة عن الصحابة رضي الله عنهم قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ذروا المرء فإن الماري لا شفيع له يوم القيامة»

(الرابع) مما احتجت المعترلة لمذهبهم في نفي الشفاعاة بقوله تعالى (واحقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعاة - وقوله - ما الظالمين من حليم ولا شفيع يطاع) يزعمون أن من دخل جهنم يخلد فيها لأنه إما كافر أو صاحب كبيرة مات بلا توبة هذا رأيهم ومن واقعهم وهو رأي فاسد ومذهب باطل ترده الأخبار الصحيحة والآثار الصريحة واجماع أهل الحق أيدهم الله تعالى وأجابوا عن الآية الكريمة أن المراد بقوله تعالى (لا تجزي نفس عن نفس شيئا) الكفار والآيات الواردة الثانية في الشفاعاة قال القاضي البيضاوي تمسكت المعترلة بهذه الآية على نفي الشفاعاة لأهل الكبائر وأجيب بأنها مخصوصة بالكفار ويؤيد هذا أن مساق الخطاب معهم والآية نزلت رد لما كانت اليهود تزعم أن أبام تشفع لهم انتهى وعن قوله تعالى (ما الظالمين من حليم ولا شفيع يطاع) المراد بالظالمين الكفار فإن الظالم على الإطلاق هو الكافر وقالت المعترلة في قوله تعالى (أنك من تدخل النار فقد أخزيته ولا يشفعون إلا لمن أَرْضَى) وكم من ملك في السموات لا تنفي شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) ومن أخزاه الله لا يرتضيه ومن ارتضاه لا ينجزيه قال تعالى (يوم لا يجزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم) الآية والجواب عن الآية الأولى ما قال سيدنا أنس بن

مالك رضي الله عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى (من تدخل النار) من
تدخل وقال قتادة تدخل مقلوب تخط ولا قول كما قالت أهل حروراء يعني
الخوارج فعلى هذا قوله (قد أخزيت) على باب من الهلاك لي أهلكته وأبدته ومقته
ولهذا قال سعيد بن المسيب الآية جاءت خاصة في قوم لا يخرجون من النار دليله
قوله في آخر الآية (وما الظالمين من أنصار) أي الكفار وإن سلم أن الآية بقي عصاة
الموحدين فالمراد بالحرى الحياء يقال خزي يخزي خزايا إذا استحي فهو زيان وامرأة
خزي بالخرى المؤمنين يومئذ استحياءهم من دخول النار ودار البوار مع أهل الشرك
والكفار ثم يخرجون بشفاعته النبي الكريم ورحمة الرؤوف الرحيم ونفي النصرة
لا يستثم نفي الشاعة لا تطالب مع خضوع والنصرة ربما تبقى على المداغة والممافة
والاستئلاء على أنا قول لا يسلم لهم زعمهم أن الناسق غير مرضي مطلقا بل هو
مرضي من جهة الايمان والعمل الصالح وإن كان مبغوضا من جهة الذنوب والعيان
وارتكاب القبائح بخلاف الكافرا فإنه ليس بمرضي مطلقا لعدم الاساس الذي تبقى عليه
الحسنات والاعتداد بالكمالات وهو الايمان والحاصل أن الايمان بالشفاعة واجب وقد
قدمنا من النصوص ما لا يقبل شروش الاختلاج من خواطر من أذعن لها وخلم
من عقيدة قلبية أهل الزيف والاعوجاج كيف والنصوص متواترة والآثار
متوافرة والعقل الصحيح لا يحيل ذلك والنقل الصريح ناطق بما هناك فدع
عنك نملة فلاة وقلان وأعد قلبك على ما صبح عن سيد ولد عدنان وأصحابه
والتابعين لهم بإحسان فإنه الحق الذي لا عقل يحيله ولا قل يزيه والله
تعالى الموفق

﴿ فصل في الكلام على الجنة والنار ﴾

ولما انتهى الكلام على الشفاعات وأقسامها وتفصيلها وأحكامها بحسب ما يليق
بالتام أعقب ذلك بذكر العظيمين دار القرار للأخيار ودار البوار للكفار وهما
الجنة والنار فقال

﴿ وكل إنسان وكل جنة في دار نار أو نعيم جنة ﴾

مصير الخلق من كل الورى فالنار دار من تعدى واخرى

ومن عصى بذبذبه لم يخلد وان دخلها يابوار المتدي

(وكل انسان) من نبي آدم فلا نس والانسان من البشر والواحد أنس
وأنسي والجمع اناسي والمرأة انسان وبالماء عامية كما في القاموس قال وسمع في
شمر كأنه مولد

لقد كسني في الهوى ملابس الصب التزل انسانة فناة

بدر النجا منها خجل اذا زنت عيني بها فبالمرع تقتسل

(ومكل جنة) بكسر الجيم وتشديد النون مفتوحة طائفة الجن والجان اسم
الجن أي كل واحد من الثقلين الذين هما الانس والجن لا بد ان يكون (في) إحدى
الدارين اما في (دار نار) وهي دار البوار ومقر الكفار وهي جسم لطيف محرق
يطلب الموت ذكر وتوث وألها متقلبة عن واو بدليل تصغيره على نبرة وتجمع
جمع قلة على نبرة وأمر وجمع كثرة على نيران ونور وتلوه وضوءها وضوء كل نيران
وهو ضد الظلمة والنار سبع طباق أعلاها جهنم قطي ثم الحطمة ثم السمير ثم سقر
ثم المجسم ثم الهاوية وباب كل واحدة منها من داخل الاخرى على الاستواء
كما قال ابن عطية وغيره (أو) في دار (نعيم) مقيم في (جنة) المولى الكريم
الروف الرحيم فكل واحدة من الجنة والنار حق ثابتة بالكتاب والسنة واجماع
الامة وكل ما هو كذلك فلايمان به واجب واعتقاد وجوده حق لازب
والمراد من الجنة دار الثواب ومن النار دار العقاب (هما) أي الجنة والنار (مصير
الخلق) من الانس والجن أي لا بد لكل واحد (من كل الورى) كقوى الخلق
من الانس والجن بل ومن الملائكة فانهم يكونون في الجنة كما يأتي ان يصيروا
الى الجنة واما الى النار واما أهل الاعراف فان مصيرهم الى الجنة كما يأتي (قالار)
التي هي دار الموان والبوراء فهي (دار من) أي كل شخص من أنس وجن (تعدى)
طوره وخالف مولاه فكفر به أو فاحد من رسله أو بكتاب من كبه أو شرع شرعه
على لسان نبي يثبه ولم ينسخه (واخرى) فيا عبد واجترأ بما قصد فلم تقف عند

المحدود ولم يف بالهدم المهود فكل من حكم الشرع بكفره من كافر أصلي من أهل
الشرك وعبد الاوثان والكواكب والنيران وأهل الشرائع المنسوخة بعد النسخ
والتبديل من أهل التوراة والانجيل فهم خالدون مخلدون في النار ودار الحزني واليوار
(ومن) أي وكل عبد مؤمن بالله ورسوله ولو مبتدعاً لم يحكم الشرع بكفره
(عصى) بمخالفة توبته وتعدى حدوده (بذنبه) ولو كان ذنبه من أكبر الكبائر كالقتل
والزنا وأكل الربا ومات على الايمان ولو لم يتب (لم يخلد) في النار (وإن دخلها) ليتطهر من
الاوزار فإنه يخرج منها اما بشفاعه القاصين أو رحمة أرحم الراحمين كما تقدم (يا يوار)
أي ياهلاك (المتدي) إشارة الى تصحيح ما ذهبت اليه المعتزلة من زعمهم ان من
دخل النار فهو خالد فيها لانها ما كافر أو صاحب كبيرة مات بلا توبة اذا المصوم
والثائب وصاحب الصغيرة اذا اجتنب الكبائر ليسوا من أهل النار على ما سبق
من أصولهم والكافر يخلد بالاجماع بخلاف العاصي وتقدم الكلام على ذلك بما
فيه كفاية وان مرتكب الكبيرة اذا مات ولم يتب في مشيئة الله ان شاء عاقبه
ولم يذبه وان شاء عذبه ثم يخرج وأما خلود المؤمن المصير فهو مذهب الخارج
والمعتزلة وأهل الحق على خلافه وهو الحق الذي لا مرية فيه والله تعالى أعلم

﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) قال الجوهري الجن أبو الجن قال الامام أبو الوفاء ابن عقيل انما يسمى
الجن جاً لاجتماعهم واستتارهم عن السيون قال والشياطين عصاة الجن وهم من ولد
ابليس والمردة أعنام وأغوام وقال ابن عبد البر الجن عند أهل الكلام والعلم بالاسان
على مراتب فاذا ذكروا الجن خالصاً قالوا جني فان أرادوا انه ممن يسكن مع الناس
قالوا عامر والجمع عامر فان كان ممن يعرض للصبيان قالوا أرواح فان خبث وتعرض
قالوا شيطان فان زاد على ذلك وقوى أمره قالوا عفريت وقال شيخ الاسلام ابن
تيمية روح الله لروح لم يخاف أحداً من طوائف المسلمين في وجود الجن وكذا جمهور
الكفار لأن وجودهم وتوثر به أخبار الأنبياء توأروا معلوماً بالاضطرار يرضاه الخاصة
والعامة قال ولم ينكر الجن الا شرذمة قليلة من جهال الفلاسفة ونحوم وقال
القاضي أبو بكر الباقلاني كثير من القسرية يثبتون وجود الجن قديماً وبنفوس

وجودهم الآن ومنهم من يقر بوجودهم ويؤمن أنهم لا يرون لرقعة أجسامهم وقود
 الشعاع فيها ومنهم من زعم أنهم لا يرون لأنهم لا ألوان لهم وقد ذكر اسحق
 بن بشر في المبدأ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما خلق الجن قبل
 آدم بألفي سنة وقال اسحق عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما لما خلق الله
 تعالى سوما أبو الجن ٧ وهو الذي خلق من مارج من نار قال له تعالى نعم قال آتني
 ان نرى ولا نرى وان نتيب في الثرى ويصير كلها شأبا فاعطى ذلك فهم يرون
 ولا يرون واذا ماؤا غيوا في الثرى ولا يموت كلهم حتى يعود شأبا يعني مثل الصبي
 يرد الى أرحل العمر وأخرج مسلم عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها
 قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من
 مارج من نار وخلق آدم مما وصف لكم» وأخرج القرطبي وعبد بن حميد عن
 مجاهد في قوله (وخلق الجن من مارج من نار) قال المهب الاصغر والاخضر الذي
 يلو النار اذا أوقدت وقال ابن عباس رضي الله عنهما خلقت الجن الذين ذكروا
 في القرآن من مارج من نار وأخرج ابن أبي حاتم عن عمرو بن دينار قال خلق
 الجن ولشياطين من نار الشمس انتهى

وقال أبو الوفا بن عقيل في الفتن سأل سائل عن الجن قال أخبر الله عنهم أنهم من
 نار وأخبر ان الشهب تضرهم ونحرقهم فكيف تحرق النار النار قال والجواب ان الله تعالى
 أضاف للشياطين والجن الى النار حسبا أضاف الانسان الى التراب والطين والنفخار
 والمراد به في حق الانسان أنه أصله الطين وليس الآدمي طينا حقيقة ولكنه كان طينا
 كذلك الجن كان ناراني الأصل قال القاضي عبد الجبار المعتزلي الدليل على ان أصل
 الجن النار السمع دون العقل وقال الامام القاضي أبو يعلى بن الفراء الجن أجسام مؤلفة
 وأشخاص ممثلة ويجوز أن تكون رقيقة وان تكون كثيفة خلافا للمعتزلة في قولهم
 أنهم أجسام رقيقة ولحقها لا رها قال القاضي أبو يعلى ولا قدرة للشياطين على
 تغيير خلقهم والاتقال في الصور وإنما يجوز ان يعلمهم الله كلمات ضربا من ضروب
 الافعال اذا فعله وتكلم به فله الله من صورة الى صورة فيقال انه قادر على
 التصوير والتخييل على معنى انه قادر على قول اذا قاله وفعله فله الله عن صورة الى

صورة أخرى لجري المادة واما ان يصور فيه ذلك حال لان انتقالها عن صورة الى صورة أما يكون بنقض البنية وفريق الاجزاء واذا انتقلت بطلت الحياة واستحال وقوع الفعل من الجملة وكيف تنقل قسها قال والقول في تشكيل الملائكة مثل ذلك واقفي روي ان ابليس تصور في صورة سراقه وان جبريل تمثل في صورة دحية محمول على ماذكرها وهو انه قدرة الله على قول قال فقله الله عن صورة الى صورة أخرى

قال القاضي الجن يأكلون ويشربون ويتناكحون كما يفعل الانس وظاهر السموات ان جميع الجن كذلك وهو رأي قوم ثم اختلفوا فزعم بعضهم ان أكلهم وشرهم تشتم واسترواح لا مضغ وبلع وهذا لا دليل عليه وقال الاكثرون انهم يأكلون بمضغ وبلع وزعم قوم ان جميع الجن لا يأكلون ولا يشربون وهذا ساقط وقيل ان صنف منهم يأكلون ويشربون وصنف لا يأكلون ولا يشربون ومثل وهب بن منبه عن الجن هل يأكلون ويشربون وهل يمتوتون ويتناكحون فقال هم أجناس فاما خالص الجن فهم يبع لا يأكلون ولا يشربون ولا يمتوتون ولا يتوالدون ومنهم أجناس يأكلون ويشربون ويتوالدون ويتناكحون ويموتون قال وهي هذه التي منها السعالي والنول وأشباه ذلك أخرجه ابن جرير وروى علقمة عن ابن مسعود عند الامام أحمد ومسلم والترمذي لا أن النبي صلى الله عليه وسلم دأب من الجنة فذهب معه قرأ عليهم القرآن وانه صلى الله عليه وسلم انطلق بأصحابه فأرام آثارهم وآثار نيرانهم يدل على انهم كانوا كالانس في الجملة وفيه انهم سألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة فقال لهم صلى الله عليه وسلم لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه ونفذ الترمذي لم يذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما كل لحما وكل برة علف لدوابكم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تستجوا بهما فانهما طعام اخوانكم من الجن وقد جمع بعض العلماء بين رواية الترمذي لم يذكر اسم الله عليه وبين رواية الامام أحمد ومسلم بان ما في المسند وصحيح مسلم في حق المسلم من الجن وما في رواية الترمذي في حق غير المؤمنين منهم وصحة السبيل وقال هذا يصحده الاحاديث وقد استدلوا على مناهكهم بقوله تعالى (أقتنفونوه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو) وقوله

تعالى (لم يلمسهن انس قبلهم ولا جان) وهذا يدل على انه يتأتى منهم الجماع وفي الحديث ان الجن يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وهم أكثر عددا رواه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن قتادة

(الثاني) في ذكر تكليف الجن ولواحق ذلك قال العلامة شمس الدين محمد بن مفلح في كتابه الفروع الجن مكلفون في الجملة اجماعا يدخل كافرهم النار اجماعا ويدخل مؤمنهم الجنة وفاقا لما لك والشافعي رضي الله عنهما لا أنهم يصيرون ترابا كالبيائم وان ثواب مؤمنهم النجاة من النار خلافا لابي حنيفة واليث بن سعد ومن واقفهما قال وظاهر الاول يعني قول الامام أحمد ومالك والشافعي رضي الله عنهم أنهم في الجنة كثيرهم بقدر ثوابهم خلافا لمن قال لا يأكلون ولا يشربون فيها كجهاد اوتهم في رضى أي حول الجنة كمر بن عبد العزيز وقال ابن حامد في كتابه الجن كالانس في التكليف والعبادات انتهى كلام الفروع وقال ابن عبد البر الجن عند الجماعة مكلفون مخاطبون لقوله تعالى (ياممشر الجن والانس) وكقوله (فأي الآمر بكما تكذبان) قال الفخر الرازي أطبق الكل على ان الجن كلهم مكلفون قال القاضي عبد الجبار المعتزلي لانهم خلقة من أهل النظر ان الجن مكلفون

(الثالث) قال ابن مفلح في فروعه ولم يمت اليهم يعني الجن نبي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم قال وليس منهم رسول ذكره القاضي أبو يعلى وابن عقيل وغيرهما وأجابوا عن قوله تعالى (ياممشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم) أنها كقوله تعالى (مخرج منها القوثر والمرجان) وإنما يخرج من أحدهما (١) وكقوله (وجعل القرقرين نورا) وإنما هو في سماء واحدة قال والمفسرين قولان والقول بأن منهم رسلا قول الضحاك وغيره قال الامام الحافظ ابن الجوزي وهو ظاهر الكلام وقال الحافظ السيوطي في (لقط المرجان) جمهور العلماء سلفا وخلفا على أنه لم يكن من الجن قط رسول ولا نبي كذا روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد والكلبي

(١) هذا زعم المفسرين الذين أخرجوا القرآن عن ظاهره لجهلهم بأن القوثر والمرجان

بمرجان من الانهار وهو ثابت لا ريب فيه اهـ محمد رشيد

وأبي عبيد وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله تعالى (يا معشر الجن والانس أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسَلُكُمْ) قال ليس في الجن رسل إنما الرسل في الانس والنذارة في الجن وقرأ (فلا أقضي ولوا الى قومهم منذرين) وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله رسل منكم قال رسل الرسل وقرأ الآية قال ابن جريج وأما الذين قالوا بقول الضحاك فاحتجوا بأن الله أخبر أن من الجن رسلاً أرسلوا اليهم وقالوا لو جاز أن يكون خبره عن رسل الجن بمعنى رسل الانس لجاز أن يكون خبره عن رسل الانس بمعنى أنهم رسل الجن وفي فساد هذا المعنى ما يدل على أن الخبرين جميعاً بمعنى الخبر عنهم أنهم رسل الله لأنه المعروف في الخطاب دون غيره وقال أبو محمد بن حزم لم يبعث الى الجن نبي من الانس البتة قبل محمد صلى الله عليه وسلم لأنه ليس الجن من قوم الانس وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم «وكان النبي يبعث الى قومه خاصة» قالوا باليقين ندرى أنهم قد أُنذروا وأفصح أنهم كلهم أنبياء منهم في قوله (أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسَلُكُمْ) انتهى وتأول الجمهور كل ما ورد من ذلك ولا يخفى أن ظاهر القرآن مع ما قاله الضحاك والاكترون على خلافه وتحقيق ذلك والبحث فيه مما لا فائدة فيه لعدم ترتب شيء عليه غير أنا قطع بأنهم سحوا ببعث رسل الانس لقوله تعالى (اناسمنا كتاباً أنزل من بدموسى) وظاهر هذا أنهم كانوا مؤمنين بشريعة موسى عليه السلام وظاهر أن الشياطين الذين سخرهم الله لسليمان كانوا يأتون في الشرائع بقوله وهو كان من أنبياء بني اسرائيل وهل كان على شرع مستقل أو على شرع لموسى قالت الظاهر كايهم من كلام شيخ الاسلام ابن تيمية في الجواب الصحيح وغيره أنه كان على شرع موسى لأن شريعة التوراة استمرت من عهد موسى الى أن بعث عيسى ففسخ بعضها وأمر باتباع بعض وهذا ظاهر في أنه كان على شريعة موسى بل صريح والله أعلم

(الرايع) قال في القروع قال شيخنا يعني شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه ليس الجن كالانس في الحد والحقيقة فلا يكون ما أمروا به وما نهوا عنه مساوياً لما على الانس في الحد والحقيقة لكنهم مشاركون في جنس التكليف

بالأمر والهي والتعليل والتحريم بلا نزاع أعلمه بين العلماء قد يدل ذلك على
منافعتهم وغيرها قال في الفروع وقد يقتضيه إطلاق أصحابنا وفي المني وغيره
أن الوصية لا تصح لجنبي لأنه لا يملك بالتملك كلمة قال في الفروع فيتوجه من
اتقاء التملك ما منع الوطء لأنه في مقابلة مال قال الله تعالى (والله جل لكم
من أنفسكم أزواجا) وقال (ومن آياته أن جعل لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا
إليها) قال وقد جعل أصحابنا هذا المعنى في شروط الكفارة فهنا أولى قال ومنع
منه غير واحد من متأخري الحنفية ومضى الشافعية وجوزه منهم أبو يونس في شرح
الوجيز قال في مسائل حرب: باب من أكل الخبز ثم روى عن الحسن وقادة والحكم
واسحق كراهتها وروى من رواية ابن لمية عن يونس عن الزهري أنه سئل النبي
صلى الله عليه وسلم عن نكاح الجن وعن زيد السبي ألهم أرزقي جنية أتزوجها
تصاحبني حيث ما كنت قال في الفروع ولم يذكر حرب عن الإمام أحمد شيئا
وعن مالك لا بأس به في الدين ولكنني أكره إذا وجدت امرأة حامل قيل من
زوجك قالت من الجن فيكثر الفساد انتهى وذكر الحفاظ السيوطي آثارا
وأخبارا عن السلف والعلماء تدل على وقوع النكاح بين الجن والأنس وقد
حدثني بقرعة جماعة منهم أقسم بالله أعلم بصحة ذلك وإن ظهر غيائل بثوبه فأنا
على شك منه والله الموفق

﴿ وجنة النعيم للابرار مصونة عن سائر الكفار ﴾

﴿ وجنة النعيم ﴾ اعلم أن الجنة عدة أسماء باعتبار صفاتها ومساها واحد
باعتبار الذات فهي مترادفة من هذا الوجه وتختلف باعتبار الصفات فهي متباينة
من هذا الوجه وهكذا أسماء الرب تعالى وأسماء كتابه وأسماء رسوله وأسماء اليوم
الآخر وأسماء النار فالاسم العام الجنة المتناول لتلك الدار وما اشتملت عليه من
أنواع النعيم واللذة والبهجة والسرور وقررة العين وأصل اشتقاقها من السر والتغطية
ومنه الجنين لاستتاره في البطن والجنان لاستتارهم عن الميرون والجن لسره ووقايته
الوجه والمجنون لاستتار عقله وتواريه والجان وهي الحية الصغيرة الدقيقة ومنه
بنة البستان جنة لأنه يسترد داخله بالأشجار وينظفه فلا يستحق هذا الاسم

الاموضع كثير الشجر مختلف الأنوع والجنة بالضم ما يستجن به من ترس أو غيره
ومنه قوله تعالى (اتخذوا إيمانهم جنة) يترسون بها من انكار المؤمنين عليهم ومن
الجنة بالكسر وهم الجن كما تقدم ومنه قوله تعالى (من الجنة والناس)
وذهبت طائفة من المفسرين الى ان الملائكة يسبون جنة واحنوا بقوله تعالى (وجعلوا
يته وبين الجنة نسيا) وقالوا هذا التسب قولهم الملائكة بنات الله ورجوه يوجهين
أحدهما ان التسب التي جلوه انما زعموا انه بين الملائكة ويته لا بين الجن ويته
الثاني قوله تعالى (ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون) أي علمت الملائكة ان الذين
قالوا هذا القول محضرون المذاب قال الامام المحقق شمس الدين ابن القيم في كتابه
(حادي الارواح الى منازل الافراح) والصحيح ان الجنة هم الجن أنفسهم كما قال
تعالى (من الجنة والناس) وعلى هذا ففي الآية الكريمة قولان أحدهما قول مجاهد
قال قالت كفار قريش الملائكة بات الله فقال لم أبو بكر الصديق رضي الله عنه
فن أمهاتهم قالوا سروات الجن وقال الكلبي تزوج من الجن فخرج من بينهما
الملائكة وقال قتادة قالوا صاهر الجن والقول الثاني قول الحسن قالوا اشركوا
الشياطين في عبادة الله فهو التسب التي جلوه قال ابن القيم والصحيح قول
مجاهد واما قوله تعالى (ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون) فالصحيح يرجع الى الجنة أي
قد علمت الجنة انهم محضرون الحساب قاله مجاهد أي لو كان يته وبينهم نسب
لم يحضروا الحساب كما قال تعالى (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه
قل فلم يذبكم بذنوبكم) فجعل سبحانه عقوبتهم بذنوبهم وإحضارهم للمذاب مبطلا
للعوام الكاذبة وهذا التقدير في الآية ابلغ في ابطال قولهم من التقدير الاول
انتهى ومن أسماء الجنة جنات النعيم قال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
لهم جنات النعيم) قال في حادي الارواح وهذا أيضا اسم جامع لجميع الجنات لما
تضمنته من الأنواع التي ينعم بها من الماء كالمشروب والملبوس والصور
والرائحة والمنظر البهيج والمساكن الواسعة وغير ذلك من النعم الظاهر والباطن
وقوله في الظلم (للابرار) اشارة الى ان هذه اللام لام الاختصاص والاستحقاق
فلا يدخلها ويسكنها غيرهم والابرار جمع بار وهو كثير البر والبر اسم جامع للخير
(٧ شريعة القاري - ٢٨)

وقيل في قوله تعالى (لن تتألفوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) أن البر الجنة وفي القاموس البر الصلة والخسة والخير والصدق والطاعة كالتهر وضد العقوق كالمبرة والبر بالفتح من أسماء الله الحسنى والصادق والكثير البر ومجمع البار أيضا على بررة وقد ذكر الله في كتابه عدة آيات يخص الجنة بأهل الإيمان والتقوى كقوله تعالى في الجنة (أعدت للمتقين) وقال تعالى (وأما من خاف مقام ربه ونهي النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) وقال تعالى (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات إن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار) وقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير - إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الأنهار) وهذا في القرآن كثير ومداره على ثلاث قواعد إيمان وتقوى وعمل خالص لله عز وجل على موازنة السنة فأهل هذه الثلاثة هم الأبرار وهم أهل البشرى دون من عداهم من سائر الخلق وعلى هذا الثلاثة أشياء ٧ دارت بشارات القرآن والسنة جميعها وهي تجمع في أصلين إخلاص في طاعة الله وإحسان إلى خلقه وترجع إلى خصلة واحدة وهي موازنة الرب تعالى في محابته ولا طريق إلى ذلك إلا بتحقيق القدوة ظاهرا وباطنا برسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الأعمال التي هي قواميل هذا الأصل فهي بضعة وسبعون شعبة أعلاها قول لا إله إلا الله وأدناها إمالة الأذن عن الطريق وبين هاتين الشمتين سائر الشعب التي مرجعها إلى تصديق الرسول في كل ما أخبر به وطاعته في جميع ما أمر به إيجابا واستجابا واجتناب ما نهى عنه تحريما وكراهة وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «قال الله عز وجل أعدت لعبادي الصالحين مالا عينا رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاقرءوا إن شئتم» فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين» رواه البخاري ومسلم وفي غيرهما وفي حديث أبي هريرة يصارصهم الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «حجبت النار بالشهوات وحجبت الجنة بالمكاره» أخرجه البخاري ومسلم ورواية لمسلم حفت بدل حجبت وفي حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم «حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات» رواه مسلم والترمذي وقد ثبت أن مفتاح الجنة

كلمة الاخلاص وهي شهادة لئلا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله قد أخرج الامام أحمد عن معاذ بن جبل رضي الله عنه فرواه في مفتاح الجنة شهادة لا اله الا الله قال الحافظ ابن رجب في كتابه التوحيد في سنده اقطاع وفي صحيح البخاري عن وهب بن منبه انه قيل له أليس مفتاح الجنة لا اله الا الله قال بلى ولكن ليس مفتاح الاوله أسنان فان أتيت بمفتاح له أسنان فتح لك والا لم يفتح وفي صحيح البخاري عن جابر رضي الله عنه قال جاءت ملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم قال بعضهم انه قائم وقال بعضهم البين نائمة والقلب يقظان فقالوا ان لصاحبكم هذا مثلا فاضربوا له مثلا فقالوا مثله مثل رجل بنى داراً وجعل فيها مائدة وبث داعياً فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المائدة ومن لم يجيب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المائدة فقالوا أولوها يقظها فقال بعضهم البين نائمة والقلب يقظان الدار الجنة والداعي محمد فمن أطاق محمداً قد أحاط الله ومن عصى محمداً فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس . ورواه الترمذي عنه بلفظ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني رأيت في المنام كأن جبريل على رأسي وميكائيل عند رجلي قد كرنحوما تقدم وفيه قاله هو الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد رسول فمن أجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة وأكل مما فيها (مصونة) أي جنة النعيم محفظة وحجة (عن سائر) أي جميع (الكفار) سواه كان كفروهم بالشرك أو الجحود أو انكار النبوات أو انكار احداً من الانبياء أو استحلل ما علم تحريمه أو تحريم ما علم حله من الدين بالضرورة أو جحد ما علم بحجي النبي صلى الله عليه وسلم به بالضرورة أو انكار المعاد الجسماني أو جحد الكتاب المنزل أو شيئاً منه أو ملكاً من الملائكة أو انقاص ملك أو نفي ونحو ذلك فالجنة لا تدخلها الا نفس مؤمنة باجماع اهل الحق وأما اهل الكفر والجحود فهم في نار جهنم كل مامر عليهم زمن أولاد لهم الخلود فلا يتر عنهم العذاب ولا ينقطع ولا ان بكاء احدهم واستنات ينقطع فذا بهم متواصل في دار المهوان بما كانوا يكفرون كما قال تعالى (ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يتر عنهم وهم فيه مبلسون) وقال تعالى (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها) وقال

(لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون) والآيات في مثل هذا كثيرة وسأل الحسن البصري أبا برزة عن أشد آية في كتاب الله تعالى على أهل النار قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ (قد وقوا قلن تزيديكم العذابا) قال «هلك القوم بعد مصيبتهم لله عز وجل» أخرجه ابن أبي حاتم وفيه ضعف وكذا البيهقي وقال لم أعرفه وفي رواية أن العظيم (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) إلى قوله تعالى - فذلك هو الفوز العظيم (فاشترت الآية الكريمة بخمسة أنفس الإنسانية وعظم مقدارها عند ربها فإن السلفة إذا خفي عليك قدرها فانظر المشتري لها من هو وانظر إلى الثمن المبذول فيها ما هو وانظر إلى من جرى على يده عقد التبايع فالسلفة لنفسه والله تعالى المشتري لها والثمن جذات النعم والسفير في هذا التعدي خبر خلقه من الملائكة وأكرمهم عليه وخبرهم من البشر وأكرمهم عليه وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل إلا إن سلمة الله غالية إلا أن سلمة الله الجنة» قال الترمذي حديث حسن قريب وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بلالا ينادي في الناس أنه لا يدخل الجنة إلا من سلمة وفي لفظ مؤمنة وفي مسلم عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وذكرا الحديث وفيه «يا ابن الخطاب اذهب فناد في الناس أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون» وفي البخاري معناه وفي كتاب صفة الجنة لأبي نعيم من حديث أبان عن أنس رضي الله عنه قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما آمن الجنة قال لا آله إلا الله قال الإمام المحدث ابن القيم في كتابه (حادي الأرواح) وشواهد هذا الحديث كثيرة جدا وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرابيا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة قال «تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان» قال والقي نفسي بيده لأزيد على هذا شيئا أبدا ولا أنقص منه فلما ولي قال صلى الله عليه وسلم «من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هنا» وفي مسلم عن جابر رضي الله عنه قال أتى النعمان بن قوئل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرأيت

إذا صليت المكتوبة وحملت الحرام وأحلت الحلال ادخل الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وفي صحيح مسلم أيضا عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من مات وهو يعلم أنه لا اله الا الله دخل الجنة» وفي مسند الامام أحمد وسنن أبي داود عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة» وفي الصحيحين عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا في آت من ربي فأخبرني أو قال فبشرني أنه من مات من أتتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت وانزني وانسرق قل وانزني وانسرق» وفي الصحيحين أيضا عن عثمان بن مالك الانصاري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «ان الله حرم على النار من قال لا اله الا الله يتني بذلك وجهه الله» وفي هذا عدة أحاديث تزيد على هذا التواتر

﴿ واجزم بأن النار كالجنة في وجودها وأنها لم تطف ﴾

﴿ واجزم ﴾ جزم إيمان وعرفان وتصديق وإذعان ﴿ بأن النار ﴾ وما فيها من أنواع العذاب والموان واليوار والزبانية والأغلال والمقارب كالغلال ونحوها موجود الآن ومن قبل الآن ﴿ ك ﴾ ما ان ﴿ الجنة ﴾ وما فيها من الولدان والمحور والعيم والحبور والحلل والنجبان والفواكه والدور والقرش والقصور وجميع ما اشتملت عليه من أنواع الملاذ والسرور موجود الآن وقبل الآن فالنار ﴿ في وجودها ﴾ الآن كالجنة فيها موجودتان قال الامام المحقق في كتابه (حادي الارواح) لم يزل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم والتابعون وتابعهم وأهل السنة والحديث قاطبة وقهاء الاسلام وأهل التصوف والزهد على اعتماد ذلك وثباته مستدين في ذلك الى نصوص الكتاب والسنة وما علم بالضرورة من أخبار الرسل كلهم من أولهم إلى آخرهم فأنهم دعوا الامم إليها وأخبروا بها إلى ان نبت نائمة من القدرة والمعزة فانكرت ان تكون الجنة كالنار الآن مخلوقة وقالوا بل الله ينشئها يوم الماد وحلهم على ذلك أصلهم القاسد الذي وضعه به شريعة فيما وضعه الله وأنه ينبغي له ان يفعل كذا ولا ينبغي له ان يفعل كذا

وقاسوه سبحانه على خلقه في أهواله فهم مشبهة في الأفعال ودخل التنجيم
فيهم فصاروا مع ذلك مطلة في الصفات وقالوا خلق الجنة والنار قبل الجزاء عبت
فأنهما يصيران مطليتين مددا متطاولة ليس فيهما سكاتهما قتلوا ومن المعلوم أن
ملكا لو اتخذ دارا وأعد فيها الألوان والأطعمة والآلات والمصالح وعطّلها من
السّاس ولم يمكنهم من دخولها قرونا متطاولة لم يكن ما فعله واقعا على وجه الحكمة
ووجد العقلاء سبيلا إلى الاعتراض عليه فحجروا على الرب تعالى بقولهم القاسدة
وآرائهم الباطلة وشبهوا أهواله بأهوالهم وردوا من النصوص ما خالف هذه الشريعة
الباطلة التي وضعوها وحرفوها عن مواضعها وضيعوها وضلّوا كل من خالف
بدعتهم هذه القبيحة وبدعوا من انصرف عن شرعهم هذه الفضيحة والفرغوا
لها لوازم أضحكوا عليهم فيها العقلاء وقبح عليهم رأيهم بسببها النبلاء ولهذا صار
السلف الصالح ومن نحا نحوم يذكرون في عقائدهم أن الجنة والنار مخلوقتان
ويذكرون من صف في المقالات أن هذه مقالة أهل السنة والحديث قاطبة لا يختلفون
فيها منهم الإمام أبو الحسن الأشعري إمام كل أشعري في كتابه (مقالات الإسلاميين
واختلاف المصالحين) وفيه أن الجنة والنار مخلوقتان وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم
سدرة المنتهى ورأى عندها الجنة كآتي الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه في صفة
الأسراء وفي آخره ثم أطلق بي جبريل حتى آتى سدرة المنتهى فنشأ ألون ما أدري
ما هي قال ثم دخلت الجنة فإذا فيها جبابرة وأذا ترابها المسك وفي الصحيحين أيضا
من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن
أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالنفثة والشئ إن كان من أهل الجنة فن أهل
الجنة وإن كان من أهل النار فن أهل النار قال هذا مقعدك حتى يمشك الله يوم القيامة»
وقد رأى صلى الله عليه وسلم الجنة في صلاة الكسوف حتى ثم أن يقول عتقوا من عندها
ورأى النار فلم ير منظرًا أظلم من ذلك وهذا في الصحيحين أيضا وفي مستند الإمام
أحمد وسنن أبي داود والسنن من حديث ابن عمر رضي الله عنهما في قصة ذلك وفيه
«لقد أدنيت الجنة (مني) حتى لو بسطت يدي لتعاطيت من قلوبها ولقد أدنيت
النار مني حتى لقد جلت أقميها خشية أن تشاككم» الحديث وفي صحيح مسلم من حديث

أنس رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال «لو رأيتم ما رأيتم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا» قلوا وما رأيتم يا رسول الله قل «رأيت الجنة والنار» وفي مسند الامام أحمد وصحيح مسلم والسنن من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل الى الجنة فقال اذهب فانظر اليها والى ما أعددت لاهلها فيها فذهب فنظر اليها والى ما أعدده الله لاهلها فيها فرجع وقال بمرتك لا يسمع بها أحد الا دخلها فأمر بالحصة فحقت بالملكوت فقال فارجع فانظر اليها والى ما أعددت لاهلها فيها قل فنظر اليها ثم رجع فقال وعزتك لقد خشيت ان لا يدخلها أحد ثم أرسله الى النار فنظر اليها يركب بعضها بعضا فقال لا يدخلها أحد فلما حقت بالشهوات قال وعزتك لقد خشيت ان لا يجر منها أحد الا دخلها» قال الترمذي حديث حسن صحيح ودخله صلى الله عليه وسلم وروى به نهر الكوثر وقصور الجنة وحورها ونعارها وحدها وقصة آدم وخروجه منها واضاف واضاف ما ذكرناه من الادلة القطعية التي يثبت عندها ويتصرح بها ويد المنصف ان المدلول عن مضمونها مكثيرة ورد للاخبار المتواترة والله تعالى أعلم (و) اجزم ايضا بـ (انها) أي النار (لم تطف) أي لم تهلك وتبيد قل في القاموس تطف كفرح هلك واتلفه افناه والتلف كالتفد المهلك يعني ان النار لا تطفى ولا ينفى ما فيها كالجنة وما فيها قال الامام الحق في حادي الأرواح اما ابدية الجنة وانها لا تطفى ولا تبيد فما يعلم بالاضطرار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبر به قال الله تعالى (واما الذين سجدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الاماشاء ربك عطاء غير مجذوذ) أي غير مقطوع ولا تنافي بين هذا وبين قوله (الاماشاء ربك) نعم اختلف السلف في هذا الاستثناء فقال الضحاك هو في الدين يخرجون من النار فيدخلون الجنة يقول سبحانه انهم خالدون في الجنة. ادامت السموات والارض الامدة مكثهم في النار (وقالت فرقة) الفرقة وقت لم من الله بالخلود الدائم الا ان يشاء الله خلاف ذلك اعلاما لهم بانهم مع مخلودهم في مشيئة الله وهذا كما قال لنيه ولئن شئت لذهبن بالقي اوحينا اليك) وقوله (فان يشأ الله ينحى على قلبك) وقوله (قل لو شاء الله ما تولى عليكم) ونظائر ذلك مما ينهيه به عباده ان الامور كلها بمشيئة ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن

(وقالت فرقة أخرى) المراد مدة دوام السموات والارض في هذا العالم فخير سبب
انهم خالدون في الجنة مدة دوام السموات والارض الا ما شاء الله أن يزيدهم عليه
وكان هذا قول من قال أن الابدعى سوى وهذا قول ابن قتبية فانه قال المعنى
خالدين فيها مدة العالم سوى ما شاء الله تعالى أن يزيدهم من الخلود على مدته العالم
(وقالت فرقة أخرى) المراد بالسموات والارض سما الجنة وأرضها وما باقيتان أبدا
وقيل غير ذلك وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يجاء بالموت في صورة كبش أملح فيوقف بين الجنة
والنار ثم يقال بأهل الجنة فيطلعون مشتقين ويقال بأهل النار فيطلعون فرحين
فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيذبح بين الجنة والنار ويقال
بأهل الجنة خلود ولا موت فيها وبأهل النار خلود ولا موت فيها ثم قرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم (وأقدم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون)
وأشار بيده الى الدنيا وفي لفظ البخاري وهم في غفلة وهو لا في غفلة أهل الدنيا
وهم لا يؤمنون أخرجه في التفسير وفي الصحيحين في هذا الحديث فانما قيل لهم هل
تعرفون هذا فيشرئبون وينظرون ويقولون نعم هذا الموت فيومر بذبحة فيذبح
قوله فيشرئبون هو بفتح أوله وسكون الشين المسجدة وفتح الراء بعدها تحتية
مهموزة ثم موحدة مشددة أي يمدون أعناقهم ويرفون رؤسهم لظنهم وسيأتي
الصحيحين أيضا عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يدخل
أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم بأهل الجنة لا موت وبأهل
أهل النار لا موت كل خائف فيها هو فيسروا بآيته عندئذ فيزداد أهل الجنة فرحا
الى فرحهم ويزداد أهل النار حزنا الى حزنهم» وفي هذا عدة أحاديث عن أبي
هريرة عند الحاكم وابن ماجه وعن أنس عند أبي يعلى والبرز والعلبراني وفيه
فيذبح كما تذبح الشاة فيأمن هؤلاء ويتقطع رجاء هؤلاء. ثبت بما ذكرنا من
الآيات الصحيحة والأخبار الصحيحة خلود أهل النار من خلود مؤبدا كل بما
هو فيه من نعيم وعذاب أليم وعلى هذا إجماع أهل السنة والجماعة فاجموا أن
عذاب الكفار لا ينقطع كما أن نعيم أهل الجنة لا ينقطع ودليل ذلك الكتاب

والسنة وزعمت الجمعية ان الجنة والنار يفتيان وقال هذا امامهم جهم بن صفوان امام المسلمة وليس له في ذلك سلف قط لامن الصحابة ولا من التابعين ولا أحد من أئمة الدين ولا قيل به أحد من أهل السنة نعم حكى بعض العلماء في أبدية النار قولين

وحاصل ذلك كله سبعة أقوال (أحدها) قول الخوارج والمعتزلة إن من دخل النار لا يخرج منها أبدا بل كل من دخلها يخلد فيها أبدا الأباد (والثاني) قول من يقول ان أهلها يذبون مدة فيها ثم تقلب عليهم وتلقى طبائهم نارية يتلذذون بالنار لمواقتها لطبايئهم وهذا قول ابن عربي الصائفي في كتاب فصوص الحكم وغيره من كتبه (الثالث) قول من يقول ان أهل النار يذبون فيها الى وقت محدود ثم يخرجون منها ويخلطهم فيها قوم آخرون وهذا أقول حكمة اليهود لاني على الله عليه وسلم فأكذبهم فيه وقد أكذبهم الله تعالى أيضا في قوله (وقالوا لن نمس النار الا أياما معدودة قل أنتخذتم عند الله عهدا قلن ينقلب الله عهده أم تقولون على الله مالا تعلمون) بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأوتيت أصحاب النار هم فيها خالدون) فهذا القول انما هو قول اعداء الله اليهود فهم شيوخ أربابه واقايلين به وقد دل البرآن والسنة واجماع الصحابة والتابعين وأئمة الدين على فساد (الرج) قول من يقول يخرجون منها وتلقى ناراً بحالها ليس فيها أحد يذب ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية عن بعض أهل الفرق قال والقرآن والسنة يردان هذا القول (الخامس) قول من يقول تقضى النار بنفسها لانها حادثة كانت بعد ان لم تكن وما ثبت حدوثه استحالة بقاؤه وأبدية وهذا قول جهم بن صفوان وشيخته ولا فرق عنده بين الجنة والنار (السادس) قول من يقول تخفى حياتهم وحركاتهم ويصيرون جمادا لا يتحركون ولا يحسرون بألم وهذا قول أبي الهذيل املأف أحد أئمة المعتزلة طردا لامتناع حوادث لانهاية لما والجنة والنار عنده سواء في هذا الحكم (السابع) قول من يقول ان الله تعالى يضيئها لانوارها وخاتمتها لانه تعالى على زعم أرباب هذا القول جل لما امدا تنتهي اليه ثم تقوى ويزول عذابها قال شيخ الاسلام وقد قل هذا عن طائفة من الصحابة والتابعين والشيخ

الاسلام وتعيينه الامام الحق ميل الى هذا القول وذكر على تأييده بضعا وعشرين وجها ثم قال وما ذكرناه في هذه المسئلة من صواب فمن الله وهو المان به وما كان من خطأ فني ومن الشيطان والله ورسوله يريثان منه والله عندنا كل قائل وقصده والله أعلم انتهى وقد ألف العلامة الشيخ مرعي الكرمي المختلي رسالة سماها توقيف الفريقين على خلود أهل الدارين

﴿ تنبيه ﴾

ذهب جمع الى أن الموت عرض ومعنى والاعراض لا تنقلب أبدا ما لم يزعم يضمن ان الموت عدم محض وبه قول الرنخشري وأجابوا عن قوله تعالى (خلق الموت والحياة) بأن الخلق في هذه الآية التقدير فان قيل فلي هذا كيف يأتي الموت في صورة كبش فيذبح فمجاوب قتل الحكيم الترمذي ان مذهب السلف في هذا الحديث الوقوف عن الخوض في معناه فتؤمن به ونكل ظله الى الله وأجاب بض أهل العلم ان ليل هذا الكبش صورة ملك من الملائكة الذين يقبضون أرواح الملائق ولا قالموت في نفسه عدم محض راجع الى سلب الحياة أو هو استتارة وكتابة عن الخلود الدائم فضرب المثل بالموت ولا موت هناك حقيقة انتهى وذهب جماعة الى ان الموت جسم لا عرض وأنه مخلوق في صورة كبش والحياة في صورة فرس قل الامام أبو حسن الاتمري الموت أمر وجودي لقوله تعالى (خلق الموت والحياة) والعدم لا يخلق كل هذا ملخص من كلام الشيخ مرعي رحمه الله تعالى وقيل التوري في شرح مسلم يناول الحديث على ان الله تعالى يخلق هذا الجسم ثم يذبح مثالا لان الموت لا يطرأ على أهل الآخرة قلت وهذا غير مرضي ولا معول عليه والدليل على ان الموت جسم في صورة كبش ما أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره عن قتادة في قوله تعالى خلق الموت والحياة قال الحياة فرس جبريل والموت كثر أملح وقال مقاتل والكابو خلق الموت في صورة كبش لا يمر على أحد الامات وخلق الحياة في صورة فرس لا يمر على شيء إلا حي وأخرج أبو الشيخ ان جاز في كتاب العظة عن وهب بن منبه قال خلق الله الموت ككثا أمله مستترا سواد وباضله أرمة أنجمة جناح تحت المعرش

وجناح في الثوري وجناح في المنسوب وجناح في الشرق قال له كن فكان ثم قال له ابرز فبرز لمرزاتيل قلت الذي نذهب اليه ان الموت امر وجودي وانه جسم لا عرض وانه مخلوق في صورة كبش أملح وأرن الحياة في صورة فرس كما صحت بذلك الاخبار عن النبي المختار وقلنا الاثني الابرار ودونها الميهاذة الاختيار على أن كثيرا من العلماء أشار الى أن جميع المعاني المعقولة عندنا مصورة عند الله تعالى بصور الاجسام ومشخصة بميثة الاشخاص وان كنا لانحس ذلك لكوننا محجوبين عنه والاحاديث النبوية ناطقة بذلك شاهدة له فانه قد ورد عدة أخبار أن الاعمال تعرض في صورة أشخاص الاسلام والصلاة والصيام والمعروف والله كرهذا كله يدل على ما ذكرنا وبالله التوفيق

(ثالثة) ذكر في البدور السافرة ان عبد اسماعيل بن زياد الشامي في تفسيره أن النبي يتولى ذبح النوت جبريل عليه السلام وقيل يحيى بن زكريا عليهما السلام والله أعلم

(تمة في ذكر مكان الجنة والنار وأين هما على مقتضى الآثار)

اعلم أن الجنة فوق السماء السابعة وسقفها عرش الرحمن كما قل جل شانه في محكم القرآن (ولقد آتينا نزلنا أخرى عند سورة المنتهى) عندها جنة لأوى) وقد ثبت أن سورة المنتهى فوق السماء السابعة وسيت بذلك أنها ينهي إليها ما ينزل من عند الله فيقبض منها وقال تعالى (وفي السماء رزقكم وما توعدون) قل ان أبي نبيج عن مجاهد هو الجنة وتلقاه الناس عنه وذكر ابن المنذر في تفسيره عن مجاهد قال هو الجنة والنار وقد أخرج أبو نعيم عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال قل أنكرم خليفة الله أبو اقام على الله عليه وسلم أن الجنة في السماء وروى أبو نعيم أيضا عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قل الجنة في السماء السابعة ويجعلها الله تعالى حيث شاء يوم القيامة وجسم في الأرض السابعة وروى ابن منته عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه الجنة في السماء الرابعة فإذا كان يوم القيامة جعلها الله حيث شاء والنار في الأرض السابعة فإذا كان يوم القيامة جعلها الله حيث شاء وقال مجاهد قلت لابن عباس رضي الله عنهما أين الجنة قل فوق السموات قلت فأين

النار قال تحت سبعة أبحر مطيعة رواه ابن منده وثبت في الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم قال «الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض» وهذا يدل على أنها في غاية الارتفاع وفي لفظ لهذا الحديث «الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما في السماء والأرض أعدتها الله للمجاهدين في سبيله» وشيخ الإسلام ابن تيمية رجع هذا لفظ وهو لا يفتي أن تكون درج الجنة أكثر من ذلك كما في قوله صلى الله عليه وسلم «إن لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة» أي من جملة أسمائه هذا المدد فيكون الكلام جملة واحدة في الموضعين ويدل على هذا أن منزلة نبينا صلى الله عليه وسلم فوق هذا كله في درجة في الجنة ليس فوقها درجة ولك المائة ينالها آحاد أمته بالمجاهد وقال في (حادي الأرواح) والجنة مقبلة أعلاها أوسمها ووسطها وهو الفردوس وسفقه العرش كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح «إذا سألتهم الله قاساً لوماً للفردوس فأنه وسط الجنة وأعلا الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تنجز أنهار الجنة» قال في حادي الأرواح قال شيخنا أبو الحجاج المزي الحافظ والصواب رواية من رواه فوقه بضم الفاء على أنه اسم الظرف أي وسفقه عرش الرحمن فإن قيل فالجنة جسيما تحت العرش والعرش سقفاً فإن الكرسي وسع السموات والأرض والعرش أكبر منه فالجواب لا كان العرش أقرب إلى الفردوس مما درته من الجنان بحيث لاجنة فوقه دون العرش كان سقفاً له دون ما تحته من الجنان لأنهم سعة الجنة وغاية ارتفاعها يكون الصعود من أدنى إلى أعلى بالتدرج شيئاً فشيئاً درجة فوق درجة كما يقال لقارئ القرآن اقرأ وارق فإن منزلتك عند آخر آية تقرأها وهذا يحتمل شيئين أن تكون منزلته عند آخر حفظه وأن يكون عند آخر تلاوته لحفظه والله أعلم -

وأخرج أبو نعيم في تاريخ أصهان عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن جهنم محيطة بالديار وإن الجنة وراءها» فلهذا كل الصراط على جهنم طريقاً إلى الجنة وأخرج جابر في تفسيره عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أين يجاء بهم يوم القيامة قال «يجاء بها من الأرض السابعة لها سبعون ألف زمام يطبق كل زمام حوز ألف مك تصبى إلى أهلها إلى أهلها

فإذا كانت من العباد على مسيرة مائة سنة زفرت زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا جاء على ركبته يقول رب نفسي نفسي» وأخرج الامام أحمد والبيهقي بسند رجاله ثقات عن علي بن أبيه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «البحر هو جهنم» وأخرج الامام أحمد أيضاً في الزهد عن سعيد بن أبي الحسين قال البحر طبق جهنم وأخرج أبو الشيخ في العظمة واليهيقي من طريق سعيد بن السيب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال ما رأيت يهودياً صدق من فلان زعم أن نارا لله الكبرى هي البحر فإذا كن يوم القيامة جمع الله في الشمس والقمر والنجوم ثم بث عليها الدبور فصره وأخرج أبو الشيخ عن كعب في قوله تعالى (والبحر المجرور) قال البحر يسجر فيصير جهنم وأخرج البيهقي في شعب الإيمان عن وهب أنه قال إذا قامت القيامة أمر بالخلق فيكشف عن سقروهم غطاءً ما فيخرج منه أراة إذا وصلت إلى البحر المطبق على شفير جهنم وهو بحر البور نشفت أسرع من طرفه الين وهو حاجر بين جهنم والأرضين السبع فإذا نشف اشتعلت في الأرضين السبع فندما حجرة واحدة وقيل أن النار في السماء كالجنة لما روى الامام أحمد من حديث حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «أتيت بالبراق فلم تر إلا النار عيناها وجبريل حتى أتيت بيت المقدس وفتحت النار أبواب السماء ورأيت الجنة والنار» أخرج أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «رأيت ليلة أسري بي الجنة والنار في السماء فقرأت هذه الآية (وفي السماء رزقكم وما توعدون) فكأنني لم أقرأها» وليس في هذا ونحوه حجة على أن النار في السماء لجواز أن يراه في الأرض وهو في السماء وهذا البيت يرى وهو في قبره الجنة والنار وليست الجنة في الأرض وثبت أنه صلى الله عليه وسلم رآها وهو في صلاة الكسوف وهو في الأرض قال الحافظ ابن رجب وحديث حذيفة أن ثبت وفيه أنه رأى الجنة والنار في السماء قاله طريف لرواية لاله في حديث ضعيف جداً صلى الله عليه وسلم رأى الجنة والبار فوق السموات فلو صح حمل على ما ذكرنا. والمباصل أن الجنة فوق السماء السابعة وسفها العرش وأن النار في الأرض الباطنة على الصحيح المتمد وبالله التوفيق

(هـ) كذا في الأصل وفي كنز العمال «فلا يزال ظهره أظلم وجبريل» - بمصحه

ولا انتهى الكلام على الجنة والار وصح وجودها الآن وقامها أبنا بلا نهاية
ولا حسان وبرهن على ذلك وعلى مكابها العقب ذلك بقوله

﴿فنسأل الله النعيم والنظر لربنا من غير ماشين غير﴾

﴿قَالَ اللهُ﴾ العظيم رب العرش العظيم ﴿النعيم﴾ القيم في جنات النعيم بأواع
ملاذه ونعيمه مع كواعبها وحورها في خيامها وقصورها وعمراتها ودورها وبما
لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿و﴾ نسل الله العظيم الحليم
الجواد الكريم ﴿النظر﴾ وجهه ﴿ربنا﴾ وخالفنا وها دينا الكريم مع أهل الطاعة
والاستقامة والفوز والنجاة يوم القيامة ﴿من غيرما﴾ زائدة لزيد النبي أي من غير
﴿شين﴾ أي عذاب ومناقشة حساب وتوبيخ وعتاب والشين ضد الزين فن من
جل لشيء ما ذكر يذهب زينه ويحطفه شينه والمشاين المايب ﴿غير﴾ بفتح التين
المسجدة والباء الموحدة أي ذهب والمراد سبق يعني من غير سابق عذاب
ومناقشة حساب يقال غير غبورا مكث وذهب ضد وفي الحديث أنه صلى الله عليه
وسلم كان يحذر فيما غير من السورة أي يسرع في قراءتها قال في النهاية قال
الزهري يحتمل القابرها الوجهين يعني الماضي والباقي فانه من الاضداد قال
وقل غير واحد من الأئمة أنه يكون بمعنى الماضي والحاصل أنه سأل الله تعالى أن
يمن عليه بالنعيم والتعيم بالنظر الى وجهه الكريم من غير سابقة عذاب ولا مناقشة
حساب وقد تقدم بعض ما تضمنه من ذكر العيم القيم وأما النظر الى مولانا
الكريم فهو من أصول أهل الحق خلافا لأهل الضلال والحق ومن ثم قال

﴿فانه ينظر بالابصار كما أتى في النص والاختار﴾

﴿فانه﴾ سبحانه وتعالى ﴿ينظر بالابصار﴾ في دار المقامة والقرار باتفاق أئمة
الدين الأبرار وسلف الأئمة الاختار ﴿كما أتى﴾ أي جاء ﴿في النص﴾ القرآني
والتنزيل الرحاني أصل النص أقصى الشيء وغايته وفي حديث كعب يقول
العجبار! حذروني فاني لأأمن عبدا لا أعذبه أي لا استعصي عليه سيفي
تموال والحساب وروى الخطابي عن غوث بن عبد الله مثله ومن قول الفقهاء

فص القرآن ونص السنة أي مادل ظاهر لفظها عليه من الاحكام وفي كلام عمرو بن دينار ما رأيت رجلا أنص للحديث من الزهري أي أرفع له وأسد (و) كما أني في (الانبار) النبوة والآثار السلفية وأجمع عليه أهل الحق وسلف الامة وأهل الصدق وأعلام الائمة وروية لله رب العالمين أعظم وأجل وأشرف وأنهم نعيم الجنة قدرا وأعلامه وأغلاؤه خطرا وأمرها وهي الثابة القصوى والنهاية العظمى التي شر اليها السابقون وتتافس فيها المتنافسون واتفق الانبياء والمرسلون والصحابة والتابعون وأئمة السلف والدين على ثبوتها في دار القرار من غير شك ولا انكرا وإنما أنكرها أهل البدع والضلال والتجهم والاعتزل قال الله تعالى في حكم الذكرك (وجوه ومثد ناضرة الى ربها ناظرة) وقال (لقد ين أحسنوا الحسنى وزيادة) وقال في حق أهل الكفر والتجديرا كلا أنهم عن ربهم ومثد لمحجرون) وقال تعالى (ولدينا مزيد) وأخرج مسلم والترمذي وابن ماجه عن صبيب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قل وإذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تريدون شيئا أزيدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قل فيكشف المحجاب فما أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا هذه الآية لقد ين أحسنوا الحسنى وزيادة) يعني أنه برفع الموانع عن الادراك عن أبصارهم حتى يروه على ماهو عليه من نعوت العظمة والجلال قد ذكر المحجاب إنما هو حق الحائق لا الخائق كذا قال الفرطبي في تذكرته وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن الله يبعث يوم القيامة ناديا ينادي بصوت يسمعه أولهم وآخرهم يا أهل الجنة إن الله يعدكم الحسنى وزيادة الجنة الحسنى والزيادة النظر الى وجه الرحمن» وأخرج ابن جرير وابن مردويه أيضا واللائكاني في السنة عن كعب بن عجرة مرفوعا منه وأخرجوا أيضا وابن أبي حاتم مثله عنه مرفوعا وابن مردويه عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله وابن مردويه أيضا وأبو الشيخ واللائكاني عن أنس رضي الله عنه مرفوعا الحسنى والزيادة كالقدي قبله سواء ومن حديث أبي هريرة كذلك رواه أبو الشيخ وعن الصديقي رضي الله عنه مرفوعا مثله رواه ابن جرير وابن مردويه وابن

المندر وأبو الشيخ واللالكائي والاجرّي وابن مردويه عن علي رضي الله عنه رواه
ابن مردويه وعن حذيفة رضي الله عنه رواه ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ
واللالكائي والاجرّي وكذا عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ومثله عن ابن
عباس رضي الله عنهما وغيره من الصحابة رضي الله عنهم ومثله عن سعيد بن المسيّب
والحسن البصري وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعامر بن سعيد البجلي وأبي اسحق
السبي وعبد الرحمن بن سابط وعروة ومجاهد وقادة وغيرهم من التابعين قال
الامام الحافظ البيهقي في كتاب الرواية هذا قصير قد استفاض واشتهر فيها بين
الصحابة والتابعين ومثله لا يقال الا بتوقيف وفسروا قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة
الى ربها ناظرة) قال ابن عباس رضي الله عنهما أحسنها (الى ربها ناظرة) قال فطرت
الى الخالق وقال عكرمة ناضرة من النعم الى ربها ناظرة قال تنظر الى الله نظراً
وقال الحسن النضرة الحسن الى ربها ناظرة فطرت الى ربها فطرت بنوره وقال
كعب القرظي فضر الله تلك الوجوه وحسبها نظراً الى الله ومثله عن مجاهد وأخرج
ابن أبي حاتم واللالكائي عن الحسن في قوله (كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون)
قال اذا كان يوم القيامة برز ربنا تبارك وتعالى فيراه الحق ويحبب اليه كذا رقبته
وروى اللالكائي عن أشهب قال سألت رجلاً مالكا هل يرى المؤمنون ربهم يوم
القيامة فقال مالكا لم يرى المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يذهب الكفار بالحجب
فقال (كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) قيل فذن قوما يرفعون أذاناً لا يرى فقال
مالكا سيف السيف وأخرج اللالكائي عن المزني قال سمعت الشافعي يقول في
قوله تعالى (كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فيها دلالة على أن أولياء الله يرون
ربهم يوم القيامة ونقل ذلك عن الامام الشافعي رضي الله عنه من عدة وجوه وقال الطبراني
قال علي بن أبي طالب وأنت بن مالك رضي الله عنهما قوله تعالى (لهم ما يشاؤون فيه
ولقد نامت) هذه الآية وحدها وحدها قاله من التابعين زبد بن وهب وغيره كما

(١) لله حسنة حسنة حسنة وهذا الذي قاله المصنف رواه البخاري

عن الحسن الانه قال حسنة بكل حسنة كما صحها. وتنظر الى الخالق عز وجل
بكل فطرت الى الخالق. ورواه عنه ابن جرير ولم يذكر عن ابن عباس شيئاً فيها

في حادي الأرواح هذه تقاسير هذه الآيات مستندة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين بلغت مبلغ التواتر عند أئمة الحديث

وأما الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم الواردة في الرؤية فأخرج الألباني في استنه من طريق مفضل بن صالح قال سمعت يحيى بن معين يقول عندي سبعة عشر حديثاً في الرؤية كلها أصحاح وقد ورد ذلك من حديث الصديق وأنس وجابر وجبريل البجلي وخزيمة بن اليان وزيد بن ثابت وصهيب وعبادة بن الصامت وابن عباس وابن عمر وابن مسعود ولقيط بن عامر وأبي بن رزبن وعطي بن أبي طالب وعدي بن حاتم وعمار بن ياسر وفضالة بن عبيد وأبي سعيد الخدري وأبي موسى الأشعري وبريدة بن الحبيب الأسلمي رضي الله عنهم أجمعين ففي البخاري ومسلم وغيرها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن ناساً قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر» قالوا لا يا رسول الله قال «تضارون في رؤية الشمس ليس دونها حجاب» قالوا لا قال «فإنكم ترونه كذلك» الحديث وفي الصحيحين وغيرهما عن جرير البجلي قال كنا جلوساً مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر إلى القمر ليلة أربعة عشر فقال «إنكم سترون ربكم عياناً كما ترون هذا لا تضارون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل الغروب فافعلوا» ثم قرأ (فسيح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) وقد عدد في حادي الأرواح رواية من روى رؤية الباري عز وجل فزادوا عن الحد قال العلماء كأن التشبيه للرؤية وهو فضل الرائي لا المرئي والمعنى ترون ربكم رؤية ينزاح معها الشك وتشتفي معها الرؤية كرويتكم القمر لا تترامون ولا تغمضون وفي لفظ لا تضامون وروي بتخفيف الميم وضم أوله من الضم أي لا يلحقكم في رؤيته ضم ولا مشقة وتشديدها والتصح على حذف إحدى التائين والاصل لا تضامون أي لا يضام بعضهم بعضاً كما يغفل الناس في طلب الشيء الخفي الذي لا يسهل إدراكه فيتزاحمون عند ذلك ينظرون إلى جهة يضام بعضهم بعضاً يريد أنكم ترونه وكل واحد في مكانه وفي الصحيحين وغيرهما أيضاً عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن ناساً في زمن النبي صلى الله عليه وسلم

(٢) ش عقيدة السفاريني (٢٠)

قالوا يا رسول الله هل نرى رينا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
«نعم فهل تضارون في روية الشمس بالظهرة صحوا ليس معها صاحب وهل تضارون
في روية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها صاحب قالوا لا يا رسول الله قال ما تضارون
في روية الله تبارك وتعالى يوم القيامة الا كما تضارون في روية أحدهما الحديث
وأخرج الترمذي عن سعيد بن المسيب أنه لقي أبا هريرة قال أبو هريرة أسأل
الله ان يجمع بيني وبينك في سوق الجنة قال سعيد فيها سوق قال نعم أخبرني
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم
ثم يؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا فيزورون ربهم ويعرّض لهم عرشه
وينبئهم في روضة من رياض الجنة فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر
من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ويجلس أديانهم وما
فيهم من ذوي على كتيان المسك والكافور وما يرون أن أصحاب الكراسي بأفضل
منهم مجلسا قلت يا رسول الله هل نرى رينا قال «نعم هل تضارون في روية الشمس
والقمر ليلة البدر قلنا لا قال كذلك لا تضارون في روية ربكم ولا يبقى في ذلك
المجلس رجل الا حاضره الله محاضرة حتى يقول للرجل منهم يا فلان من فلان
أنت كذا يوم فلت كذا وكذا فيذكره بعض عتوانه في الدنيا فيقول يا رب أعظم
تغفري فيقول بلى بسعة مغفرتي بلغت منزلتك هذه الحديث والا حاديث في ذلك
كثيرة جدا في الصحاح والسنن والمسانيد وغيرها وقد قيل لابن عباس رضي الله عنهما
من دخل الجنة يرى الله عز وجل قال نعم وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه يحشر الناس يوم
القيامة في صيد واحد فينادي أين المتقون فيقومون في كتف الرحمن لا يحتجب الله
منهم ولا يسترقبهم من المتقون قال قوم اتقوا الشرك وعبادة الاوثان وأخلصوا لله
العبادة فيمرون الى الجنة ولهذا الاخبار اشار بقوله

﴿لأنه سبحانه لم يحب الاعن الكافر والمكذب﴾

﴿لأنه﴾ أي الرب ﴿سبحانه﴾ وتعالى ﴿لم يحب﴾ بضم التحتية وسكون الحاء المهملة
وقع الجيم مبنيا لم يسم فاعله أي لم يتمتع سبحانه من أن يمكن عباده من رويته في دار
القرار ﴿الاعن الكافر﴾ بالله تعالى ويكمل مكفر اتصف به فكل من حكم الشرع بكفره

فهو محبوب عن رؤية ربه قال علي بن المديني سألت عبد الله بن المبارك عن رؤية الله تعالى قال ما حجب الله عز وجل أحدا عنه الا عذبه ثم قرأ (كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) ثم أنهم لصالوا الجحيم * ثم قال هذا الذي كنتم به تكذبون قال الرواية قلت له يا أبا عبد الله ان عندنا قوم من المعتزلة ينكرون هذه الاحاديث ان الله ينزل الى سماء الدنيا وان أهل الجنة يرون ربهم فحدثني بنحو عشرة أحاديث في هذا وقال اما نحن فقد أخذنا ديننا هذا عن التابعين والتابعون أخذوه عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم عن من أخذوا . وقال عقبة بن قيسة أتيانا أبانصم وما فزل البنا من المرحلة التي في داره فبطس وسطها كاه مغضب وقال حدثنا سفيان ابن سعيد ومنذر الثوري وزهير ابن معاوية وحدثنا حسن بن صالح وحدثنا شريك بن عبد الله النخعي وهؤلاء أبناء المهاجرين يحدوثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يرى في الآخرة حتى ان يهوديا صبغا يزعم ان الله لا يرى يعني بشر المريسي وقال عبد العزيز بن أبي سلة الماجشون لم يزل يعلل لهم يعني المبتدعة من الجهمية أو اضراهم الشيطان حتى جحدوا قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) فقالوا لا يراه أحد يوم القيامة فجددوا والله أفضل كرامة الله التي أكرم بها أوليائه يوم القيامة من النظر الى وجهه الكريم ونضرة ايام في مقعد صدق عند مليك مقتدر فو رب السماء والأرض ليجلن رؤيته يوم القيامة للمخلصين له ثوابا لينضر بها وجوههم دون المجرمين ويطلع بها حجتهم على المجاهدين وم عن ربهم يومئذ محبوبون لا يرونه كما زعموا انه لا يرى ولا يكلمهم ولا ينظر اليهم ولهم عذاب أليم ولما قلنا (ر) بحجب أيضا عن (المكذب) رؤيته وبتركيبه لعباده المتقين وكما أشار اليه الامام عبد الله بن المبارك في قوله تعالى (كلاهم عن ربهم يومئذ محبوبون * ثم أنهم لصالوا الجحيم * ثم قال هذا الذي كنتم به تكذبون) قال بالرواية كما ذكره بن أبي الدنيا وقال سيدنا الامام أحمد رضي الله عنه من لم يقل بالرواية فهو جهلي وقال وقد بلغنا عن رجل قال ان الله لا يرى في الآخرة فنضيب غضبا شديدا وقل من قال ان الله لا يرى في الآخرة فهو كافر او قد كفر عليه لئنه الله وغضبه كائنا من كلن من الناس أليس

يقول الله عز وجل (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) وقال - (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وقال أبو داود سمعت الامام أحمد يقول من قال ان الله لا يرى في الآخرة فهو كافر وقال أبو بكر المروزي قيل لابي عبدالله رضي الله عنه تعرف عن يزيد بن هرون عن أبي الطوف عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه ان استقر الجبل فسوف ترائي وان لم يستقر فلا ترائي في الدنيا ولا في الآخرة فغضب أبو عبدالله غضبا شديدا حتى تين في وجهه وكان قاعدا والناس حوله فأخذ نمله واتمل وقال اخرى الله هذا لا ينبغي ان يكتب عن هذا ودفع عن يزيد بن هارون رواه أو حدث به وقال هذا جهمي كافر مخالف لما قال الله عز وجل (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) وقال (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) يخزي الله هذا الحديث وقال الامام أحمد أيضا من كذب بالرواية فهو زنديق قال رضي الله عنه تؤمن بها أي الرواية وأحاديثها وفلم انها حق فؤمن بأن الله يرى نرى ربنا يوم القيامة لا نشك فيه ولا نرتاب وقال من زعم ان الله لا يرى في الآخرة قد كفر بالله وكذب بالقرآن ورد على الله أمره يستتاب فان تاب والا قتل وقال في رواية خيل وسأله عن أحاديث الرواية فقال هذه أحاديث صحاح تؤمن بها وتقربها وكل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم باستاد حيد أقرنا به وقال أبو عبدالله اذا لم تقر بما (١) عن النبي صلى الله عليه وسلم ودفناه رددنا على الله أمره قال الله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)

﴿فوائد﴾

(الاولى) قال العلامة بن حمدان في كتابه نهاية المتبتين كساثر علماء السنة ونعجز بأن المؤمنين يرون ربهم تعالى يوم القيامة بالابصار ويكلمهم على ما يليق به فيها ولا يراه الكفار ولا يكلمهم قال ومن أنكر الرواية كفر نص عليه الامام أحمد انتهى وفي حادي الارواح الرب سبحانه وتعالى يرى ولا يدرك كما يعلم ولا يحاط به وهذا هو القبي فيه الصحابة رضي الله عنهم من قوله تعالى (لا تدركه

(١) كتب النسخ في هامش نختنا أن نسخة المصنف هكذا وامل المحذوف «جاء»

الابصار وهو يدرك الابصار) قال ابن عباس رضي الله عنهما لا تدركه الابصار ولا تحيط به الابصار وقال قتادة هو أعظم من ان تدركه الابصار وقال علي بن علقمة ينظرون الى الله ولا تحيط ابصارهم به من عظمته وبصره تعالى يحيط بهم فتلك قوله تعالى (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) قالوا منون يرونهم تبارك وتعالى بابصارهم عيانا ولا تدركه ابصارهم بمعنى انها لا تحيط به اذا كان غير جائز ان يوصف الله عز وجل بأن شيئا يحيط به وهو بكل شيء محيط وهكذا يسبح كلامه من شاء من خلقه ولا يحيطون بكلامه فقوله تعالى (لا تدركه الابصار) من أدل شيء على انه يرى ولا يدرك فهو لعظمته يتعالى عن أن تدركه الابصار ولا تحيط به ولطيفه وخبرته يدرك الابصار فلا يخفى عليه شيء فهو عظيم في لطفه اللطيف في عظمته العالي في قربها القريب في علوه القوي (ليس كمثل شيء) وهو السميع البصير - لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير) انتهى ملخصا

(الثانية) ذهب جماعة من العلماء منهم الحفاظ عماد الدين بن كثير الى ان النساء يرين الله تبارك وتعالى في الآخرة وذهب جماعة أيضا منهم العزيم عبد السلام وتبعه صاحب آكام المرجان وابن جماعة الى أن الملائكة لا يرون الله أيضا تبارك وتعالى في الجنة وهذا خلاف التحقيق فان النص الصريح والخبر الصحيح يرد هذا ويبيده ويطله ويدحضه ويلطه فمتى الدارقطني مرفوعا اذا كان يوم القيامة رأى المؤمنون ربهم عز وجل فأحدثهم عهدا بالنظر اليه في كل جمعة قال وبراء المؤمنين يوم القدر ويوم الاضحى أي في مثل يوم القدر ويوم الاضحى وعموم الاحاديث الصحيحة شاملة للنساء من غير توقف وأخرج الآجري عن عكرمة قال قيل لابن عباس رضي الله عنهما كل من يدخل الجنة يرى الله تعالى قال نعم وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس رضي الله عنهما قال فلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية (رب أنظر اليك) قال يا موسى انه لن يراني أحد الامات ولا يابس الا تدهله ولا رطب الا فرق وانما يراني أهل الجنة الذين لا تموت أعينهم ولا تبلى أجسادهم وبظاهر حديث الدارقطني أخذ ابن كثير فاختر ان النساء يرين ربهن في الاعياد دون الجمع وبه جزم الحفاظ السيوطي

لكنه يحتاج الى دليل خاص أقوى من حديث القارظي واستثنى الحافظ السيوطي زوجات الانبياء عليهم السلام وبناتهم فبرئته تعالى في غير الاعياد كما ان أبا بكر وعمر يريانه تعالى أزيد من غيرها من غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام قلت ومريم ابنة عمران وامرأة فرعون ينبغي أن تكونا من المستثنيات وكذا نحوها كأم موسى وأخته والله أعلم وفي آخر البدور السافرة للحافظ السيوطي وقع في كلام بعض الأئمة ان رؤية الله تعالى خاصة بمؤمني البشر وان الملائكة لا يرونه واحتج له بقوله تعالى (لا ندركه الابصار) فانه علم خاص منه بالآية والاحاديث في المؤمنين فيبقى على عمومته في الملائكة قال السيوطي وقد نص السبكي على خلافه قال في كتاب الروية ذكر ما جاء في رؤية الملائكة ربههم فأخرج عن عبد الله بن العاص رضي الله عنهما قال خلق الله الملائكة لعبادته أصنافا وان منهم الملائكة قياما صافين من يوم خلقهم الى يوم القيامة وملائكة ركوعا خشوعا من يوم خلقهم الى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة تملى لهم تبارك وتعالى فاذا نظروا الى وجهه الكريم قالوا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك ثم أخرج من وجه آخر عن علي بن ابي طالب عن رجل من الصحابة رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لله ملائكة ترعد فرائسهم من مخافته ما عندهم ملك ما قطر دمة من عينه الا وقت ملكا يسبح وملائكة سجودا منذ خلق الله السموات والارض لم يرفوا رؤسهم ولا يرفسونها الى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة تملى لهم ربههم فينظرون اليه قالوا سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لك انتمى والحق الذي لا مزية فيه انهم يرونه تعالى بل ومؤمنو الجن يرونه اما في الموقف فجزمهم سائر المؤمنين وأما في الجنة ففي بعض الأوقات على ما يظهر بل الظاهر انهم يرونه الا انهم دون مؤمنو الانس في الروية في كل جمعة

والحاصل ان رؤية الرب جل جلاله في الموقف حاصلة حتى للانبياء والرسل والصدّيقين من كل أمة ورجال المؤمنين من البشر من هذه الامة واختلف في غيرهم وقد جزم الحافظ ابن رجب في الطائفة بأن كل يوم عبد المسلمين في الدنيا فانه عبد لهم في الجنة يجتمعون فيه على زيارة ربههم ويتجلى لهم فيه فينظرون اليه

أعظم شيئاً هو أحب اليهم من ذلك وهو الزيادة التي قال الله تعالى فيها (لذين أحسنوا الحسنى وزيادة) ويوم الجمعة في الجنة يدعى يوم الزيد (١) ويوما القنطر والاضى يجتمع أهل الجنة فيهما قال الحافظ ابن رجب في الطائفة روى أنه يشارك النساء الرجال فيما كما كن يشهدن الميدين مع الرجال دون الجمعة قال فهذا لموم أهل الجنة قاما خواصهم فكل يوم لهم عيد يزورون فيه ربهم كل يوم مرتين بكرة وعشيا لان الخواص كانت أيام الدنيا كلها لهم أعياداً فصارت أيامهم في الآخرة كلها أعياداً قال الحسن رحمه الله تعالى كل يوم لا يمضى الله فيه فهو عيد قال يوم الذي

(١) قال القاضي في شرح دلائل الخيرات ويوم المزد هو اسم يوم الجمعة في الجنة وفيه تقع الروايات حسبما في الاحاديث عنه صلى الله عليه وسلم الا انه يؤخذ بثبوت الايام في الجنة وهي لا ليل فيها اذ لا ظلام فيها ظلمهم تخلق لهم قمرية أخرى بين الايام غير الظلام والله أعلم ولعلها بنور يزداد عند تمام اليوم ثم اما ان تقع القمرة وينقطع ثم يأتي اليوم بعده على النور المتداد واما ان يبقى الى تمام اليوم فيكون هو مبداء اليوم ثم يأتي اليوم الذي بعده أنور منه وهكذا كل يوم أنور من الذي قبله فيكون نور الجنة في الترقى على القوام وذلك الترقى هو الايام ومبداء كل ترقى هو مبداء كل يوم وهذا هو المناسب لحل الجنة كما أنهم في جمال صورهم وحسن ثيابهم في الترقى على القوام حسبما في الحديث والله أعلم ثم وجدت في البدور السافرة مما أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما وابن المبارك عن الضحاك في قوله تعالى (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) أنهم يؤتون رزقهم في الآخرة على مقدار ما يؤتون به في الدنيا من الليل والنهار وأخرج ابن المنذر عن بعض السلف سمع أنه سئل عن الآية هل ليس في الجنة ليل هم في نور أبداً لهم مقدار النهار يرفع الحجب ومقدار الليل بارخاء الحجب وأخرج الحكيم الترمذي في النوادر عن الحسن وأبي قلابة قالا قال رجل يا رسول الله هل في الجنة من ليل فان الله يقول في كتابه (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) قال ليس هناك هو ضوء ونور يرد الندى على الرواح والرواح على الندى وبأنهم طرف الهدى بالمواقيت الصلاة التي كانوا يصلون فيها وتسلم عليهم الملائكة انتهى بحرفه من هامش الاصل

يقطه المؤمن في طاعة مولاه وذكره وشكره فهو له عبد انتهى ملخصا وفي التذكرة القرطبي ان الناس يرون ربهم في الموقف ثم يحبون الى أن لا يبقى في النار من يدخل الجنة أحد فيؤذن لهم فيه في الجنة ثم لا يحبون بذلك أصلا ولا في حال تمناءهم وقد قيل الكفار كلنا ههنا يرونه تعالى ثم يحبون عنه فتكون الحجة حصرة عليهم ونخص النووي الخلاف بالتناقض واما الكافر غير الناقض فلا يراه تعالى اتفاقا كما لا يراه غير المتكلم من سائر الحيوانات والله تعالى أعلم

(الثالثة) اختلف العلماء في رواية خاتم الانبياء به الله الارض والسماء في ليلة المراج التي هي في حق صلى الله عليه وسلم أفضل من ليلة القدر واسمى قاتبتها جبر الامه عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ورجحه النووي وقال والمحال ان الراجح عندنا كثر العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه بيني رأس ليلة الاسراء الحديث ابن عباس رضي الله عنهما وهذا قول أنس وعكرمة والحسن والريث بن سليمان وجماعة من المفسرين قال القرطبي قد ثبت ذلك بيني روية الباري جل شأنه سماعا بقوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) واذا جازت في الآخرة جازت في الدنيا لتساوي الوقتين بالنسبة الى الموتى كذا قال وقال القاضي عياض روية الله تعالى جائزة عقلا وتثبت الاخبار الصحيحة المشهورة وقوم المؤمنين في الآخرة واما في الدنيا قال مالك انما لم يرسبحنا في الدنيا لانه باق والباقي لا يرى بالثاني فاذا كان في الآخرة رزقوا ابصارا باقية فراوا الباقي بالباقي قال القاضي عياض وليس في الكلام استعانة الروية الامن حيث القدرة فاذا قدر الله من شاء من عباده عليها لم يتمتع وقد وقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه الفقرة في حديث مرفوع فيه (واعطوا انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا) وأخرجه ابن خزيمة من حديث أبي امامة ومن حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنهما فان جازت الروية في الدنيا عقلا فقد امتعت سماعا لكن من أثبتها قلبي صلى الله عليه وسلم له أن يقول ان المتكلم لا يدخل في عموم كلامه كذا في التفتح قال وقد اختلف السلف في روية النبي صلى الله عليه وسلم ربه فذهب جماعة الى اثباتها وحكى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن انه حلف ان محمدا رأى ربه وجزم ابن خزيمة عن عمرو بن الزبير باثباتها وكان يشتد عليها اذا ذكر لها نكسر عائشة به قال سائر

أصحاب ابن عباس رضي الله عنهما وجزم به كعب الأجار والزهري وصاحبه
معمر وآخرون وهو قول الأشعري وغالب أتباعه ثم اختلفوا هل رآه بينه أو قبله
وعن الإمام أحمد رضي الله عنه كاهنوا بن قال لفظ ابن حجر في شرح البخاري
جاءت عن ابن عباس رضي الله عنهما أخبار مطلقة وأخرى مقيدة قال فيجب حمل
مطلقها على مقيدة فمن ذلك ما أخرجه الترمذي بسند صحيح وصححه الحاكم أيضاً من
طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما اتسبون أن تكون الخلة لأبراهيم
والكلام لموسى والرواية لمحمد وأخرجه ابن خزيمة بلفظ أن الله اصطفى إبراهيم
بالخلة الحديث وأخرج ابن اسحق من طريق عبد الله بن أبي سلة أن ابن عمر
أرسل ابن عباس رضي الله عنهما هل رأى محمد ربه فأرسل إليه ابن نعم ومنها
ما أخرجه مسلم من طريق أبي الهيثم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال (ما كذب
الناس ما رأوا شيئاً فقد رأوا نبيه صلى الله عليه وآله) قال رأى ربه بنحوه من طريق عطاء عن
ابن عباس رضي الله عنهما قال رآه بلبه وأصرح من ذلك ما أخرجه ابن مردويه من
طريق عطاء عن ابن عباس أيضاً قال لم يره رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه إنما رآه
قبله وروى ابن خزيمة بإسناد قوي عن أنس رضي الله عنه قال رأى محمد ربه
وعند مسلم من حديث أبي ذر أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال «نوراً»
أراه وللإمام أحمد عنه رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم «رأيت نوراً» ولا ابن
خزيمة عنه قال رآه قبله ولم يره بينه وبهذا يبين مراد أبي ذر رضي الله عنه بذكر
النور أي أن النور حال بين رؤيته له يصرفه

والحاصل أن في هذه المسئلة ثلاثة أقوال أحدها ثبت برواية النبي صلى الله عليه وسلم
لر به وهو قول ابن عباس وأتباعه وهو ظاهر ما ذهب إليه الإمام أحمد رضي الله عنه فقد
روى الحلال في كتابه المستعر أبي بكر المروزي قول قت لا أحد منهم يقولون أن عائشة
قالت من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية فبأي شيء يدفع قولها قال بقول
النبي صلى الله عليه وسلم «رأيت ربي» قول النبي صلى الله عليه وسلم «كبر من قولها وجنح ابن
خزيمة في كتاب التوحيد إلى ترجيح الإثبات والمطلب في الاستدلال بما يؤول ذكره
وحمل ما ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما من قوله أنه رآه قبله على أن الرواية وقعت

مرتين مرة بيته ومرة قبله

(الثاني) منع ذلك في الدنيا وهو قول عائشة الصديقة بنت الصديق رضي الله
عنها قالت رضي الله عنهما من زعم ان محمدا رأى ربه بين رأسه قد أعظم الغربة على الله
وروى الترمذي عن الشعبي قال لقي ابن عباس رضي الله عنهما كتابا بركة فساله عن شيء
فكبر حتى جاوبته الجبال فقال ابن عباس انا بنو هاشم وزاد عبد الرزاق قول
ان محمدا رأى ربه مرتين قال كذب ان الله قسم رويته وكلامه زاد عبد الرزاق بين
موسى ومحمد فكلهم موسى مرتين ورآه محمد مرتين قال مسروق فدخلت على
عائشة فقلت هل رأى محمدا ربه قالت لقد قف شعري أي قام من الفزع لما حصل
عندها من هبة الله واعتقده من تنزيهه تعالى واستحالة وقوع ذلك ثم قالت له
أين أنت من ثلاث آيات من حديثك أن محمدا رأى ربه قد كذب وفي لفظ
من زعم أن محمدا رأى ربه قد أعظم على الله الغربة ثم قرأت الا تدرى الا بصار
وما تكن لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ولكن رأى جبريل في
صورته مرتين وفي صحيح البخاري ومسلم وسنن الترمذي أن مسروقا قال قلت
لعائشة يا أمته أصله يألم والماء لمسكت فأضيف إليها ألف الاستفائة وأبدلت ثاء
وزيدت هاء المسكت بدلا لفقها قالت لقد قف شعري عما قلت أين أنت من ثلاث
من حديثك قد كذب من حديثك أن محمدا رأى ربه قد كذب ثم قرأت
الآيتين ومن حديثك أنه يعلم ما في غد قد كذب ثم قرأت (وما تدري
نفس ماذا تكسب غدا) ومن حديثك أنه كتم شيئا من كتاب الله قد كذب
ثم قرأت (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية ولكنه رأى جبريل
عليه السلام في صورته مرتين ووافق عائشة رضي الله عنها على ما ذهبت اليه من
أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يره بيني رأسه جماعة من الصحابة منهم ابن
مسعود وأبو هريرة وغيرهم رضي الله عنهم ربه قل جمع من العلماء بل قل البخاري
بإتفاظ اجماع الصحابة على ذلك واعترض الامام الترمذي وغيره على من ذهب
إلى مذهب عائشة بأنها رضي الله عنها لم تنف وقوع الرؤية بحديث مسروق ولو
كان معها لذكرته وأما اعتماد الاستنباط على ما ذكرت من ظاهر الآية

وقد خالفها غيرها من الصحابة والصحابي اذا قال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة اتفاقاً والمراد بنفي الادراك في الآية الكريمة نفي الاحاطة وذلك لا ينافي الرواية انتهى كما قلنا ذلك موضعاً وجزءه بأن عائشة رضي الله عنها لم تنف الرواية بحديث مرفوع تبع فيه ابن خزيمة فإنه قال في كتاب التوحيد من صحيحه النبي لا يوجب علماً قال ولم تحك عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرها أنه لم ير ربها وإنما تأولت الآية انتهى وهذا عجيب منها ففي الصحيحين والترمذي وغيرهما أن مسروقاً قال كنت متكئاً عند عائشة رضي الله عنها قالت يا أبا عائشة ثلاث من تكلم بهن فقد أعظم على الله الفرية قال وكنت متكئاً فقلت قلت يا أم المؤمنين أنظريني ولا تعجليني ألم يقل الله (ولقد رآه بالأفق المبين) ولقد رآه نزلة أخرى) قالت أنا أول هذه الأمة سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وإنما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين رأيته منبطاً من السماء ساداً أعظم خلقه ما بين السماء إلى الأرض ثم قالت أولم تسمع أن الله تعالى يقول (لا تدركه الابصار) وقرأت الآيتين وأخرجه ابن مردويه من طريق أخرى بإسناد مسلم قالت أما أول من سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا قلت يا رسول الله هل رأيت ربك قال لا إنما رأيت جبريل منبطاً نعم خلف ابن عباس عائشة رضي الله عنهم باحتججها بالآية الكريمة فأخرج الترمذي من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رأى محمد ربه قلت أليس الله يقول (لا تدركه الابصار) قال وبمحك ذلك اذا نظرت بنوره الذي هو نوره وقد رأى ربه مرتين وقال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه ما نقل عن الامام أحمد رضي الله عنه من اثبات رواية النبي صلى الله عليه وسلم لربها إنما يعني رؤية المنام فإنه سئل عن ذلك قال نعم رآه فان روي الانبياء حتى ولم يقل انه رآه بين رأسه وقال شيخ الاسلام أيضاً ابن عباس رضي الله عنهما لم يقل أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعيني رأسه بقطة ومن حكى عنه ذلك قد وهم وهذه قصده موجدة ليس فيها شيء من ذلك قال ولفظ الامام أحمد كلفظ ابن عباس قال وأهل السنة متفقون على أن الله تعالى لا يراه أحد بينه

في الدنيا لا نبي ولا غير نبي ولم يقع التزاع الا في نبينا صلى الله عليه وسلم خاصة مع أن الأحاديث المروية ليس في شيء منها أنه رآه وإنما روي ذلك باسناد موضوع باتفاق أهل الحديث انتهى

وإذا علم ما حذرناه فيمكن الجمع بين إثبات ابن عباس وتقي عائش رضي الله عنهم بأن يحمل قبحها على رؤية البصر وإثباته على رؤية القلب كما قاله الحافظ ابن حجر في شرح البخاري ثم المراد برؤية القوا رؤية القلب لا مجرد حصول العلم لأنه صلى الله عليه وسلم كان عانا بالله على الخوام بل مراد من أثبت له أن رآه بقلبه أن الرؤية التي حصلت له خلقت في قلبه كالتخلق الرؤية بالعين لتبصره والرؤية لا يشترط لها شيء مخصوص عقلا ولو جرت العادة بخلافه في العين وقد مر عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سأله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال «نوراني أراه» ورواه الترمذي أيضا بهذا اللفظ ورواه الامام أحمد عنه قال «رأيت نورا» ولا بن خزيمعة عنه قال رآه بقلبه ولم يره بینه قال الحافظ ابن حجر وبهذا تبين مراد أبي ذر بذكر النور أي أن النور حال بين رؤيته له ببصره وقال الامام الحق ابن القيم في عدة مواضع من كتبه كالاعلام الموقين والمجروش وغيرها سمعت شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه يقول معناه كان ثم نور وحال دون رؤيته نوراني أراه ويدل عليه أن في بعض ألفاظ الصحيح هل رأيت ربك قال الحديث رأيت نورا قال الحق ابن القيم وقد اضلل أمر هذا الحديث على كثير من الناس حتى ضل به بعضهم فقال نوراني أراه على اتهامه التهمة والكلمة واحدة وهذا خطأ قلنا ومعنى وإنما أوجب لهم هذا الفهم أنهم لما اعتقدوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه وكان قوله أنى أراه كالانكار للرؤية حاروا في الحديث وبعضهم رده باضطراب لفظه وكل هذا عدول عن موجب الدليل قال الحق ابن القيم ويدل على ما قلنا شيخنا قوله صلى الله عليه وسلم حجاب به النور فهذا النور والله أعلم هو النور المذكور في حديث أبي ذر انتهى وذكر ابن الأثير في حل ألفاظ نجاص الاصول أن الامام أحمد رضي الله عنه سئل عن حديث أبي ذر هذا فقال ملأت منكرا لهذا الحديث وما أدري ما وجهه وقال ابن خزيمة في القلب من صحة هذا الخبر شيء وقال بعض العلماء في هذا الحديث قد أجمعا على أنه تعالى

ليس ينور وخطانا المجرس في قولهم هو نور والأنوار أجسام والباري سبحانه وتعالى ليس بمجسم والمراد بهذا الحديث ان حجاب سبانه النور وكذلك روي في حديث أبي موسى رضي الله عنه قال سئى كيف أراه وحجاب النور والله أعلم

(الثالث) الوقف عن القطع بالنبي أو الأنبياء في هذه المسئلة وقد رجح هذا جماعة منهم القرطبي في المفهم في شرح صحيح مسلم فإنه قال الوقف في هذه المسئلة أرجح وعزاء لجماعة من المحققين وقواه بأنه ليس في الباب دليل قاطع وغاية ما استدله لطايف من ظواهر متعارضة قابلة للتأويل قال وليست المسئلة من العمليات فيكتفى فيها بالأدلة الظنية وإنما هي من المستندات فلا يكتفى فيها إلا بالدليل القطعي ومن استأثر قلبه لاعتفاء الآثار وخلع ربة التقليد التي هي منشار التغيير في وجوه الأخبار علم ان السلامة في التسليم وفوق كل شيء علم عليم وبالله التوفيق

باب الخامس

(في ذكر النبوة وذكر محمد صلى الله عليه وسلم وذكر بعض الأنبياء وفضله وفضل أصحابه وأئمة صلى الله عليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين وسلم وعظم وكره)

اعلم ان حاجة الخلق الى ارسال الرسل وبعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ضرورة لا ينتظم لهم حال ولا يصلح لهم دين ولا بال الا بذلك فهم أشد احتياجا الى ذلك من ارسال المطر والهواء بل ومن النفس التي لا بد لهم منه كما في مفتاح دار السعادة للمحقق ابن القيم رحمه الله تعالى واحالة السنية ارسال الرسل لتوقفه على علم المرسلين عن أمره ولا طريق اليه الا بالخبر واعلا أنواعه المتواتر وهو لا يفيد عندهم علما قلل القائل له أرسلك الى قول كذا شيطان مثلاً وزعمت البراهمة وهم طائفة من المجوس ان ارسال الرسل عبث لا يليق بالحكيم لانغناء العقل عن الرسل لانما جاء بالرسول ان كان موافقا للعقل حسنا عنده فهو فضله وان لم يأت به وإن

كلن مخالفا له قبيحا فان احتاج اليه فله والآخره وقالت المنيرة بوجوب ذلك على الله تعالى بالنظر الى ذاته والحق انه جائز عتلا في حقه تعالى واجب سما وشرا والى ذلك أشار بقوله

﴿ ومن عظيم منة السلام ولطفه بسائر الانام ﴾

﴿ ان أرشد الخلق الى الوصول مينا للحق بالرسول ﴾

﴿ ومن عظيم منة ﴾ الرب ﴿ السلام ﴾ المنة مأخوذة من المن وهو الاحسان الى من لا يستثيه ولا يطلب الجزاء عليه ومن أسماء الله تعالى المنان وهو المنم المعلي من المن وهو العطاء وقد يقع المنان على الذي لا يعطي شيئا الا منته واعتد به على من أعطاه وهو مذموم لان المنة تعد الصنعة اذا كانت من غير الباري جل وعلا والسلام من أسمائه تعالى ومنته ذو السلامة من كل عيب وقيصة فيكون من أسماء التنزيه وقيل معناه مالك تسليم العباد من المهالك فيرجع الى معنى الله وقيل ذو السلام على المؤمنين في الجنان فيرجع الى الكلام القديم الازلي قال تعالى ﴿ سلام قولا من رب رحيم ﴾ والفرق بين القدوس والسلام ان القدوس فيه اشارة الى انه بريء من جميع السيوب والتفانص في الماضي والحاضر والسلام فيه اشارة الى انه لا يطرأ عليه شيء من ذلك في المستقبل ﴿ و ﴾ من عظيم ﴿ لطفه ﴾ تعالى أي رفته ﴿ بسائر ﴾ أي جميع ﴿ الامام ﴾ كسحاب والآ نام بالمد والأنيم كأثير الملقن أو لانس والجن وجميع ما على وجه الارض أي من رفته تعالى بهم في الفعل والعلم بدقائق المصالح وإيصالها الى من قدرها له من خلقه يقال لطف به ولم يفتح يلف لطفًا اذا رفق به واما لطف بالضم يلف فمعناه صفر ودفق ومن أسماء الله تعالى اللطيف وهو الذي اجتمع له الرقي في الفعل والعلم وإنما عدل عن قوله منة المنان ولطفه بسائر الانسان لعدم شمول نحوالجن فيسببه عموم الانام على الانسان عدل اليه لان الانسان كالانس البشر والمبة بالرسال الرسل شامة للعاين بل لكل الخلق والله أعلم

﴿ ان ﴾ بفتح الهمزة وسكون النون حرف مصدري تسبك مع ما بعدها بمصدر

﴿ أرشد ﴾ أي هدى ودل ودعا سبحانه وتعالى يقال ارشد كتنصر وفرح رشدا

ورشدا ورشادا هدي واسترشد طلب الرشد والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه والرشد من أسماء الله تعالى الهادي الى سواء الصراط والذي حسن تقديره فيما قدروا وما بعدها في تأويل مصدر مبتدأ والخبر قوله في البيت قبله ومن عظيم الخ والتقدير رشد الخلق الى الوصول كائن من عظيم منه السلام (الخلق) من اثنين الانس والجن (الى الوصول) الى معرفة الله تعالى وعبادته وإقيام بما شرعه من التكليف التي عمره الفوز بالسلامة لا بدية والعادة السرمدية والتيم المقيم في جنات التيم رضى الرب الرحمن الرحيم والظر اليه في دار القرار مع الاتقياء الاخيار والأولياء الا يرا حال كونه تعالى (مينا) أي مظهر وموضعا (ل) نهج (لحق) بهو الحكم المطابق لواقع ويطلق على الاقوال والقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتمالها على ذلك ويقابله الباطل ومن أسماءه تعالى الحق أومن صفاته واما الصديق فقد شاع في الاقوال ويقابله الكذب ويفرق بين الحق والصديق بأن المطابقة تعتبر في الحق من جانب الواقع والصديق من جانب الحكم فلي هذا معنى صدق الحكم مطابقتة الواقع ومعنى حقيقة مطابقة الواقع إياه والمشهور فيها مطابقة كل واحد منهما لواقع (بالرسول) متعلق بيمين والرسول انسان أوحى اليه بشرع وأمر بقبليته فان لم يؤمر بقبليته فني قطع وقدمه في صدر الكتاب وسئل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كما في صحيح ابن حبان عن عدد الانبياء فقال مائة ألف وأربعمائة وعشرون أنا الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشروني رواية وأربعة عشر والاولى علم حصرهم في عدد معين لان الحديث ضعيف وربما خالف قوله تعالى (نهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) فلا يؤمن من دخول من ليس منهم فيهم وخروج بعضهم عنهم وأولو البرز منهم خمسة محمد وإبراهيم وموسى وعيسى ونوح عليهم الصلاة والسلام

تفسير

(الاول) في قوله ومن عظم منه السلام الى آخريتين اشارة الى ان ارسال الرسل ونزال الكتب وشرع الشرائع منه من الله تعالى وفضل لا واجب عليه ذلك وإنما هو على سبيل لطف بالخلق والفضل عليهم فبعث تعالى جميع الرسل من آدم الى

محمد صلى الله عليه وسلم (وعليهم) أجمعين الى المكلفين لطفنا من الله بهم ليلقون منه سبحانه أمره ونهيه ووعده ووعيده ويبينوا لهم عنه سبحانه ما يحتاجون اليه من أمور المعاش والمعاد مما جاؤا به من شرائعهم وأحكامهم التي أنزلها الله تعالى في كتابه عليهم اختصاصا كالقرآن العظيم واشتراكا كالنوراة لموسى وهارون ويوشع ومن بعدهم الى عيسى عليه وعليهم السلام حتى تقوم الحجة عليهم بالبينات وينقطع عنهم سائر التملات كما قال تعالى (ولو انا أهلكتهم بذي النوراة لولا أرسلنا اليهم رسولا فقتلهم آياتنا من قبل أن نفل ونهزمهم) وقوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وقوله (رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) قلوا اعذاره تعالى اليهم على الاستنكار لسله وإقامة الحجة عليهم يثبت أهل خبره من ذوي النبوة والفضل لئلا يكونوا أن لهم حجة ماثلة ومضرة بالثمة لوجود (أحد) ان يقولوا انما خلقنا ربنا لعبادة وما بين لنا العبادة التي يريدنا منامها ولا كم هي ولا كيف هي (ثانيا) ان يقولوا قد ربنا في هياكل وأجسام قبل السهو والنفقة وسلط علينا الشيطان والشهوة والهوى فكان ينبغي ان يؤيدنا بماذا سمعنا ثانيا واذما لم نزلنا بالهوى ردا واذما سمعنا الشيطان منعنا بما يرشدنا اليه من الادلة وغيرها (ثالثا) ان يقولوا هب اننا علم بقولنا حسن الايمان وقبح الكفر والعصيان لكننا لم يصل ادراك عقولنا الى أن نعلم قبل القبح عذبه مع اننا نعلم ان لنا في معاطاة القبح قلة وليس على الباري فيه مضرة ولم نعلم ان من آمن وعمل صالحا استحق الثواب مع ادراكنا بقولنا عدم العود بمنفعة له تعالى فلا جرم قاضينا الشهوات وأقمنا على ما فيه لنا الاذات فارسل الرسل لمخاضة القل أمر جائز في حقه وواجب وقوعه وسمايز به هذا ووضح (النتيجة الثانية) ان الرسل ضرورية للعباد لاغنى لهم عنها وحاجتهم اليها فوق حاجتهم الى كل شيء فان الرسل روح العالم ونوره وحياته وأي صلاح للعالم اذا علم الروح والحياة والنور والدنيا مقلدة لمهودة كلها الا ما ظلمت عليه شمس الرسالة وكذلك المبدع في قلبه شمس الرسالة وتناهيها وروحها فهو في ظلمة وهو من الاموات قال الله تعالى (أو من كنزها تأخينا) وجعلناه نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها)

فهذا وصف المؤمن كلف ميتاً في ثقله الجاهل فأحياه الله بروح الرسالة وينور
 الايمان وحمل له نوراً يمتشي به في الناس وأما في الكافر ففيت القلب في الظلمات
 وسى الله تعالى رساله روحاً والروح اذا علم فارقت الحياة قال تعالى (وكنتم
 ألوحياً اليك بروح من أمرنا) الآية فالروح الحية والنور لا خاضة المزية لذمة الكافر
 في ظلمات الكفر والشرك وهو ميت غير حي وإن كان فيه حياة بيضية لكنه عادم
 الحياة الروحية الأولية الناشئة عن الايمان وبها يحصل القبول والنور والسعادة والفتاح
 في الدنيا والآخرة فإن الله تعالى جعل الرسل عليهم الصلاة والسلام وسائط بينه وبين
 عباده في تعريفهم ما ينفعهم وما يضرهم وتكليف ما يصلحهم في معاشهم ومعادهم فبعثوا
 جميعاً بالدعوة إلى الله تعالى وتعرف الطريق الموصل إليه وإن حالهم بعد الوصول إليه
 فأرشدوهم إلى توحيدته تعالى وثبات صفاته وثبات قدره وذكر أيام الله تعالى في أولياته
 وأعدائهم في القصص التي قصها على الباطل ولا مثل التي ضربها لهم وأرشدوهم إلى العلم
 بتفصيل الشرائع والأمر والنهي والاباحة والاعتصام به ولا يكرهه وكذلك ينو
 لهم وجوب الايمان باليوم الآخر والجنة والنار والثواب والعقاب وعلى هذا ثلاثة
 أصول مدار الخلق والأمر والسعادة والفتاح موقوفة عليها ولا سبيل إلى معرفتها
 إلا من جهة الرسل فإن العقل لا يهتدي إلى تفاصيلها ومعرفة حقائقها وإن كان
 قد يدرك وجه الضرورة إليها من حيث الجملة كالمرض الذي يدرك وجه الحاجة إلى
 الطب ومن يداويه ولا يهتدي إلى تفاصيل المرض ونزول الدواء عليه وحاجة
 الصيد إلى الرسالة اعظم بكثير من حاجة المريض إلى الطبيب فإن آخر ما يذهب بعدم
 الطبيب موت الابدين وأما إذا لم يحصل للبشر نور الرسالة وحججها مات قلبه وموت
 لأرحم الحياة معه أبداً وشقي شقاوة لا سعادة معها أبداً فلا فلاح إلا باتباع الرسول
 فإن الله تعالى خص بالفلاح اتباعه المؤمنين به وانصاره كما قال تعالى (فقد بين
 آمنوا به وعزروه ونصره واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون) أي
 لا فلاح إلا من قام على الفلاح دائر حول رمع الرسالة وجوداً وعدماً قال شيخ
 الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه في قاعدة وجوب الاعتصام بالرسالة وهذا
 مما اتفقت عليه الكتب المبررة من السماء وبشت به جميع الرسل المرسلين قال الرسالة

ضرورة في صلاح البدن في معاشه ومواده فكما أنه لا صلاح في آخرته إلا باتباع
 الرسالة فكذلك لا صلاح له في معاشه ودنياه إلا باتباع الرسالة فالإنسان مضطر
 إلى الشرع فإنه بين حركتين حركة يجلب بها ما ينفعه وحركة يدفع بها ما يضره
 والشرع في التوراة الذي يبين ما ينفعه وما يضره فهو نور الله في أرضه وعده بين
 عاده وحسنه الذي من دخله كذا آتانا وليس المراد بالشرع التمييز بين النافع والضار
 فالمس فإن ذلك يحصل للحيوانات السم من الحمار والجل يفرق ويميز بين الشبه
 والفراب بل التمييز بين الافعال التي تضر فاعلمنا في معاشه ومواده والافعال التي
 تنفعه في معاشه ومواده كنفع الايمان والتوحيد والعدل والبر والصدق والاحسان
 والامانة والهمة واشجاعة العلم والصبر والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وصلة
 الارحام وبر الوالدين والاحسان الى الجيران والمائلك وأداء الحقوق وإخلاص العمل
 والتوكل على الله والاستعانة به والرضا بما وقع اقداره وانسليم لحكمه والتوكل عليه
 وتهديق رسله في كل ما أخبروا به وطاعتهم في كل ما أمروا به وغير ذلك مما هو وقع
 وصلاح للمبدئي دنياه وآخرته وفي ضد ذلك شقاوته ومضرته في دنياه وآخرته ولولا
 الرسالة لم يهتد العقل الى تفاصيل المنافع والمضار في المعاش والمعاد فن أعظم نعم
 الله على عباده وأشرف منته عليهم ان أرسل اليهم رسله وأنزل عليهم كتبهم ومن لهم
 الصراط المستقيم ولولا ذلك لكانوا بمنزلة الانعام وشر حالا منها فن قبل رسالة الله
 واستقام عليها فهو من خير البرية ومن ردها وخرج عنها فهو من شر البرية وأسوأ حالا
 من الكلب والخنزير وأحق من كل خبيث فالحمد لله الذي أرسل الينا رسولا من
 أنفسنا يتلو علينا آياته ويذكينا وصلى الكتاب والحكمة وان كننا من قبل في ضلال
 سين ولا بقاء لاهل الارض الا ما دامت آثار الرسالة موجودة فيهم فاذا درست
 آثار الرسل من الارض وانمحت معالم هدام أخرب الله العالم الملوي والنقلي
 وأقام القيامة وليست حاجة أهل الارض الى الرسول كحاجتهم الى الشمس والقمر
 والرياح والمطر ولا كحاجة الانسان الى حياته ولا كحاجة البين الى ضوئها والجسم
 الى الطعام والشراب بل أعظم من ذلك وأشد حاجة من كل ما يتعد ويخطر بالبال
 قال رسل عليهم الصلاة والسلام وسائط بين الله تعالى ومن خلقه في امره ونهيهم

السفراء بينه وبين عباده وسكان خاتمهم وسيدهم وأكرمهم على ربه محمد
صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين يقول يا أيها الناس إنما أنا رحمة مهداة وقال
تعالى في حق (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) وقال النبي صلى الله عليه وسلم وإن الله
نظر إلى أهل الأرض ففقههم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب وقال شيخ
الإسلام في قاعدة وجوب الاعتصام بالنبي عليه أفضل الصلاة والسلام وهذا المقت
كله لعدم هدايتهم بالرسول فرفع الله عنهم هذا المقت برسول الله صلى الله عليه وسلم
فبعث الله رحمة للعالمين ومحجة للعالمين وحجة على الخلائق أجمعين وأقرض
على العباد طاعته ومحبة وتوقيره وتميزه والقيام بأداء حقوقه وسد إليه جميع الطرق
فلم يفتح لاحد إلا من طريقه وأخذ اليهود والنصارى بالإيمان به واتباعه على
جميع الأنبياء والمرسلين وأمرهم أن يأخذوها على من اتبعهم من المؤمنين أرسله
بين يدي الساعة بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا فحم به الرسالة
وهدى به من الضلالة وعلم به من الجهالة وفتح برسالة أعينا عبدا وآذانا صما وقلوبا
غلغا فاشرفت برسالته الأرض بدغلانها وتألفت بها القلوب بدشتاتها فأقام به الله
العوجاء وأوضح به المحجة البيضاء وشرح له صدره ووضع عنه وزره ورفع له ذكره
وجعل الآلة والصنار على من خالف أمره أرسله صلى الله عليه وسلم على حين فورة
من الرسل ودروس من الكتب حين حرف الكلم وبدلت الشرائع واستند كل قوم إلى
ظلم آرائهم وحكموا على الله وبين عباده بمآلاتهم العاسدة وأهوانهم البادة فهدى
الله به الخلائق وأوضح به الطرائق وأخرج الناس به من الظلمات إلى النور وميز به
بين نهج أهل الفلاح وأهل القصور فمن اهتدى بهديهما هتدى ومن مال عن سبيله
فقد ضل واعتدى فصل الله وسلم عليه وسائر الرسل والأنبياء مالا يحصى ونحما وعلى آله
وصحبه والتابعين ومن اقتدى

﴿التبعية الثالث﴾

لعل أن الايمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله مما اتفقت على وجوبه
جميع الأنبياء والمرسلين من قبل صفى الله أنى البشر آدم عليه السلام إلى خاتمهم
محمد عليه وعليهم الصلاة والسلام فيجب الايمان بجميع الأنبياء والمرسلين

وتصديقهم في كل ما أخبروا به من النيب وطاعتهم في كل ما أمروا به ونهوا عنه ولهذا أحب سبحانه الإيعان بكل ما آوا به ولم يوجه بما أنى به غيرهم قال تعالى أقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون) فاتفق علماء الله على كفر من كذب نبيا معلوم السوء وكذا من سب نبيا أو انتقصه وبجب قتله لأن الإيمان واجب بجميع الأنبياء وإن لا نفرق بين أحد منهم وتصديقهم فيما أخبروا به واتباعهم على جميع ما جاؤا به فهو حق وصدق قال الله تعالى (إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا) واعتدنا لكافرين عذابا مهينا) وتقدم أن جميع الأنبياء طعيم السلام من لادن آدم إلى خاتمهم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا وإن الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر ففي صحيح ابن حبان من حديث أبي ذر القاري رضي الله عنه قال دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده قد ذكر حديثا طويلا وفيه قلت يا رسول الله كم الأنبياء قال مائة ألف وعشرون ألفا قلت يا رسول الله كم الرسل من ذلك قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جافيا قلت يا رسول الله من كان أولهم قال آدم عليه السلام قلت يا رسول الله أنبي مرسل قال نعم خلقه الله بيده وفتح فيه من روجه وكله قبلا ثم قال يا أبا ذر أربعة سريانيون آدم وشتي وأخنوخ وهو إدريس وهو أول من خط القلم ونوح وأربعة من العرب هود وصالح وشعيب ونيك محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين قلت يا رسول الله كم كتابا أنزله الله قال مائة كتاب وأربعة كتب أنزل على شيث خمسون صحيفة وأنزل على أخنوخ ثلاثون صحيفة وأنزل على إبراهيم عشر صحائف وأنزل على موسى قبل التوراة عشر صحائف وأنزل التوراة والإنجيل ولزبور والفرقان الحديث وقد تكلم عليه الولي العراقي ورد على ابن حبان جماعة من الحفاظ لادخله هذا الحديث في الصحيح وفي كتاب شرح الإيمان والاسلام لشيخ الاسلام ابن تيمية روح الله في قول الامام

أحد رضي الله عنه في الرسل وعدمه وأنه يجب الايمان بهم ويصح الاقرار بهم في الجملة مع الكف عن عدمه وكذلك ذكر محمد بن نصر المروزي وغيرهما من آئمة السلف قال وهذا يبين أنهم لم يملأوا عدد الكتب والرسل وإن حديث أبي خنيفة في ذلك لم يثبت عدمه انتهى والامام أحمد رضي الله عنه ذكر ذلك الزاماً لمن لم يقل بزيادة الايمان من أجل أنهم لا يدرون ما زيادته وإنما غير محدودة فقال ما تقولون في أنبياء الله وكتبه ورسله هل تقولون بهم في الجملة وتزعمون أنه من الايمان فإذا قالوا نعم قيل لهم هل تعدونهم وتعرفون عدمهم أميس إنما تصيرون في ذلك الى الاقرار بهم في الجملة ثم تكفون عن عدمه وهذا ظاهر سفي علم معرفة عدد الانبياء والرسل والكتب وقد ذكر أهل العقائد في عقائدهم هذا العدد مستدين على حديث أبي خنيفة وفيه ما فيه وقد روي أن الانبياء أتم ألف ومائة ألف والمشهور في الكتب أنهم مائة ألف وأربعمائة وعشرون ألفاً وقد قدم ان الواجب الايمان بهم جملة لقوله تعالى (منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) قالوا واجب الايمان بجميعهم اجمالاً وتفصيلاً فبين ذكره الله تعالى في كتابه العزيز وقد ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه في كتابه الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ان بني اسرائيل كانوا أكثر الامم أنبياء بث اليم موسى بن عمران عليه السلام بشرية التوراة وبث اليم بعده أنبياء كثيرون حتى قيل أنهم ألف نبي كلهم يأمرون بشرية التوراة ولا يغيرون منها شيئاً الى أن جاء المسيح بعد ذلك بشرية أخرى غير فيها بعض شريعة التوراة بأمر الله عز وجل

﴿وشرط من أكرم بالنبوة حرية ذكرورة كقوة﴾

﴿وشرط﴾ مبتدأ ﴿من﴾ أي كل انسان ﴿أكرم﴾ بضم المعجمة مبنياً للم يسم فاعله أي أكرمه الله تعالى ﴿بالنبوة﴾ بضم النون والياء الموحدة وتشديد الواو ويجوز فيه تحقيق المميز وتحقيقه يقال نباؤنا وأنبا فان قيل روى الترمذي ان رجلاً قال لابي صلى الله عليه وسلم يا نبي الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تنز بأسني فأما أنا نبي الله فالجواب ما حكاه الجوهري أنه يقول نبأت على القوم اذا ملئت عليهم ونبأت من أرض الى أرض اذا خرجت من هذه الى هذه وهذا المعنى أراد

الاعرابي بقوله يأنبي الله لأنه خرج من مكة الى المدينة فأنكر عليه المزمزلاته ليس من لغة قريش . والحاصل ان النبي اما مشتق من التبا أي الخبر لأنه ينبت عن الله تعالى أي يخبر قال سيده ليس أحد من العرب الا ويقول تنبأ مسبله بالمزمز غير أنهم تركوا المزمز في النبي كما تركوه في القرية والبرية والحية الا أهل مكة فاتهم يهمزون هذه الاحرف الثلاثة ولا يهمزون غيرها ويخالفون العرب في ذلك واما مشتق من التبره وهي الشيء المرتفع لان النبي مرتفع الرتبة على سائر الخلق قال في القاموس والنبي المخبر عن الله وترك المزمز المختار والجمل أنبياء وأنباء والنبيون والاسم النبوة ذكره في باب الهمة وقال في باب المتسل والتباوة ما ارتفع من الارض كالنبوة والنبي انتهى

(حرية) خبر المبتدأ الذي هو شرط من أكرم النخ وذلك لان الرق وصف قص لا يليق بمقام النبوة والتي يكون داعيا فليس آتاء الليل وأطراف النهار والرقيق لا يتيسر له ذلك وأيضا الرقية وصف قص يألف اللبس ويستنكفون من اتباع من اتصف بها وان يكون اماما لهم وقسوة وهي أثر الكفر والانبياء منزهون عن ذلك وشرط من أكرمه الله بالنبوة أيضا (ذكرورة) أي ان يتصف بالذكورية لقوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم) فأثبت الرسالة لرجال الموحى اليهم وأشعر نفي ذلك عن غيرهم فلا تكون أنى نية خلافا لاهل التوراة والزاعمين بنبوة مريم بنت عمران أخت موسى وهارون عليهما السلام وقد خالف في اشتراط الذكورية أبو الحسن الأشعري ثم القرطبي وتبعهما على ذلك أناس من العلماء والحق اعتبار الذكورية لان الرسالة تقتضي الاشتهار بالدعوة والاثوة تقتضي التسر وتلقي الاشتهار لما بين الاشتهار والاستتار من التامع وقد حكى العلامة ابن الملقن في شرحه على عمدة الاحكام خلافا في نبوة مريم وآسية وصاره وهاجر وأم موسى عليه السلام واسمها يخاف بنت لاوي بن يعقوب كما قاله شيخ السنة البغوي والحافظ ابن الجوزي في تبصرته قال الحافظ برهان الدين الهادي قيد هذا الاسم على شيخنا الحافظ ابن ناصر الدين حل قراءة التبصرة به بثناء نتيجة مضمومة فوار ساكنة فحاء معجمة مفتوحة فألف مقصورة فباء

موحدة مفتوحة فذل معجزة وهو غير مصروف للمعجزة والتأنيث أي مع العلمية
قلت في كتب أهل الكتاب ورأيت في التوراة يوكايد يكاف بدل الماء وبدل
مهلة بدل المحمة والطق بالكف مفتحا ومناه بالعرية جلية ورأيت المحافظ
جلال الدين السيوطي ضبطه بحاء مهلة بدل الحاء المعجزة وبنون بدل الباء
الموحدة كما هو في تاريخ الانبياء له وكقوله ﴿كقوة﴾ أي كما يعتبر فيمن أكرمه
الله تعالى بالتبوة ان يكون قويا بأعباء ما حمل من ثقل التبوة واتمة الطاقة والجمع
قوى بالضم وبالكسر قل في اقاموس القوة بالضم ضد الضعف يقال قوي
كروحي فهو قوي والقوى بالضم العقل وطاقت الجبل ذاعقل صحيح وفهم رجيح
وعلم بالامور الدينية حسن الخلق والخلق ليسهل عليه تحمل الخلق في غي الطأهم
وتعليمهم لامور الديانة فان الانبياء منزهون عن جميع الرذائل من البخل والجبن
والهوى والقوى وسائر الاخلاق القديمة كما أنهم مبررون من لوم التسبب وشراء القلب
وحرص النفس على الدنيا ولهذا لم يمت الله نبيا الا في أشرف منسب أمته فلم
يمت نبياً من ذي نسب مبذول كما لم يمت نبياً عبداً ولا ثيباً ولا امرأ ذلوا مرة
الذكورة على الاتوة مع طلب علم الاشتهار من النساء المطلوب للدعوة ولكون
النفوس مائلة للنساء في ذواتهن بحسب الطبع فيغفلون عن مقالهن والحاصل
اختصاص التبوة بأشرف افراد النوع الانساني من كمال العقل والذكاء والنفطنة
وقوة الرأي ولو في الصبي كيمي ويحيى عليهما السلام والسلامة من كل ما فر
عن الانباع كدناءة الآباء وعهر الامهات والنظفة واعتظاظة والميوب المنفرة للبلع
كالبرص والجذام والامور المحسة بالمرورة كالاكل على الطريق والحرف الدينية
كالهجمة وكل ما يحل بحكمة المنة ونحو ذلك وبالله التوفيق

ولما ذكر ما أشعر بافراد كل اتوع الانساني بالتبوة واختصاص الذكور
الاحرار المنزهين عن التناص بها خشي ان يتوهم متوهم بأن ذلك يدرك بالرياضة
والتهذيب والجهد والاجتهاد والتأديب فتفي ذلك بقوله

﴿ولا تال رمة النوء بالكسب والتهذيب والقنوء﴾

﴿لكننا فضل من المولى الاجل لمن يشا من خلقه الى الاجل﴾

﴿ولا تال﴾ بضم التاء المثناة فرق ميّنا لا لم يسم فاعله أي لم تعط ﴿رتبة﴾ بالرفع نائب الفاعل يقال تال يثوله اذا أعطاه قال في القاموس التوال والتال الطاء وتل وتلت له وبه أنوله وأثله ايّاه ونوله أعطيه والرتبة بالضم والمرتبة المنزلة ﴿النبوة﴾ بالجر لاضافتها الى الرتبة وهي عبارة عن صفة عالية ينكشف بها من الثيوب التي هي مطلوبات الله من عباده وأحكامه التي يكلفهم بها انكشافا يناسب انكشاف التارلدهن بروية الدخان وانكشاف رائحة المسك بجذب النفس الى الالف والمراد بها هنا ما يميم الرسالة كما لا يخفى ﴿بالكسب﴾ متعلق بـ لا تال ﴿و﴾ لا تال رتبة النبوة ودرجة الرسالة أيضاً ﴿التهذيب﴾ أي تقية البدن وتصفية الاخلاق وخلص البنية من الاخلاق الرذيلة وتبقية الاوصاف الجميلة والتعوت الجميلة ﴿و﴾ لا تال رتبة النبوة أيضاً ﴿الفتوة﴾ أي كرم الفخر وتخليصها من الاوصاف المنعومة الى الاوصاف المدوحة قال في القاموس الفتوة الكرم وقد بقي وتماي يعني تمايل اوصاف الفتوة وتخليق بها وأراض نفسه حتى صار من ذويها وقوتهم اذا غلبتهم فيها فذهب أهل الحق ان النبوة لا تال بمجرد الكسب بالجد والاجتهاد وتكلف أنواع المبادات واقتحام أشق الطاعات وتدابي في تهذيب نفسه وتقية خوارطه وتطوير أخلاقه ورياسة نفسه وبدنه وتهذيب ذلك ﴿لكننا﴾ أي النبوة والرسالة ﴿فضل من المولى الاجل﴾ سبحانه وتعالى يؤتيه من يشا من سبق عليه وارادته الازيلان باصطفائه لما فاقه أعلم حيث يجسل رسالته وهذا خلاف قول الفلاسفة المشائين المجهزين اكتساب النبوة برحمهم ان من لازم الخلوة والعبادة ودوام المراقبة وتناول الحلال ولغلاء نفسه من الشواغل المائعة من المشاهدة بعد كل ظاهره وباطنه بالتهذيب والرياسة انصقلت مرأة باطنه وتحت بصيرة له وتبيها لما لا يتبيها غيره من اتحلي بالنبوة لان النبوة عديم عبارة عن اجتماع ثلاث خواص في الانسان احداها الاطلاع على الغيبات لصفاء جوهر نفسه وشدة اتصاله بالروحانيات العالية من غير ماجة كسب ولا تعلم ولا تعليم (الثانية) ظهور خوارق العادات بحيث تطلعه الميول العنصرية القالبة لصور الفارقة

إلى بند (الثالثة) مشاهدة الملائكة على صور متخيلة ويسمع كلام الله تعالى هذا
محصل مذهبهم الفاسد وملخص مسلكتهم الباطل فيحصلون كلام الله ما يفيض على
نفس النبي من غير أن يثبتوا الله كلاما خارجا عما في نفس النبي وعند التحقيق فلا
فرق عندهم بين الفيض على نفس النبي وسائر النفوس الامن جهة كونها أصنى
وأكل وعندهم ان القرآن كلام النبي وهذا من أعظم الكفر قال شيخ الاسلام
ابن تيمية وهو لا عندم النبوة مكتسبة وكان جماعة من زنادقة الاسلام يطلبون
ان يصيروا أنبياء والحاصل ان النبوة فضل من الله وموهبة ونعمة من الله تعالى
يمن بها سبحانه ويعطيها ﴿ لمن يشاء ﴾ ان يكرمه بالنبوة فلا يلحقها أحد بطله ولا
يستحقها بكسبه ولا ينالها عن استعداد ولايته بل يخص بها من يشاء ﴿ من خلقه ﴾
ومن زعم انها مكتسبة فهو زنديق يجب قتله لانه يقتضي كلامه واعتقاده ان
لا تنقطع وهو مخالف لنص القرآني والاحاديث المتواترة بأن نبينا صلى الله عليه
وسلم خاتم النبيين عليهم السلام ولهذا قال ﴿ الى الاجل ﴾ يعني ان النبوة فضل من
الله ونعمة يمن بها الرب الحكيم والعليم الكريم على من يشاء ويريد اكرامه بها
وكان ذلك ممثما من عهد الاب الاول الصني آدم عليه الصلاة والسلام الى أن
بث الخاتم النبي الحبيب محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا قال

﴿ ولم نزل فيما مضى الانباء من فضله تأتي لمن يشاء ﴾

﴿ حتى أتى بالخاتم الذي ختم به وأعلنا على كل الامم ﴾

﴿ ولم نزل فيما ﴾ أي في الزمن الذي ﴿ مضى ﴾ أي في سائر الأزمان الماضية
﴿ الانباء ﴾ جمع نبي كالانبياء والنبيين ﴿ من فضله ﴾ أي من فضل الله سبحانه وتعالى
ورأفته ولطفه لا من حيث انه واجب عليه تعالى كتحريم يانه ﴿ تأتي ﴾ بإبلاغ الشرائع
ويان الحق وإيضاح السبل ﴿ لمن ﴾ أي لكل أهل زمن من الامم الماضية والقرون
الحالية ﴿ يشاء ﴾ الله سبحانه وتعالى يتبلغ ما يشاء على السنة من شاء من أنبيائه
لمن شاء من مكاني عباده فلم تخل الأرض من داع يدعو إلى الله تعالى من لدن
آدم عليه السلام الى أن بث محمد صلى الله عليه وسلم فيجب الايمان بجميع الانبياء

والرسل واتهم صادقون في ما أخبروا به عن الله تعالى اجمالا في من لم يمينوا كإدلال على ذلك قوة تعالى (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون، كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) فذلك الآية الكريمة على الاكفاء بذلك في الايمان بهم من غير تفصيل الا من ثبتت تسميته فيجب الايمان به على التمين وكلف مجي الرسل والانبياء في القرون الماضية والازمان الخالية معروفا مستمرا من لدن الاب الاول الصني عليه السلام (حتى) أي الى ان (آني) أي النبي (الخاتم) والرسول القائم نينا محمد صلى الله عليه وسلم أي الى ان أرسله بخبر كتاب وآم شريعة وأفضل ملة وأكمل دين (الذي ختم) الله (به) النبيين والمرسلين وأكمل دينه كل دين قال الله تعالى في محكم الحد المين (ما كان محمدا بأحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين) أي الذي ختمهم وختموا به فلا نبي بعده وأخرج الامام أحمد من حديث الرباض بن سارية السلي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «اني عند الله في أم الكتاب لخاتم النبيين وان آدم لم يجل في طينته» الحديث وأخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد وروى عنه من حديث أبي امامة الباهلي رضي الله عنه ومن وجوه أخر مرسله وفي الصحيحين وغيرهما من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «مثلي ومثل الانبياء كل رجل نبي دارا فأكلها وأحسنها الا موضع لبنة فبصل الناس يدخلون ويسجون منها ويقولون لولا موضع اللبنة - زاد مسلم - فبثت ففثت الانبياء» وفي الصحيحين أيضا من حديث أبي هريرة رضي الله عنه سمعناه وفيه فجل الناس يطوفون به ويقولون هلا وضمت اللبنة فأنا اللبنة وأخاتم النبيين» وفي صحيح الحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت كان بمكة يهودي يتجر فيها فلما كانت اللبنة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا مشر قريش هل ولد فيكم اللبنة مولود قالوا لا لميله قال ولد اللبنة نبي هذه الامة الاخيرة بين كفيه علامة لها شمات متواترات كأنهن عرف فرس فخرجوا باليهودي حتى أدخلوه على أمه قالوا اخرجي لنا ابك فأخرجوه وكشفوا عن ظهره فرأى تلك الشامة فوق اليهودي منشبا عليه فلما أطلقوا قالوا ويلك مالك قال ذهبت والله

النبوة من بني اسرائيل وهذا الحديث يدل على انه صلى الله عليه وسلم ولد بخاتم النبوة بين كتفيه وخاتم النبوة من علامات نبوته صلى الله عليه وسلم التي كان يعرف بها أهل الكتاب ويسألون عنها ويطلبون الوقوف عليها وقد روي ان هرقل ملك الروم من النصارى أرسل الى النبي صلى الله عليه وسلم من ينظر له خاتم النبوة وفي نبوة شيا ان سلطانه يعني النبي صلى الله عليه وسلم على كتفه يريد علامة نبوته وفي الجواب الصحيح لشيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه ما نصه قال أشعيا النبي عليه السلام ونص على خاتم النبوة ولد لنا غلام يكون عجبا وبشرا والثامة على كتفه أركون السلام وسلطانه سلطان السلام يجلس على كرسي داود فالأركون هو المظلم بلغة الانجيل والاراكنة المظليون فشهد أشعيا بنبوة نبينا صلى الله عليه وسلم ووصفه بأخص علاماته وأوضحها وهي شامته فسمي لم تكن الثامة لسليمان ولا للمسيح ووصفه بأنه يجلس على كرسي داود يعني انه سيرث من بني اسرائيل نبوتهم وملكتهم ويستمرم رياستهم . قال العلماء رحمهم الله في حكمة وجود الخاتم بين كتفيه أو على قفص كتفه الايسر هو على جهة الاعتبار انه صلى الله عليه وسلم لما ملي قلبه من الايمان والاوار وجمع له اجزاء النبوة وحواشيا ختم عليه كما يختم على الوعاء المملوء مكا أودرا فلم يجد فيه ولا عدوه سيلاليه من أجل ذلك الختم لان الشيء المختوم محروس كما بين لا انا اذا وجدنا الشيء بختمه زال الشك واقطع الخصام فيما بين الاميين فلذلك ختم رب العالمين في قلبه ختما يطمئن له القلب التي التور فيه وفقدت قوة القلب فظهر بين كتفيه كيضة الحجة كما أشار اليه أبو القاسم السبكي رحمه الله تعالى

وقوله (واعلانا) مشرأمة هذا النبي الكريم والرسول الرؤف الرحيم الرب الرحيم والاله الحكيم يعلى الله عليه وسلم (على كل الامم) الماضية والمثل الحالية بشاهد قوله تعالى (كنتم خيرا امة اخرجت للناس وكذلك جعلناكم امة وسطا) وروي البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في قوله (كنتم خيرا امة اخرجت للناس) قال خبر الناس الناس يأبون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام وفي الصحيحين وغيرهما من حديث المنيرة بن شعبة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحبيب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الامة منها ثمانون صفا» ورواه الطبراني في مسجه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما وروى نحوه من حديث ابن مسعود ورواه الطبراني وروى عبد الله بن الامام أحمد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال لما نزلت (ثمة من الأولين وثمة من الآخرين) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنتم ربيع أهل الجنة أنتم تلك أهل الجنة أنتم نصف أهل الجنة أنتم تلك أهل الجنة» قال الطبراني فقد برقه عبد الله بن المبارك عن الثوري وروى أيضا من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال أهل الجنة عشرون ومائة صف أنتم منها ثمانون صفا ورواه خيثمة بن سليمان القرشي قال المحقق ابن القيم وهذه الاحاديث قد تعددت طرقها واختلفت متارجها وصح سند بعضها فلا تنافي بينها وبين حديث الشطر لانه عليه السلام رجا أولا ان يكونوا شطرا أهل الجنة فأعطاه الله سبحانه رجاءه وزاده عليه شيئا آخر وقد أخرج الامام أحمد في مسنده من حديث أبي الزبير انه سمع جابرا رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «أرجوان يكون من يقيني من أمي يوم القيامة ربيع أهل الجنة» قال فكبرنا قال فارجوان يكونوا الشطر واسناده على شرط مسلم وروى الماروطي من حديث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان الجنة حرمات على الانبياء كلهم حتى أدخلها وحرمات على الامم حتى تدخلها أمي» قال المحقق ابن القيم في كتابه حادي الارواح فهذه الامة أسبق الامم خروجا من الارض وأسبقهم الى أعلا مكن في الموقف وأسبقهم الى ظل العرش وأسبقهم الى الفصل واقضاء بينهم وأسبقهم الى الجواز على الصراط وأسبقهم الى دخول الجنة فالجنة محرمة على الانبياء حتى يدخلها محمد صلى الله عليه وسلم ومحرمات على الامم حتى تدخلها أمته وأول من يدخل الجنة من هذه الامة من بعد نبيها صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق كما رواه أبو داود في سننه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وروى الامام أحمد في المسند والترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن حيدة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «انكم تمونون» وفي لفظ -

أنكم توفون سبعين أمة أتم خيرها وأكرمها على الله تعالى» وأخرج الترمذي من حديث أبي أمامة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الله فضلي على الأنبياء أوقال أنبي على الأمم وأحل لنا القتال» وقال حديث حسن صحيح وفي صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه رضى «يجي يوم القيامة فأس من المسلمين بذنوب أمثال الجبال ينفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى» وقد روى معنى هذا الحديث عن أبي موسى أيضا من حديث أنس رضي الله عنه أخرجه ابن وكذا ابن ماجه والطبراني وروى أيضا من حديث أنس رضي الله عنه أخرجه ابن ماجه والسنن وأخرجه مسلم عن أبي موسى من وجه آخر يلفظه «إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا ذاك من النار» قال العلامة القرطبي قال علماؤنا هذه الأحاديث ليست على عمومها إنما هي في أناس مذبذبين تفضل الله عليهم برحمته فاعلى كل واحد منهم فكاكا من النار وقال معنى قوله يضعها على اليهود والنصارى أنه يضاف عليهم عذاب كفرهم وذنوبهم حتى يكون عذابهم بقدر جرمهم وجرم مذبذب المسلمين لو أخذوا بذلك لآله تعالى لا يأخذ أحدا بذنب أحد كما قال تعالى (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وله تعالى أن يضاف على من يشاء العذاب ويخفف عن من يشاء بحكم إرادته ومشيئته ويقال في الرواية الأخرى وهي قوله لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه يهوديا أو نصرانيا النار معناه أن المسلم المذبذبا كان يستحق مكانا في النار بسبب ذنوبه ومعنى الله عنه بمنه ورحمته بقي مكانه خاليا منه أضاف ذلك المكان إلى يهودية أو نصرانية ليعذب فيه زيادة على تذيب مكانه الذي يستحقه بحسب كفره وقد جاءت أحاديث دالة على أن لكل مسلم من هذه الأمة مذبذبا كان أولا منزلا منزلا في الجنة ومنزلا في النار وكذا الكافر وذلك معنى قوله تعالى (أولئك هم الوارثون) أي يرث المؤمنون منازل الكفار من الجنة والكفار منازل المؤمنين في النار إلا أن هذه الرواية تختلف فهم من يرث بلا حساب ومنهم من يرث بحساب ومناقشة وقال الامام البيهقي يحتمل أن يكون الفداء في قوم كانت ذنوبهم كفرت عنهم في حياتهم أو في من أخرج من النار يقال لهم ذلك بعد الخروج وقال بعضهم بل يحتمل أن

يكون النداء مجازاً عن رؤية الميزة التي قلعت الاشارة اليها ووجه التوروي وغيره وقبل المراد بالقنوب التي توضع على الكفار ذنوب كل الكفار ميماً فيها بأن سنوها فلما غفرت سيئات المؤمنين بقيت سيئات القدي من تلك البسطة السيئة باقية على أربابها الكفرة لان الكفار لا ينفر لهم فيكون الوضع كناية عن ابقاء الذنب القدي لحق الكفار بما سته من عملهم الذي عمل به المؤمن وقوام الحافظ ابن حجر وبقائه التوفيق

وقد روي ان لكل واحد من مؤمني هذه الامة نورين كالانبياء السالفة روى أبو نعيم وابن الجوزي في (الوفا) عن كعب الأجار رحمه الله تعالى أنه سمع رجلاً يقول رأيت في المنام كل الناس جمعوا للحساب فدعي الانبياء فجاء مع كل نبي أمته ورأى لكل نبي نورين ولكل من اتبعه نوراً يمشي به فدعي محمد صلى الله عليه وسلم قائلاً لكل شجرة في رأسه ووجه نور ولكل من اتبعه نوراً يمشي بهما فقال كعب هو لا لا يشعر أنها رؤيا من حدثك هذا قال انا والله الذي لا اله الا هو لقد رأيت هذا في المنام فقال بالله الذي لا اله الا هو لقد رأيت هذا في منامك قال نعم قال والذي قس كعب يده أو قال والذي قس محمد يده أنها الصفة محمد صلى الله عليه وسلم وأمه وصفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأمه في كتاب الله كأنما قرأه من التوراة وروى الحافظ أبو نعيم والحافظ ابن الجوزي في (الوفا) عن كعب الأجار أيضاً أنه رأى جبراً من أجار اليهوديكي فقال له ما يريك قال ذكرت بعض الامر قال كعب أنشدك الله فن أخبرتك ما أبكتك لتصدقني قال نعم قال أنشدك الله هل تجدني كتاب الله المنزل أن موسى نظر في التوراة فقال يارب أني أجد خبر أمة أخرجت للناس يأمرن بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالكتاب الاول والكتاب الآخر ومقاتلون أهل الضلالة حتى يقاتلوا الاغور والجال قال قال موسى رب اجعلهم أمتي قل لم أمة أحدياً موسى قال الخبر نعم الحديث وفيه قال موسى عليه السلام ليتني من أمته أو من أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام فأوحى الله تعالى اليه (يا موسى أني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين) الحديث وروى ابن حبان حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم أن موسى عليه السلام لما نزلت عليه التوراة وقرأها فوجد فيها ذكر هذه الامة قال يارب اني أجد في الالواح أمة هم الآخرون السابقون المشفوع لهم فلجلها آمي قال تلك أمة أحد الحديث وفيه قال يارب فاجلني من أمة أحد قاعلي عند ذلك خصلتين فقال (يا موسى اني اصطفيتك على الناس يرسلاني وبكلامي فخذ ما أيتك وكن من التاكرين) قال رضيت يارب وذكركه الامام المحقق ابن القيم في كتابه جلاء الافهام وذكر الحفاظ ابن الجوزي في تبصرته في قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) في كنتم قولان أحدهما كان معكم في البشارة قبل وجودكم قال الحسن الثاني كنتم في سابق علم الله تعالى وحكمه أو في الالواح المحفوظ وقوله ابن الانباري أي ما زلتكم وقيل ان معنى كنتم أي أنتم مثل قوله تعالى وكان الله غفورا رحيما قال ابن قتيبة قديا بني القمل على بنية الماضي وهو ذاهب أو مستقبل كقوله كنتم ومما أنتم ومثله واذا قل الله أي واذا يقول الله ومثله أني أمر الله وظاهره والله أعلم قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى

واعلم أن فضيلة هذه الامة على الامم المتقدمة وان كان ذلك باختيار الحق لما اياها الا أنه سبحانه جل قلمك سيبا كما جل سبب مجود الملائكة لآدم عليه السلام عليه بما جهلوه فكذلك جل لتقديم هذه الامة سيبا هو الغبطة واقهم واليقين وتسليم النفوس فاعتبر حالهم بمن قبلهم فان قوم موسى رأوا قدرة الخالق في شق البحر ثم قالوا اجعل لنا الهاتم مال كثير منهم الى عبادة العجل وعرضت لهم غزاة فقالوا اذهب أنت وربك فقاتلا ولم يقبلوا التوراة حتى تنق عليهم الجبل ولا اختار موسى سبعين منهم وقع في نفوسهم ما أوجب تزلزل الجبل بهم ولهذا لما صد نبينا صلى الله عليه وسلم على جبل حرا في جماعة من أصحابه تزلزل فقال اسكن فما عليك الانبي اوصديق أو شهيد فكانه أثار الى أنه ليس عليك من يشك كقوم موسى ومن تأمل حال بني اسرائيل وآثم قدأمروا بقول حطة فقالوا حنة وقيل لهم ادخلوا الباب سجدا فدخلوه زحفا وآدوا نبهم قالوا آدروا من منهيهم التشبه والتجسيم وهذا من أعظم التنفيل لان الجسم مؤلف ولا بد

المؤلف من مؤلف ومن غفلة التصاري اعتقادهم ان الله تعالى جوهر والجواهر
تقابل ولا مثل الخالق ثم مقالهم في عيسى وتليينهم ودعواهم فيه الإلهية وأنه
ابن الله تعالى تشعرت الأبدان وتفرمت النفوس وتحيل العقول وليس لقوم
فهوم ولهذا قال بعض فضلاء أمته عار على بني آدم من ينسأثر الامم - هنا
قد علم يقين هذه الأمة وبطلهم أنفسهم في الحروب وطاعة الرسول صلى الله
عليه وسلم وحفظهم لكتاب الله فهذا وظاهره كانوا يوفون سبعين أمة خيرها
وأكرمها على الله تعالى وكل هذا ناعاهو بسبب كرامة نبينا على الله وجزيل فضله
مما الله وقربه من الله والحلف على ما أنعم وفضل وكرم والله أعلم

فصل في

﴿ في بعض خصائص النبي الكريم والرسول السيد السند العظيم نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه التي اختصه الحق بها جل شأنه
على سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ونسأثر الى اولها بقوله ﴾

﴿ وخصه بذاك كالتمام وبعده لسائر الأنعام ﴾

﴿ ومسبج القرآن والمراج حجابا لمين ولا اعوجاج ﴾

﴿ وخصه ﴾ أي خصه الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم دون
سائر الأنبياء ﴿ بذاك ﴾ أي بكونه ختم به النبوة والرسالة فلا نبي بعده قوله تعالى
(وخاتم النبيين) بذلك يستلزم ختم المرسلين لأن ختم الأمم يستلزم ختم الأنبياء
بلا عكس ومعنى ختم النبوة بنبوة عليه الصلاة والسلام أنه لا تبدأ نبوة ولا
تشرع شريعة بعد نبوته وشرعته وأما نزول عيسى عليه السلام وكونه متصفا
بنبوة السابقة فلا يناقض ذلك على أن عيسى عليه السلام إذا نزل أنه بتعبيد بشرية
نبينا صلى الله عليه وسلم دون شريعته المتقدمة لأنها منسوخة فلا يتبدل إلا بغيره
الشريعة أصولا وفروعا فيكون خليفة لنبينا صلى الله عليه وسلم وحاكما من حكم
ملك بين أمته بما عليه الله تعالى في السماء قبل نزوله وبظهوره في كتاب الله الذي

هو القرآن وستة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وهو لا يقصر عن رتبة الاجتهاد
 للوحي الى استنباط ما يحتاج اليه أيام مكثه في الارض من الاحكام وسكسر
 الصليان وقتل الخنزير ووضع الجزية وعدم قبولها مما علم من شريعتنا لا يقتل هذا
 نبي الله صلى الله عليه وسلم مني الى نزول عيسى عليه السلام فاذا نزل انتهى ذلك كما قال
 صلى الله عليه وسلم «يقر عيسى بن مريم حكما عدلا» فتزله غاية لقرار الكفار
 يفل تلك الاموال ثم لا يقبل الا الاسلام فلا نسخ لها وقد قدمنا ذلك قريبا
 (واقعية) ما أشار اليه بقوله (ك) ما خصه الله سبحانه وتعالى (بالمقام)
 المحمود وهو الشفاعة العظمى كما تقدم الكلام على ذلك وروى السائي باسناد
 صحيح من حديث حذيفة رضي الله عنه قال يجمع الناس في صيد واحد فأول
 مدعو محمد فيقول ليك وسعديك والخير في يدك والشر ليس اليك المهدي
 من هديت عبدك وابن عبدك وبك واليك ولا ملجأ ولا منجا منك الا اليك
 تباركت وتعاليت فهذا قوله (ع) ان يعثرك ربك مقاما محمودا ورواه الحاكم
 قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري ولا منافاة بينه وبين حديث ابن عمر
 رضي الله عنهما الذي في صحيح البخاري ولفظه قال ان الناس يصيرون يوم القيامة
 جثا كل أمة تتبع نبيا يقولون يا فلان اشفع لنا يا فلان اشفع لنا حتى تنتهي
 الشفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم فذلك يوم يعث الله مقاما محمودا وأخرج
 البخاري أيضا عنه رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 «ان الشمس لتدنو حتى تبلغ العرق نصف الاذن فينمى كذلك» ثم انما يادى فيقول
 لست بصاحب ذلك ثم يمسي فيقول كذلك ثم بمحمد فيشفع فيقضي الله بين
 المطلق فيمشي حتى يأخذ بمجلة باب الجنة فومئذ يعث الله مقاما محمودا بمحمد
 أهل الجمع كلهم وذلك لان ما رواه السائي من حديث حذيفة رضي الله عنه كان
 مقدمة الشفاعة قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري وروى ابن أبي حاتم من
 طريق سعيد بن أبي هلال انه بلغه ان المقام المحمود الذي ذكره الله تعالى ان
 النبي صلى الله عليه وسلم يكون يوم اقامة بين الجبار وبين جبريل فينبطه المقام

ذلك أهل الجمع ورجاله ثقات لكنه مرسل قال الحافظ ابن حجر في شرح تفسير سورة الاسراء من صحيح البخاري وقيل انفراد بانعام المهود أخذه بطلقة ياب الجنة وقيل اعطاه لواء الحمد وقيل جلوسه على العرش أخرجه عبد بن حميد وغيره عن مجاهد وقيل شفاعته رابع أربعة انتهى وتقدم في الشفاعة ما فيه كفاية والله تعالى أعلم

(و) الثالثة انه سبحانه وتعالى خص نبيه صلى الله عليه وسلم : (بيته) نبيا ورسولا (لأثر) أي جميع (الانام) كسحاب الخلق من الانس والجن بالاجماع واختلف في ارساله الى الملائكة على قولين أحدهما انه لم يكن مرسلا اليهم وبهذا جزم جمع محققون وهو ظاهر كلام علاننا قال ابن حنبل في نهاية المبتدين ونجزم بأن محمدا صلى الله عليه وسلم رسول الله حقا الى الانس والجن كافة قال القاضي أبو يلى وانه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وأفضلهم نص عليه الامام أحمد انتهى ونقل الاجماع على ذلك غير واحد والقول الثاني بأنه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الملائكة أيضا ورجحه الجلال السيوطي في الخصائص والسبكي قبله وزاد انه صلى الله عليه وسلم مرسل الى جميع الانبياء والامم السابقة وزعم ان قوله صلى الله عليه وسلم بشت لئاس كافة شامل لهم من قبل آدم الى قيام الساعة ورجح هذا القول البايزي وزاد انه مرسل الى جميع الحيوانات واستدل على ذلك بشهادة الضب له بالرسالة وبشهادة الحجر والشجره أيضا بذلك قال الحافظ السيوطي وأزيد الى ذلك انه مرسل الى نفسه وتقدم كلام صاحب الفروع وغيره في التنبؤات الملحقه تحت قوله

وكل انسان وكل جنة في دار نار أو نعيم جنة

فناوده فان قلت قد علم بيننا ان قوم نوح بعد الطوفان كانوا جميع أهل الارض ورسالة نوح عليه السلام عامة لهم فالجواب ان عمومها أمر اتفاقي اذ لم يسلم من الهلاك الا من كان معه في الغيبة فالعموم صار ثانيا وبالعرض على انه لم يبعث للجن والماض ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم مبعوث الى العالمين بالاجماع ورسالة مطبقة لجميع الاكوان والافات لزعم بعض ملطعي أهل الكتب

من خصوص رساله للعرب لان هذا مكاتبة بالخط ومهاللة عالقة لوجوه بدوية
البرهان منها ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يكذب وقد اُتزل عليه في محكم القرآن
قل (يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وما أرسلناك الا كافة للناس) ثم مقابلة
لاهل الكتاب وسبي ذرارهم وامتناع دماهم وضرب الجزية عليهم أمر معلوم
بالتواتر والضرورة فالمتعلق بهذا هذا والله تعالى الموفق

(و) (رابعة المشار اليها بقوله وخصه) (بحز القرآن) التي اذعن لاجازته
التقلان وأحجم عن مصادقة مصاقيع الانس والجان واعترف بالحزم عن الاثبات
ياقصر سورة من مثله أهل النصيحة وبلاغه من سائر الاديان كما تقدم الكلام
على ذلك مستوفيا في مبحث اقرآن من الباب الاول فراجعه تظنر بمقصودك
والله أعلم

(الخامسة) من خصائصه صلى الله عليه وسلم ما أشار اليها بقوله (ك) ما
اخصه الله سبحانه وتعالى : (المراج) الى السموات الى الى سدرة المنتهى الى
مستوى سبع فيه صريف الاقلام فكلن كغاب قوسين أو أدنى قال الواقدي
عن رجالة كان المسرى والمراج في ليلة السبت لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان
في السنة ثمانية عشرة من المبت قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا وروى أيضا عن
أشياخ له قالوا اسري رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة سبع عشرة من ربيع
الاول قبل الهجرة ستة وادعى أبو محمد بن حزم فيه الاجماع وهذا قول ابن عباس
وعائشة رضي الله عنهم قال الحافظ ابن العزري في الوفي سمعت شيخنا أبا الفضل
يقول قال قوم كان الاسراء قبل الهجرة ستة وقال آخرون كان الاسراء قبل
الهجرة بثمانية أشهر وقال آخرون ستة أشهر فمن قال بستة فيكون ذلك في ربيع
الاول ومن قال بثمانية أشهر فيكون ذلك في رجب ومن قال بستة أشهر فيكون
ذلك في رمضان قال ابن العزري وقد قل أنه ليلة سبعة وعشرين من شهر
رجب قلت واختار هذا القول الحافظ عبد الغني القسبي الحنبلي وعليه عمل
الناس وكان المراج الى السماء بمحمد الشريف وروحه القدسة كالاسراء من
مكة المشرفة الى المسجد الأقصى ثم عرج به من بيت المقدس الى السماء حق

هذا (سنا) ثابتا وأجرم + جزما باتا (بلايين) أي بلا امتراء ولا كذب ولا
ريب يقال مان يمين كذب فهو مائن وميين ومين (ولا اعوجاج) : قال اعرج
اعوجاجا اذا كان غير مستقيم قال في النهاية قد تكرر ذكر العرج في الحديث
اسماء فعلا ومصدرا وفاعلا ومفعولا وهو يفتح الدين المهمة تختص بكل شخص
مرئي كالاجدام وبالكسر قبا ليس يمرني كل رأي والقول وقيل الكسر فيها
ما والاول أكثر ومنه الحديث حتى يقيم به الله العوجاء يعني الله ابراهيم التي
غيرها العرب عن استقامتها

واعلم ان الاسرى لا خلاف فيه اذ هو من القرآن العظيم على سبيل الاحمال وجاءت
الستة لثابتة بخصيصه وشرح اعاجيه فورد عن عدة من الصحابة لكرام من الرجال والساء
نحو الثلاثين رضي الله عنهم أجمعين وأما لية المراج فختلف فيها قيل لية الخمة
وقيل السبت كما تقدم عن الواقدي وقال ابن دحية تسفر لك الخلة عن يوم
الاثنين ان شاء الله تعالى لتوافق المولد والمبث والمحرة والوقاة فانه عمل الله عليه
وسلم ولد يوم الاثنين ومث يوم الاثنين وهاجر من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة
يوم الاثنين ومات يوم الاثنين وقد أخرج الامام أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم
من حديث أنس رضي الله عنه أن مالك بن صعصعة رضي الله عنه حدثه أن نبي
الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن لية لاسراء قلد بينا أنا نائم في الحطيم وربما قال
قتادة في الحجر سسظطج اذ أنا في آت فعل يقول لصاحبه الأوسط بين اثلاثة
قل فأتاني قد وقال مرة فشق ما بين هذه الى هذه قال قتادة قلت لابي جابر
وهو الى جني ما بيني قل من ثرة نحره الى ثرته وقد سمعته يقول من قصه
الى ثرته قل فاستخرج قلبي فأتيت بطست من ذهب مملوءة بآية وحكمة ففعل
قلبي ثم حشي وفيه لحظ فافترقه في صدره وملاه علما وحلما وقينا واسلاما ثم أطبقه
ثم أعيد ثم أنبت بدايت دون البغل وقرق الخيل أيضا قال قتادة الجرد وهو المراق
يا أبا حمزة قل نعم يقع خطوه عند أقصى طرفه قل فعلت عليه ولما أراد صلى الله
عليه وسلم العروج الى السماء بد وصوله الى البيت المقدس وملا به بالانبياء عليهم
السلام واني بالمراج التي تخرج عليه ارواح الاقياء من نبي آدم قلم تر الخلاق أحسن

منه له مروة فضة ومراقة من ذهب وهو من جنة الفردوس منضبا للؤلؤ عن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة قارنني عليه هو وجبريل عليها الصلاة والسلام من عند القبة التي يقال لها قبة المراج عن يمين الصخرة قل بعض أهل العلم أنه لم يختلف أنه عرج من ثم وظاهر منجى المافظ ابن الجوزي في الرقي أن البراق ترقى به أي النبي صلى الله عليه وسلم كما قال ثم أتيت بدابة دون الخل وفوق الحمار يقع خطوه عند أقصى طرفه قل غفلت عليه فافلتق بي جبريل حتى أتى بي السماء الدنيا فاستفتح الحديث بطوله وهو في الصحيحين وغيرها وقال بعضهم قد صحت الأحاديث بأنه استمر على البراق إلى بيت المقدس ثم نصب له المراج قارنني فيه وظهره أنه لم يركب البراق إلا من مكة إلى بيت المقدس وجع بعضهم بأن الراوي اختصر فلم يذكر بيت المقدس وبعضهم أنه لما وصل في العروج إلى السماء الدنيا ركب البراق واخترق به السموات وما فوقها إلى أن وصل إلى سدرة المنتهى ثم جلسوا له صلى الله عليه وسلم ربه ومراجته له في التخفيف عن أمته حتى انتهى ذلك من التحبين إلى الحسن صلوات وسامع النداء من النبي الأعلى قد أمضيت فرضي وشفت نبي وخفت عن عبادي من خمس صلوات كل يوم ولاية ومن خسرون في الاجر لأن الحسنة بشر أمثلها وسمع قوله (ما يدل القول لذي) ولا ينسخ كتابي وكانت المراجعة ما بين الحق جل جلاله وبين التكليم عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم فإنه الذي حدث النبي الكريم على مراحة الرب الرحيم سواء التخفيف عن هذا الخلق الضعيف ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في موسى عليه الصلاة والسلام ومنه الصاحب كذلك أي مشر الأمة ثم قل له موسى عليه السلام اجلس باسم الله ولما دعا المصطفى من النبي الإعلال وحل في مستوى سمع فيه صرف الأقلام وكله الجليل جل جلاله فقال له يا محمد قل لي يا رب قل سل قل أمك اتخذت إبراهيم خليلا وأعطيت ملكا عظيما وكلمت موسى تكليما وأعطيت داود ملكا عظيما وأنت له الحديد وسخرت له الجبال وأعطيت سليمان ملكا عظيما وسخرت له الجن والانس والياطين وسخرت له الرياح وأعطيت ملكا لا ينبغي لأحد من بعده وعلت عيسى التوراة والإنجيل وعلت يري الأكة

والابن ويحيى الموتى باذنك وأعذته وأمه من الشيطان الرجيم فلم يكن
لشيطان عليهما سبيل فقال الله سبحانه وتعالى وقد أخذتك حيا قال الراوي وهو
مكتوب في التوراة حبيب الله وأرسلتك لباس كاقة بشيرا ونذيرا وشرحت لك
صدرك ووضعت عنك وزرك ورفعت لك ذكرك لا أذكرك لا تذكركمى وجلت أمتك
خير أمة أخرجت لباس وجلت أمتك أمة وسطا وجلت أمتكم إذا دلون والآخرون
وجلت أمتك لا يميز لهم خطبة حتى يشهدوا الملك عبدي ورسولي وجلت من أمتك
أقواما قلوبهم أناجيلهم وجلت أول الذين خلقنا وآخرهم بشا وأول من قضى له وأعطيتك
سبعامن الثاني لم أعطها نيا قبلك وأعطيتك خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش
لم أعطها نيا قبلك وأعطيتك الكثرة وأعطيتك ثمانية أسهم الاسلام والهجرة والجهاد
والصدقة والصلاة وصوم رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأني يوم
خلقت السموات والارض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة - كل هنا
الخطاب في حال قربه من رب العالمين ثم ان الله تعالى خفف عن عباده الفضل
من خمسين الى خمس وأني لهم ثواب الحسين تفضلا منه تعالى وتكرما على فيه
المصطفى وعلى أمته يركه وكان صلى الله عليه وسلم لما وصل الى سدرة المنتهى
غشيته سحابة فيها من كل لون فأخر جبريل ثم عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم حتى
وصل لمستوى سمع فيه صريف الاقلام فدان من المفرة الآتية حتى كان
كتاب قوسين أو أدنى أي أو أقرب أي بل أقرب من ذلك ثم انجلت عنه
السحابة فأخذ جبريل بيده فانصرف سريعا فرعى إبراهيم فلم يقل شيئا ثم أتى
على موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم ونعم الصاحب كان لكم فقال ما صنعت
يا محمد ما فرض عليك ربك وعلى أمتك قال النبي صلى الله عليه وسلم فرض علي
وعلى أمتي خمسين صلاة كل يوم وليلة قل ارجع الى ربك فأسأله التخفيف لك
ومن أمتك قل أنت أمتك لا تطيق ذلك فأنى خبرت الناس قبلك وبلوت بني
اسرائيل وعاجتكم أئدة المأخاة على أدنى من هذا فضعفوا وتركوه فأنتك أضف
أجاسا وأبدانا وقلوبا وأبصارا واسما قالفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل
بمستظهره فأشار اليه جبريل ان نعم ان شئت فرجع سريعا حتى انتهى الى الشجرة

فنشيت الصلاة وخر ساجدا وقال رب خفف عن أمي قلما أضغف الائم قل وضعت عنكم خما وهكذا الى أن بقيت الخمس وهذا في صحيح مسلم من حديث أنس رضي الله عنه والقي في المسند والصحيحين وغيرهما عن أنس عن مالك بن حمزة رضي الله عنه أنه قال خط عنه عشرة ثم عاد لخط عنه عشرة ثم عاد لخط عنه عشرة وكذلك هو في الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه وقال الامام الحافظ ابن الجوزي في الوفاء وهذا أصح لاتفق البخاري ومسلم عليه من حديث أنس عن مالك ومن حديث أنس نفسه أيضا وذكر المراجعة خمس مرات وقال عن رواية انه خط خما خط من الراوي انتهى وقال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري كون الخط كان خما أصح ونظرة قد حققت رواية ثابت في التخفيف كان خما خماسي زيادة متصلة يتعين حمل باقي الروايات عليها انتهى قلت ولما قست وجه وجه من أمور أحدها ان كون التخفيف عشرة عشرة أليق بكرم الكريم الثاني اتفاق الصحيحين عليه من حديث أنس ومن حديث مالك بن حمزة وأما كونه خما فمن أفراد مسلم وما اتفق عليه الصحيحان أصح الثالث كونه عشرة عشرة أقل مراجعة الرابع ان حديث أنس من كونه كان خما صادق بأن الخط في الخامسة خمس فيصدق عليه بأن الخط كان خما في الجملة والحاصل ان كون الخط كان عشرة عشرة أصح وبالله التوفيق

﴿ تبيهات ﴾

(الاول) تحلّم الكلام على روية النبي صلى الله عليه وسلم قبي العزة والجبروت والافنام واختلاف الصلاة والتأبين فن بدّم في ذلك وما ينبغي ان يعلم ان الخلاف المذكور إنما هو في وقوعها لاني امكنها وجوازها اذ هي جائزة عقلا وقلا أما النقل فواضح وأما النقل فما كان كلم الرحمن ان يسأل المستحيل هذا مما لا يعنه من عرف منصب النبوة فضلا عن الرسول فضلا عن أحد أولي العزم من الرسل ليت شعري من جهل الواجب والسبائز والمستحيل على الله تعالى ما علم هذا مما لا يتصوره مؤمن بالله ورسوله يرى الحق ويقيه أبدا ثم ان روية الباري جل شأنه واقعة للمؤمنين في الآخرة قطعا كما هو وأما من ادعاها في الدنيا فقتلة

لتبرئتنا صلى الله عليه وسلم على ما في ذلك من الخلاف فهو خال بل قال الكواشي في تفسيره في سورة التجم ومستند رؤية الله تعالى هنا يعني في الدنيا بالعين لتبرئ محمد صلى الله عليه وسلم فزندق قلو قال اني أرى الله عيانا في الدنيا ويكلمني شفاها كفر انتهى وقيل عن المهدي المنقش أنه كفر مدعى الرؤية هنا وقد قل جماعة الاجماع على انها لا تحصل للأولياء في الدنيا قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح وأبو شامة أنه لا يصدق مدعى الرؤية في الدنيا بقلة فان شئت منع منه موسى كليم الله عليه الصلاة والسلام واختلف في حصوله لتبرئنا محمد صلى الله عليه وسلم كيف يسبح به لمن لم يصل لقامها مما لا يتوقف فيه أنه لا يحصل لأحد الناس وقد اختلف في رؤية الله تعالى مناما والحق جوازها والله التوفيق

(الثاني) اختلف في المراد من قوله تعالى (فككن قاب قوسين أو أدنى) أسية حيث ألزم من القوس قاله مجاهد وقال أبو عبيدة قاب قوسين أي دار قوسين أو أدنى أو أقرب والقاب ما بين القبضة والسيتم القوس قال الواحدي هذا قول الجمهور من المفسرين ان المراد بالقوس التي يرمي بها قال وقيل المراد بها القراع لأنه يقاس بها الشيء قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري وينبغي ان يكون هذا القول هو الراجح فقد أخرج ابن مردويه باسناد صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال القاب القدر والقوسين القراعين (١) ويريد به أنه لو كان المراد به القوس التي يرمي بها لم يثل بذلك ليجتاج الى التثنية فككن يقال مثلاً قاب رمح أو نحو ذلك وقد قيل أنه على القلب والمراد فككن قابي قوسين (٢) لأن القاب ما بين القبض الى السية فكل قوس قابان بالتسبيل حالته وقوامه أو أدنى أي أقرب قال الزجاج خاطب الله العرب بما اتوا والمعنى فيها تهدرون أنتم والله تعالى عالم بالاشياء على ما هي عليه لا تردد عنده وقيل أو يعني بل وتهدير بل هو أقرب من التقدير المذكور وسية القوس هي الفضة التي يوضع فيها الوتر والمراد به جبريل عليه السلام قال الحافظ ابن كثير هذا هو الصحيح في التفسير كما دل عليه كلام الصحابة رضي الله عنهم وقد روى الشعبي عن مسروق قال قلت لما شترضي الله عنها (ثم دني فتلى فككن قاب قوسين أو أدنى)

(١) كذا في الاصل والظاهر الرفع (٢) كذا في الاصل والصواب قابي قوس

(٢) ش عقيد الفارسي (٢٥)

قالت ذاك جبریل قال الحق ابن القيم لان جبریل هو الموصوف بما ذكر من أول
السورة الى قوله (ولقد آتاه نزلة أخرى عند سدرۃ المتھی) هكذا فسره النبي صلى الله
عليه وسلم في الحديث الصحيح لعائشة قالت عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية قال ذاك جبریل لم أراه في صورته التي خلق
عليها الامرئين رواه مسلم قال ولفظ القرآن لا يدل على غير ذلك ثم ساق سبعة
وجوه دالة على ذلك قال واماما وقع في البخاري من رواية شريك عن أنس وذي
الجبار رب العزة قتلى حتى كان من قلوب قوسين أو أدنى قد تكلم الناس فيه
وقالوا ان شريكا غلط في هذا كرفيه أمورا منكرا لكن قال الحق ان الدنو والتسلي
التي في حديث شريك غير هذا وجزم ابن كثير بان الدنو والتسلي في حديث
شريك غير التي في الآية وقال الرزقي في تفسيره فكان قلوب قوسين أي فكان
بين جبریل ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين أو أقل وهذا على استعمال العرب
وعادتهم فان الاميرين منهم أو الكيبرين اذا اصطلاحا وتافقا أخرجا بقوسيهما
فجعل كل واحد منهما قوسه بطرف قوس صاحبه ومن دونهما من الرعية يكون كنه
بكف صاحبه فيمدان باحبيهما كذلك فسي مبائة انتهى وقوله أو أدنى قال الحق
ابن القيم أو هنا ليست لشك بل لتحقيق قدر المسافة فانها لا تزيد على قوسين
الجنة كما قال تعالى (وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون) تحقيقا لهذا العدد وأنهم
لا يتصورون عن مائة ألف رجل واحدا وتظيره قوله تعالى (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك
فهي كالحجارة أو أشد قسوة) أي لا تنقص قسوتها عن قسوة الحجارة بل ان لم تزد
على قسوة الحجارة لم تكن دونها قال وهذا المعنى أحسن وألطف وأدق من قول
من جعل أوفي هذا الموضع بمعنى بل ومن قول من جعلها لشك بالنسبة الى الراثي
ومن قول من جعلها بمعنى الواو فأمله انتهى

(الثالث سدرۃ المتھی) السدر شجر النبق واحده سدرۃ وانما قيل لها سدرۃ

المتھی لانه ينتهي اليها ما يهبط من فوقها فيقبض منها واليها ينتهي ما يخرج من
الارض كما رواه مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وقيل غير ذلك قال
ابن دحية واختبرت السدرۃ دون غيرها لان فيها ثلاثة أوصاف ظل مديد وطعم

قد يدور أخذ كية فكانت بمنزلة الايمان الذي يجمع القول والعمل والنية وقد وقع عند مسلم في صحيحه من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ان السدرة في السماء السادسة وظاهر حديث أنس رضي الله عنه أنها في السابعة قال القرطبي وهو قمارض لاشك فيه وحديث أنس قول الأكثر وهو الذي يقتضيه وصفها بكونها التي يتنمي اليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب ويترجح حديث أنس أيضا بأمر فروع وحديث ابن مسعود موقوف قال الحافظ ابن حجر كذا قال يعني القرطبي ولم يصرح على الجمع بل جزم بالتعارض ولا يمارض أنها في السماء السادسة مادلت عليه الأخبار أنه وصل اليها بعد ان دخل في السماء السابعة لانه يحمل على ان أصلها في السادسة وانغصبتها وفروعها في السابعة وليس في السادسة الأصل ساقها قال ابن حجر والاعلان سدرة المنتهى مفروسة بالارض بدليل قوله ونهران باطنان ولا يطلق هذا اللفظ وما أشبهه الا على ما يفهم والباطن لا بد ان يكون سره ما تحت شيء وحينئذ يطلق عليه اسم الباطن وقال القاضي عياض دل الحديث على أن أصل شجرة المتى في الأرض لكونه قال ان النيل والفرات يجران من أصلها وهما بالمشاهدة يجران من الأرض فبزم منه ان يكون أصل السدرة في الأرض وتعبه النووي بأن المراد بكونها يجران من أصلها غير خروجها بالنبع من الأرض والحاصل أن أصلها من الجنة وهما يجران أولا من أصل السدرة ثم يسيران الى أن يستقرا في الأرض ثم يفيضان وفي أصل القصة فإذا في أصلها أربعة أنهار نهران باطنان ونهران ظاهران وقال جبريل لما سئل عنها اما الباطنان فهن في الجنة واما الظاهران فالتيل والفرات قال ابن أبي جرة هذا يدل على ان النيل والفرات ليسا من الجنة وسدرة المنتهى ليست في الجنة حتى يقال انها يجران منها بعد نبعها من السدرة وهذا معارض لما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا سيحان وجيحان والفرات والتيل كل من أنهار الجنة والجميع بينهما والله أعلم ان الفرات والتيل منبعها من السدرة واذا أنزل الى الأرض يسلكن أولا على الجنة فيدخلانها ثم بعد ذلك ينزلان الى الأرض انتهى قلت اذا قلنا سدرة المنتهى في السابعة تعين أنها في الجنة لان الجنة ليس سقفا سوى عرش الرحمن والله أعلم

(الرابع) المستوى الذي سمع فيه صلى الله عليه وسلم صرف الاقلام هو للصمد وقيل المكان المستوي وصرف الاقلام بفتح الصاد المهمة وكسر الراء وبالفاء هو صوت حركة الاقلام وهو جرياتها على المكتوب فيه من الاقضية الآتية والوحي وما يسخونه من الوح المحفوظ أو ما شاء الله من ذلك ان يكتب ويرفع لا أراذه تعالى من أوامره وتدبيره وفيه حجة لاهل السنة في الايمان بصحة كتابة الوحي والمقادير في كتب الله من الوح المحفوظ بالاقلام الذي هو تعالى يعلم جنسها وكيفيتها على ما جاءت به الآيات والاحاديث الصحيحة فكل ما جاء من ذلك فهو حق يبق على ظاهره نعم كيفية ذلك وصورته وجنسه مما لا يملكه الا الله تعالى ومن أطله الله تعالى على شيء من ذلك من الملائكة والرسلين وما يتأول هذا أو يحمله الاضعيف الايمان اذ جاءت به الشريعة والله يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد وهو التفي الحميد والله تعالى أعلم

(الخامس) الصحيح المتمد ان الاسراء والمراجع كانا في ليلة واحدة هذا الذي اعتمد أكثر أهل العلم وقيل كان الاسراء وحده في ليلة ثم كلن هو والمراجع في ليلة أخرى والاول هو الذي ذهب اليه أكثر أهل العلم من المحدثين والمفسرين والفقهاء والتكلميين وانها كانا نقطة بالروح والجسد جميعا لاني المتنام من مكة الى المسجد الاقصى الذي هو في بيت القدس الى السموات التي الى سدة انتهى الى حيث شاء الله العلي الاعلا قال أهل الحق وهذا هو الحق من غير امتراء وعليه يدل القرآن نصا وصحيح الاخبار الى السموات استفاض استفاضة تكاد تبلغ التواتر أو بلغت ولا يدل عن الظاهر في الأخبار الواردة في ذلك ولا عن الحقيقة المتبادرة الى الاذهان من ألقائها الى التأويل الا عند الاستحالة وتندر حل القبط على حقيقته وليس ثم استحالة تؤذن بالتأويل فلا جرم وجب اعتقاد صلي ظاهره مع تخويض علم مابق الى الحق وبالله التوفيق

(السادس) زعم بعض الصوفية ان المراجع وقع لعلي الله عليه وسلم ثلاثين مرة وقال بعضهم أربعة وثلاثين مرة واحدة منها بحسبه الشريف والباقي بروحه ورد الحق تعدد ذلك مع تعدد فرض الصلاة والمراجعة في الخط والتخفيف قال

المحافظ ابن حجر في شرح البخاري وما أطن أحدنا من قال بالتعدد يلزم إعادة مثل ذلك والله تعالى أعلم

﴿ فكم جاهد به وفضله ونخصه سبحانه وخوله ﴾

﴿ فكم جاهد به ﴾ سبحانه وتعالى بمكرمة ﴿ و ﴾ كم ﴿ فضله ﴾ على غيره بمزية من المزايا التي لا تحصى والمكرمات التي لا تستقصى فإن كم هذه خبرية بمعنى كثير فهي قيد كثرة ما جاهد به به من المكرمات والمزايا والجاهات بمعنى الاعطاء يقال جاهد فلانا أعطاه بلا جزاء ولا من أرواحه والاسم للباب ككتاب كما في القاموس ﴿ و ﴾ كم ﴿ نخصه ﴾ الله ﴿ سبحانه ﴾ وتعالى بخصوصية يقال خصه خصا وخصوما وخصوصية وخص وخصيص ويمد ونخصه ونخصه فضله والخاص والخاصة ضد العامة ﴿ وخوله ﴾ بمعنى أعطاه قال في القاموس خوله الله المال أعطاه إياه مفضلا والمعنى أنه جل وملاخصه عليه المصطفى بخصائص كثيرة ومزايا جليلة غير ما ذكرنا حتى إذا نزل سد ذكر في كتابه شرف المصطفى أوصل الخصائص التي اختص الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم بها عن سائر الأنبياء والمرسلين إلى سائرهم وبعض متأخري الحفاظ أوصلها إلى ثلاث مائة وقال بعض الحفاظ الحق عدم حصرها غير أنه لم يتعرض في النظم الأبيض المهم منها على أنها افردت بالتأليف فلا حاجة إلى تعدادها هنا

فصل في تعريف المعجزة

﴿ في التفسير على بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم وهي كثيرة جدا ﴾

وتعريف المعجزة هي اسم فاعل مأخوذة من العجز المقابل لقدرة وفي القاموس معجزة النبي ما أعجز به الخصم عند التحدي والماء القابل أن يهوى وقال ابن حبان في نهاية البديين المعجزة هي ما خرق العادة من قول أو فعل إذا وافق دعوى الرسالة وقارنها ووافقها على جهة التحدي ابتداء بحيث لا يقدر أحد عليها ولا على مثله ولا على ما يقاربها وقال الفخر الرازي المعجزة عرقا أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة قال العلامة المتنازلي إنما قال أمر ليتناول الفعل

كانتجار الماء من بين أصابع التي صلى الله عليه وسلم ويقنول عدمه أي عدم
الفعل كدس أحراق النار إبراهيم عليه السلام واحترزوا بقيد المقارنة لتحدي عن
كرامات الأولياء والعلامات الأرمائية التي تتقدم البعثة النبوية وعن أن يتخذ
الكاذب معجزة من مضي من الأبياء أو ما قدم له في السنين الماضية حجة لنفسه
وبقيد عدم المعارضة عن السحر والشعوذة وقول ابن حنبل ومطابقها بإخراج ما إذا
قال معجزتي فلق هذا الحجر فطلق بأنه كذاب مفتر وكما قل مسيلة في بئر قنار
ماؤها ومسح على رأس غلام فصار أقرع ونحو ذلك إذا عرف هذا فقد أشار
إلى التنبيه على أن معجزات نينا محمد صلى الله عليه وسلم كثيرة شهيرة فلا يمكن
استقصاء عددها بقوله

﴿ ومعجزات خاتم الأنبياء كثيرة تجل عن احصائي ﴾

﴿ ومعجزات ﴾ جمع معجزة وقدم تر فيها آثافا ﴿ خاتم الأنبياء ﴾ يعني نينا
محمداً صلى الله عليه وسلم والأنبياء جمع نبي وقدم الكلام على كونه خاتم النبيين
والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ﴿ كثيرة ﴾ جذا ﴿ تجل ﴾ أي تعظم
وتكبر ﴿ عن احصائي ﴾ أي عن عدي وحفلي لكثرة أفرادها وتنوعها من
الأقوال والأفعال التي ماسقت لمثله من الأنبياء ولم يبلغ أحد من الأنبياء من
كثرة المعجزات ما بلغه نينا صلى الله عليه وسلم وهو دليل على مزيد التشريف
والتكريم وشدة الاعتناء والاهتمام بشأه والاحتفال بأمر نبوته وأيضاً لما كان
نينا خاتم النبيين والمرسلين وشرعته خاتمة الشرائع أجمعين فاسبب كثرة
المعجزات وترادف الآيات والنباتات والمعجزات الباهرات قال شيخ الإسلام ابن
تيمية روح الله روحه في كتابه الجواب الصحيح: الآيات والبراهين الدالة على
نبوة نينا محمد صلى الله عليه وسلم كثيرة متنوعة وهي أكثر وأعظم من آيات غيره
من الأنبياء قال ويسمها النظار معجزات وتسمى دلائل النبوة وأعلام النبوة
ونحو ذلك قال وهذه الألفاظ إذا سميت بها آيات الأنبياء كانت أدل على
المقصود من لفظ المعجزات ولهذا لم يكن لفظ المعجزات موجوداً في الكتاب
ولا في السنة وإنما فيه لفظ الآية والنبوة والبرهان وأهل الكلام لا يسمي

معجزة الاما كان للانبيا قط واما ما ثبت للاولياء من خرق عادة يسونها كرامة
قال والسلف كالامام أحمد وغيره كانوا يسمون هذا وهذا معجزة ويقولون لخوارق
الاولياء انها معجزات اذا لم يكن في القسط ما يقتضي اختصاص الانبياء بخلاف
ما كان آية وبرهاناً على نبوة النبي فان هذا يجب لاختصاصه ودرجته الكرامات
آيات لكونها تدل على نبوة من اتبعه الولي فان الدليل يستلزم المدلول فيستلزم
ثبوت بدون ثبوت المدلول فكذلك ما كان آية وبرهاناً وهو الدليل والعلم على
نبوة النبي يستلزم ان يكون لغير النبي وقد يقال انهم سموها معجزات لان كرامات
الاولياء دليل على نبوة النبي التي اتبعوه اولاً لها تعجز غيرهم وهي آية على صحة
طريقهم انتهى قال بعض العلماء معجزات نبينا كثيرة لا تنحصر وفي كلام
بعضهم انه صلى الله عليه وسلم اعطي ثلاثة آلاف معجزة يعني غير القرآن فان فيه
ستين أو سبعين ألف معجزة تقريباً ولهذا قال

﴿ منها كلام الله معجز الوري كذا انشقاق البدر في غير امتراء ﴾

﴿ منها ﴾ أي من معجزات نبينا خاتم النبيين والمرسلين بل أعظمها وأجلها
﴿ كلام الله ﴾ المنزل على النبي المرسل ﴿ معجز الوري ﴾ كقضى الخلق جميعهم
انهم وجنهم وأولم وأخرم فهو معجز بنفسه ليس في وسع البشر الايمان بسورة
من مثله كما تقدم ذلك موضعاً و ﴿ كذا ﴾ من غرر معجزاته صلى الله عليه وسلم
﴿ انشقاق البدر ﴾ أي القمر قال في القاموس والبدر القمر المظلي انتهى وهو أحد
الكواكب السيارة التي هي الشمس والقمر والزهرة وعطارد والمريخ والمشتري
وزحل فانشقاق القمر نصفين ثابت ﴿ من غير امتراء ﴾ أي من غير شك ولا
جل مأخوذ من المرية بالضم والكسر الشك والجلد يقال ماراه ممرارة ومرأه
وامترى فيه ومارى شك كما في القاموس وفي النهاية المراء الجدل والمارى والمارة
المجادة على مذهب الشك والرية انتهى وإنما قال من غير امتراء لثبوت ذلك وظهوره
لكل أحد ظهوراً تاماً وثبوتاً جازماً وقصة ذلك كقبي الصبحين من حديث أنس
بن مالك رضي الله عنه أن أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجمهم
آية فأرأهم القمر شقين حتى رأوا حراء بينهما وقال شيان عن قتادة فأرأهم انشقاق

القمر مرتين وفي حديث ابن مسعود عن البخاري ومسلم وغيرهما قال انتشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وقال ابن عباس رضي الله عنهما اجتمع المشركون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلت تؤمنون قالوا نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ربّه عز وجل ان يعطيه ما سألو فانتشق القمر فرقتين ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي يا فلان يا فلان اشهدوا وذلك بمكة قبل الهجرة وقال مجاهد انتشق القمر فبقيت فرقة من وراء الجبل وقال ابن زيد لما انتشق القمر كان يري بجبل قبيصمان النصف وأبي قيس النصف الآخر قال في النهاية قبيصان جبل بمكة قيل سي بذلك لان جرهما لما تحاربوا كثرت قصعة السلاح هناك وجبل أبي قيس مشهور معلوم بمكة وروى الامام أحمد من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه قال انتشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار فرقتين فرقة على هذا الجبل وفرقة على هذا الجبل فقالوا سحرنا فمحمدا قالوا ان كل سحرنا فانه لا يستطيع ان يسحر الناس كلهم فاسألو السفار فان شهدوا بما أبصرتموه فهو حق وليس هو سحرنا فاسألو من كان مسافرا عن مكة من أهلها ومن غيرهم فان خبرهم أنهم رأوا ذلك فمأدوا في كفرهم وعظوم ولم يؤمنوا وروى الطبراني عن ابن مسعود رضي الله عنه قال انتشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هذا سحر سحركم ابن أبي بكشة فاسألو السفار يقدمون عليكم فان كان مثل ما رأيتم قد صدقوا لا فهو سحر قدّم السفار فاسألهم فقالوا نعم قد رأينا قد انتشق القمر وأخرج أبو داود عن ابن عمر رضي الله عنهما في قوله تعالى (أفترت الساعة وانتشاق القمر) قال انتشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) قد ثبت انتشاق القمر بنص القرآن العظيم والسنة الصحيحة الصحيحة عن الرسول الكريم وقد بلغت الاحاديث بذلك مبلغ التواتر وأجمع على ذلك أهل الحق وهذا الانتشاق الواقع لقمر من خصائص نبينا محمد صلى الله عليه وسلم التي اختص بها عن سائر النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فلم يشركه في ذلك غيره ولم يقع لاحد سواه وهو

من أمهات معجزاته التي لا يكاد يدركها بعد القرآن شيء ولا يدركها آية من آيات الانبياء عليهم السلام لظهور ذلك في ملكوت السموات خارجاً عن جملة طباع ماني هذا العالم المركب من الطبائع فهو آية ومعجزة جسيمة ولهذا قرن بها بمعجزة القرآن واقتصر عليهما من المعجزات لأن فيهما كفاية عما سواهما والا فمعجزاته صلى الله عليه وسلم لا تحصى ودلائل نبوته لا تستقصى

﴿ تسميات ﴾

(الاول) قد روي انشقاق القبر عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم منهم ابن مسعود وأنس وابن عباس وابن عمر وحذيفة وعلي وجبير بن مطعم وغيرهم رضي الله عنهم

(الثاني) الثابت من قصة انشقاق القبر ما ذكرناه من الاحاديث الصحيحة والنصوص الصريحة وأما ما قيل أن القبر دخل في جيبه صلى الله عليه وسلم وخرج من كفه فلا أصل له

(الثالث) قال شيخ الاسلام ابن تيمية في الجواب الصحيح آياته صلى الله عليه وسلم المتعلقة بالقدرة والفعل والتأثير أنواع (منها) ما هو في العالم العلوي كانشقاق القبر وحراسة السماء بالشهب الحراسة التامة ومراجعته الى السماء قل وانما جعل الآية في انشقاق القبر دون الشمس وسائر الكواكب لانه أقرب الى الارض من الشمس والنجوم وكان الانشقاق فيه دون اجزاء الفلك لانه جسم مستدير فيظهر فيه الانشقاق لكل من يراه ظهوراً لا يبارى فيه واذا قبل الانشقاق قبول محله أولى بذلك قال وفيه حكمتان عظيمنتان احدهما كونه من آيات النبوة والثانية أن فيه دلالة على جواز انشقاق الفلك وان ذلك دليل واضح على ما أخبر به الرسل عليهم الصلاة والسلام من انشقاق السموات خلافاً لفلاسفة في زعمهم أن الفلك لا يقبل الحرق والالتهام والله أعلم (ومنها) ما هو في الجوارك استسقائه واستصحابته صلى الله عليه وسلم وطاعة السحاب في حصوله وذهابه (ومنها) تصرفه في الحيوانات الانس والجن والبهائم (ومنها) تصرفه في الاشجار والحشب والاحجار (ومنها) تأييده بملأئكة السماء (ومنها) كفاية الله تعالى له اعداءه وعصته من الناس (ومنها) اجابة دعائه

على الله عليه وسلم (ومنعا) علامه بالخفيات الماضية والمستقبله (ومنعا) تأثيره في تكثير الماء والشراب والطعام والثمار وغير ذلك من دلائل نبوته واعلام رسالته ومعجزاته الظاهرة وآياته الباهرة

(الراجح) أن نفس سورة النبي صلى الله عليه وسلم الشريفة الباهرة وهيته وعلته الظاهرة وسببه وله يدل القلاء على صدقه ولهذا قال عبد الله بن سلام رضي الله عنه فلما رأيت وجهه عرفت انه ليس بوجه كذاب ومن سمع كلامه وراى آدابه لم يخفه شك في نبوته قال الحافظ ابن الجوزي وغيره من الحفاظ وثبت في عدة أخبار انه صلى الله عليه وسلم كان في صغره يعرف بالامانة والصدق وجبل الاخلاق وقد قال هرقل في حديث أبي سفيان ما كان ليترك الكذب على الناس ويكذب على الله تعالى وقال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه في الجواب الصحيح قال فظنوه في قوله تعالى (يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار) هو مثل ضربه الله تعالى لثبته محمد صلى الله عليه وسلم يقول يكاد منظره يدل على نبوته وان لم يتل قرآنا كما قال عبدالله بن رواحة رضي الله عنه

لو لم تكن فيه آيات مينة كانت يديه تأنيك بالخبر

وذكره القاضي عياض في كتابه الشفاء وذكر من هذا القليل طرقا صالحا والله التوفيق

(فصل)

في ذكر فضيلة تينا وأولي العزم وغيرهم من النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين

﴿وأفضل العالم من غير امترا تينا المبعوث في أم القرى﴾

﴿وأفضل العالم﴾ العولي والسفلي من ملك وبشروجن في الدنيا والآخرة في سائر خلل الخير وخصل الكمال ونفوت الكارم والجمال (من غير امترا) أي من غير شك ولا ريب قال في القاموس العالم الخلق كله أو ما حواه بطن الفلك

(نبينا) خبر المتنا الذي هو أفضل العالم محمد (المبعوث) رسولاً لكافة الناس بل لتقلين الانس والجن قيل والملائكة وتقدم ذلك (في أم القرى) مكة المشرفة وبكة المظلة قال تعالى (لتندأم القرى) يعني مكة قال الحافظ الجوزي في كتابه مثير القرام الساكن الى أشرف الاماكن (في نسبتها بذلك أربعة) أقوال (أحدها) لان الارض دحيت من تحتها قاله ابن عباس رضي الله عنهما وقال ابن قتيبة لانها أقدمها (الثاني) لانها قبله يومها جميع الناس (الثالث) لانها أعظم انتمى شأنها (الرابع) لان فيها بيت الله عز وجل ولما اطردت العادة بان بلد الملك ويصنعو المظنم على الاماكن سمي أملاً لان الأم متقدمة وانما كل أفضل خلق الله تعالى لان الله تعالى أيده بأبهر المعجزات وأظهر الدلالات وأشهر المكرمات فمعجزاته أشهر المعجزات وأبهرها وأتمه أركي الامم وأطهرها وشرعته أهم الشرائع وأشهرها وصفاته أكل الصفات وأشرفها وأخلاقه أحسن الاخلاق وأعرفها وأوسعها وشبهه أعلا الشيم وأنفها

ومن أعظم ما يدل على تعظيم نبينا وفضله على سائر الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ان الله سبحانه وتعالى أقسم بحياته وفي شرعه انما تعتمد الايمان بأسماء الله تعالى وصفاته وكلامه لا بدون ذلك قال الامام الحافظ بن الجوزي في الرقاء أقسم الحق عز وجل بحياته وانما يقع القسم بالعظم وبالحبيب قال تعالى (لمعرك اثمهم لفي سكرتهم يسهون) وأخرج الترمذي وغيره من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال ما خلق الله وما ذرأنا في أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما سمعت أقسم بجاه أحد غيره فقال (لمعرك اثمهم لفي سكرتهم يسهون) قال الامام ابن عقيل رحمه الله تعالى وأعظم من قوله تعالى لموسى (واصطعكتك لنفسي) قوله تعالى (ان الذين ييايرونك انما ييايرون الله) ويان ذلك انه جعل اللام في قوله واصطعكتك لنفسي التي هي ملك أو الاختصاص بينه وبينه ولم يجعل بينه تعالى وبين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واسطة بل قال (ان الذين ييايرونك انما ييايرون الله) وقوله تعالى (لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد) المعنى أقسم بك لا بالبلد فان أقسمت بالبلد فلائك فيه ثم قال ابن عقيل: يا موسى اخطم فليك

ولا نجي - الا ماشاء، يا محمدا ركب البراق ولا نجي - الا راكبا، وأخرج الطبراني وصحة وابن حبان من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه رفوعا وأثاني جبريل قال يقول لك ربك أندري كيف رقت لك ذكرك قال الله اعلم قال اذا ذكرت ذكرت معي، وأخرجه الشافعي وسعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق مجاهد قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد الاذان والاقامة والشهد والخطبة على المنابر قال ولوان عبدا عبدا الله وصدة في كل شيء ولم يشهدان محمدا رسول الله لم ينتفع بشيء، وكان كافرا وقال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا مشهد ولا صاحب صلاة ولا أذان الا ينادي أشهد أن لا إله الا الله وأشهدان محمد رسول الله وفيه يقول حسان بن ثابت رضي الله عنه

أغر عليه قبضة خاتم من الله مشهور بلوح ويشهد
وظم الآله اسم النبي الى اسمه اذا قال في الحس المؤذن أشهد
وشق له من اسمه ليجله فلو العرش محمود وهذا محمد

ومن مزايه على سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه تعالى دعاهم بأسمائهم (يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة - واذا ذكر في الكتاب ادريس - يا نوح اهبط بسلام منا - يا ابراهيم اعرض عن هذا - يا موسى اني اصطفيتك - يا داود انا جعلناك خليفة - يا عيسى بن مريم اذكر نعتي - يا زكريا انا نبشرك - يا يحيى خذ الكتاب) ودعانا محمد صلى الله عليه وسلم بالتعظيم والتفخيم قال (يا أيها النبي - يا أيها الرسول) ولا ذكر اسمه قرنه بذكر الرسالة قال تعالى (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل - محمد رسول الله والذين معه وآمنوا بانزل على محمد ما كن محمدا أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله) ولا ذكر الخليل وسيدنا رسول الله ذكر الخليل باسمه وذكره بالقب قال تعالى (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي) وقال ابن الجوزي رحمه الله تعالى وكان الانبياء عليهم السلام يجادلون أممهم عن أنفسهم كقول قوم نوح (انا لراك في ضلالة) قال داقعا عن قس (ليس بي ضلالة - وقال قوم هود انا لراك في سفاهة قال ليس بي سفاهة - وقال فرعون اني لا أشك يا موسى مسحورا - قال موسى - اني لا أشك يا فرعون مشورا أي مصروفا

عن الحق مطبوعا على قلبك واما فينا صلى الله عليه وسلم فنقول الحق سبحانه العباد
 عنه قلنا قالوا هذا شاعر قال قال تعالى (وما علمناه الشعر) وما قالوا كاهن قال تعالى
 (وما هو بقول كاهن) وقالوا ضل قال (ما ضل صاحبكم وما غوى) وقالوا يعجزون قال
 (ما أنت بنعمة ربك بمجنون) حتى قال تعالى (لا تعجلوا دعاء الرسول يتكم كدعاء
 بعضهم بعضا) قال الواحدى أعلمهم الله فضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر
 البرية في المحاطبة وأمرهم ان يمشوه ويشرفوه ولا يقولوا له عند دعائه يا عبد ابن
 عبد الله كما يدعون بعضهم بعضا بل يقولون يا رسول الله يا نبي الله في لين وتواضع
 وخض وذكر ابن الجوزي في الوفا عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى
 لا تعجلوا دعاء الرسول الآية قال كانوا يقولون يا عبد يا أبا القاسم فهام الله تعالى
 عن ذلك اعظاما لنبه قالوا يا نبي الله يا رسول الله وحكى عن الحسن نحوه رواه
 أبو نعيم وهذا بخلاف الامم السالفة قاتمهم كانوا يخاطبون أنبياءهم بأسمائهم
 وفضائلهم ومزايدهم صلى الله عليه وسلم ككثرة شهرة فهو أفضل خلق الله تعالى صلى
 الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة رضي
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «أناسيد ولد آدم يوم القيامة وأول من
 ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع» وفي الترمذي من حديث أنس بن مالك
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا أول الناس خروجا اذا برأوا
 وأنا خلوهم اذا وفدوا وأنا مبشرهم اذا أسوا» لواء الحديدى وأنا أكرم ولد آدم
 على ربي ولا فخر» قال ابن الانباري أراد لا أنبجح بهذه الاوصاف لكن أقولها
 شكرا ومنبها على انعام ربي علي وفي حديث جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال «والذي نفسي بيده لو ان موسى كان حيا ما وسعه الا ان يتبعني»
 فان قبل قد قال صلى الله عليه وسلم لمن قال له يا خير البرية ذاك ابراهيم وقال
 لا تخبروني على موسى وقال لا تفاضلوا بين الانبياء وقال صلى الله عليه وسلم ما ينبغي
 لبيد ان يقول اني خير من يونس بن متى فالجواب انه صلى الله عليه وسلم اما ان
 يكون قل ذلك قبل ان يملكه الله تعالى انه سيد الاولين والآخرين قلنا أعلمه
 الله سبحانه وتعالى بذلك أخبر به واما انه قال ذلك تواضعا وتأدبا واحتراما لحقه

إبراهيم عليه السلام وأما أنه أراد بركة عصر إبراهيم وأن النبي إنما هو عن تفضيل يؤدي إلى تنقيص المفضول أو يؤدي إلى الخصومة والفتنة كما هو المشهور في سبب ورود تلك الأحاديث أو لأن النبي عن التفضيل في النبوة فيها وذلك قد لا يتصور فيها بل في خصائصها وتوابعها والحق أنه ورد النص بتفضيل بعض الرسل على بعض فقد قال تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك قبل العلم بتفضيل الله له على سائر الأنبياء والرسل مع مراعاته لمقاماتهم الباذخة وجلالة مناصبهم الشامخة ثم أعلمه الله تعالى بأنه سيد الأولين والآخرين وأفضل جميع الأنبياء والمرسلين وأمر ببلوغ ذلك قبلته كما أمر لأن اعتقاد ذلك حق لازم وفرض جازم مع مجابة التفضيل المودعي إلى تنقيص المفضول ومراعاة علو تلك المراتب التي لا تدرك مكانة حقائقها أكثر القول قائلني المصطفى أفضل الخلق جميعا بلا خفاء صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الأنبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين

﴿وسمه الأفاضل أهل العزم فالرسل ثم الأنبياء بالجزم﴾

﴿وسمه﴾ أي بعد النبي صلى الله عليه وسلم ﴿الأفاضل﴾ من سائر الخلق ﴿أهل العزم﴾ أي أهل الثبات والجد من الرسل وهم على المشهور إبراهيم الخليل وموسى الكليم وعيسى الروح ونوح النبي فيكون خمسة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهم المذكورون في قوله تعالى (واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم) فاتهم أصحاب الشرائع وقدم نبينا صلى الله عليه وسلم تظليها وتكريما لشأنه وهو لاء الذين اجتهدوا في تأسيس الشرائع وتحريرها وصبروا على تحمل المشاق من قومهم ومعاداة الطاغين فيها وقيل إنما كانوا هم أولي العزم لصبرهم على البلاء من الله تعالى فنوح صبر على أذى قومه فاتهم كانوا يضربونه حتى ينشئ عليه وإبراهيم صبر على النار وذبح ولده وقد قيل كل الرسل من أولي العزم فن الذين لا تبيض وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى (صبر كصبر أولي العزم من الرسل) ذروا الحرم وقال الضحاك ذروا الجد والصبر قال ابن زيد كل الرسل كانوا أولي عزم لم يمت الله نبيا الا كان ذا عزم وحرم

ورأي وكل عقل وإنما ادخلت من التجنيس لا لتبويض كما يقال اشترت آكسية من الحر وأردية من البرّ وقال بعضهم الأنبياء كلهم أولو الرزم الا يونس عليه السلام لسبب كانت منه الاترى أنه قيل لاني صلى الله عليه وسلم (ولا تكن كصاحب الحوت) وقال قوم أولوا الرزم نبياء الرسل المذكورن في سورة الانعام وهم ثمانية عشر لقوله تعالى بدذكرم (أولئك الذين هدى الله فيبدهم اقتسم) وقال ابن عباس رضي الله عنهما وقادة نوح وابراهيم النخ وهو المشهور كما قدمنا آفنا وأخرج البغوي في تفسيره وأبو الشيخ ابن جبان عن مسروق قال قالت لي عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «يا عائشة ان الدنيا لا تبخي لمحمد ولا لآل محمد يا عائشة ان الله لم يرض من أولي الرزم الا بالصبر على مكروها والصبر على محبوبها فلم يرض الا ان يكلفني ما كلفهم فقال (فصبر كما صبر أولوا الرزم من الرسل) واني والله لا بدلي من طاعته والله لا صبرن كما صبروا واجهدن ولا قوة الا بالله»

وقد اختلف العلماء في من يلي النبي صلى الله عليه وسلم في الفضيلة منهم والمشهور واختاره الحفاظ ابن حجر في شرح البخاري أنه ابراهيم خليل الرحمن لما ورد ابن ابراهيم عليه السلام خبر البر يخصص منه محمد صلى الله عليه وسلم بل جماع فيكون أفضل من موسى وعيسى ونوح عليهم السلام والثلاثة بعد ابراهيم أفضل من سائر الأنبياء والمرسلين قال الحفاظ ابن حجر ولم أقف على قل أيهم أفضل والذي يتقدح في النفس تفضيل موسى فيسبى فتوح عليهم الصلاة والسلام قال بعض العلماء لعل قديم موسى عليه السلام لأنه كلمة الله ثم عيسى عليه السلام لأنه كلمة الله وقال بعض المحققين الواجب اعتقاده أفضلية الافضل على طبق ما ورد للحكم به تفصيلا في التفصيلي واجمالا في الاجمالي ثم ان تبين لنا نص من الشارع على اوجه التي جعله سببا لافضليته قلنا به والا أمسكنا عنه لان التفضيل راجع لاختيار الباري سبحانه وتعالى لالمة موجبة وجبت في الفاضل وقدت من المفضل والله تعالى ان يفضل من عبيده من يشاء بما يشاء على من يشاء منهم وان كان كل واحد منهم كاملا في نفسه بالغا من ذلك التاية التي تليق به من غير ان يحمله على ذلك وصف يكون فيهم وذلك مما يجب له سبحانه بحقوقه وسيادته ولا شك أن الفاضل

لا يجب ان يفضل بما لم يحبه الله سببا لتفضيله وأن المفضل لا يجب ان يحبل مفضولا
لسبب لم يحبه الله تعالى سببا لمفضوليته وأن الله تعالى لا يجب ان يتفاضل أحد بين
احبابه بما لم يحبه سببا لمفاضته فحين أن الصواب ما أشير اليه من الوقوف على
المتنول بالنص القرآني والثابت عن الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه
تفصيلا واجالا والله التوفيق ثم بعد أولي العزم (ف) الواجب اعتقاده ان عليهم
في الافضية سائر (الرسل) المكرمين بالرسالة فهم أفضل من الانبياء عليهم السلام
غير الرسل وبه يعلم ان الرسالة أفضل من النبوة ولو في شخص واحد خلافا لزم
ابن عبد السلام في قوله أن نبوة النبي أفضل من رسالته لقصرها على الحق تعالى اذ
هي الإله بما يتعلق بالباري جل شأنه من غير ارتباط له بالخلق أما مع تعدد المخل
فلا خلاف في أفضلية الرسالة على النبوة ضرورة جمع الرسالة لها مع زيادة على أن
الصحيح المعتد أفضلية الرسالة مطلقا والله تعالى أعلم (ثم) الأفضل بالرسل
الكرام (الانبياء) عليهم أفضل الصلاة والسلام وهم متفاوتون في التفضيلة فبعضهم
أفضل من بعض كما قال تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) فهذا واجب
الاعتقاد تفصيلا فيمن علم منهم وعلم حكمه تفصيلا ولو بدليل ظني صحيح واجالا
فيما علم منهم وعلم حكمه اجالا ولهذا قال (بالجزم) السديد والقطع المفيد لحكم
المدكور من غير شك ولا تردد حسبا تقدم على التهج السديد الا قوم وعلم ما ذكر
ولا سيما من قوله بالجزم وذرعه من زعم ان الولي قد يبلغ درجة النبي كما يحكى عن الكرامية
بل زعم بعض الصوفية أن الولاية أفضل من النبوة قالوا لا تأتينا عن اقرب
والكرامة كما هو شأن خواص الملك والمقرين منه والنبوة عن الانبياء والتبليغ كما هو
حال من أرسله الملك الى الرعايا لتبليغ الاحكام قالوا الا ان الولي لا يبلغ درجة
النبي بخلاف العكس لان نبوة النبي لا تكون بدون الولاية وقد شنع شيخ الاسلام
ابن تيمية على من يزعم ذلك في محلات من كتبه وقال ان ذلك مخالف لدين الاسلام
او اليهود والنصارى وقال في جواب المسائل الاسكندرية بعد ما ذكر شنيع مقالهم
وزيف ترهاهم ولهذا يقولون ان الولاية أعظم من النبوة والنبوة أعظم من الرسالة
وينشدون

مقام النبوة في برزخ فوبق الرسول ودون الولي
ويقولون ان ولاية النبي اعظم من نبوته ونبوة اعظم من رسالته ثم قديدي أحدهم
أن ولايته وولاية سائر الاولياء تابعة لولاية خاتم الاولياء وأن جميع الانبياء والرسل
من حيث ولايتهم هي ٧ اعظم عندهم من نبوتهم ورسالتهم وإنما يستفيدون اسلم بالله
الذي هو عندهم القول وحدة الوجود من مشكلة خاتم الاولياء وشبهتهم في أصل ذلك
ان قالوا الولي يأخذ عن الله بنير واسطة والنبي والرسول يأخذ بواسطة ولهذا جلاوا
ما يلقي في نفوسهم ويجعلونه من باب الخطابات الالهية والكشافات الربانية اعظم
من تكليم موسى بن عمران عليه السلام قال وهي في الحقيقة احياء شيطانية ورواس
قدسية (والنكاشطين ليوحى ال اولياءهم) ولو عدوا للموا أن أفضل ما عند الولي
ما يأخذه عن الرسول لا ما يأخذه عن قلبه وأن أفضل الاولياء الصديقه ذواتهم
أو بكر رضي الله عنه وكان هو أفضل من عمر مع أن عمر كان محدثا كما ثبت في
الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قل «قد كان قبلكم في الامم محدثون فان
يكر في امتي أحد فصره» وفي الترمذي «لوم أبت فيكم لبت فيكم عمر» وقل «ن
الله تعالى ضرب الحق على لسان عمر وقلبه» ومع هذا قال صدق النبي تلقى من مشكلة
النبوة مطلقا أفضل لان مأخذه معصوم من الخطأ والمحدث ليس معصوما بل يقع
له الصواب والخطأ ولهذا يحتاج أن يزنه بميزان النبوة المعصومة وقال أبو مجلز في
قوله تعالى (ادعوا ربكم خضرًا وخفية انه لا يحب المعتدين) قال ان يسأل منازل
الانبياء ثم تكلم على زعمهم مازعموا في خاتم الاولياء وأن هذه كلمة لا حقيقة لتفضلها
ومزيتها وإنما تكلم أبو عبد الله الحكيم الترمذي بشيء من ذلك غلطاً
لم يسبق اليه ولم يتابع عليه ومضى هذا اللفظ هو آخر مؤمن في يكون وليس
ذلك أفضل الاولياء بانه في المسلمين بل أفضل الاولياء سابقهم وأقرهم الى الرسول
صلى الله عليه وسلم وهو أبو بكر ثم عمر رضي الله عنهما كما يأتي اذا الاولياء يستفيدون
من الانبياء كما يأتي فقرهم الى الرسول أصحابه بخلاف خاتم الرسل فن الله تعالى
أرسله بالرسالة لم يحله على غيره فليس مسمى أحد العقبة على الآخر في وجوب
كونه أفضل من أحد القياس وقال شيخ الاسلام روح الله روحه في مكن آخر

في التثبيت على من جل ختم الاولياء افضل من الرسل والانبياء وزعم هؤلاء
أن الرسل جميعهم ولانبياء يستفيدون علم النبوة بالله تعالى من مشكلة تأتي بجلوه
خاتم الاولياء وبعده افضل من خاتم الرسل من جهة الحقيقة والعلم به وأنه يأخذ
عن الامل من حيث يأخذ الله الذي روي الى خاتم الرسل من خاتم الرسل انما هو
سيد في الشفاعة فيادته في هذا المقام الخاص لاسي العموم قال هؤلاء وليس هذا العلم
الا لخاتم الرسل وخاتم الاولياء وما يراه أحد من الانبياء والرسل الا من مشكلة الولي الخاتم حتى ان الرسل
لا يرونه متى رأوه الا من مشكلة خاتم الاولياء من الرسالة والنبوة فأنى نوة انشر بع
ورسالة يتطمان والولاية لا تنقطع أدا فلرسلون من كونهم أولياء لا يرون ماد كراهه
يعني من الحقيقة والعلم بالله ومعرفة الامن . مشكلة خاتم الاولياء فكيف من دونهم
من الاولياء وان كان خاتم الاولياء ما في اسمك لما جاء به خاتم الرسل من انشريع
فذلك لا يقدح في منام ولا ينقض مذهب انه هؤلاء في ما يرحمون قولوا فاه
من وجه يكون أنزل كما انه من وجه يكون أسلاوذكر شيخ لاسلام عنهم من مثل
هذه الترهات أشياء كثيرة ينو عن السمع ومانهم عليها مائة تامة ولا يخفى
على أحد من أهل الله أن افضل الملق الرسل ولانبياء قاصدا به فلاولياء وان
دخل بعضهم في بعض في الجملة والله تعالى المتوحي

فصل في

﴿ فيما يجب للانبياء عليهم السلام وما يجوز عليهم وما يستحيل في حقهم ﴾
قد تقدم في أول الباب شروط من يكرمه الله بالنبوة من اذ كورة والحرية
والقوة على اعباء ما حملوه ونحو ذلك وذكرها انشبع عقائد في حقهم
﴿ وان كل واحد منهم سانه من كل ما نقص ومن كمر عصم ﴾
﴿ كذاك من امك ومن خيانه لرضعهم بالصدق والامانه ﴾
﴿ وان يعرف كل مسلم ﴾ ان كل واحد منهم أي من الانبياء الكرام والرسل

الظلم (سلم) وتره (من كل ما) زائدة لاقامة الوزن ومزيد التأكيد عما سلوا منه
 ونزهوا عنه (نقص) يؤدي الى ازالة خشية واستطاط المروءة وأسقت جاسلها الازراء
 والخنة كسرة لقمة وتخفيف بحجة لقيام الاجماع على عصبتهم من كل ما يؤدي الى
 الازراء والمدانة لان الله تعالى يقول لقد كن لكم في رسول الله أسوة حسنة (وقال
 قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم فله يومن المعلوم عموم ذلك وليس في شيء
 من فعل ما يري ما يوجب حب الله ولا حسن الناس ولا قضاء في ذلك فوجب
 تنزيههم عنه وعن كل عيب وسلامتهم من كل ما يوجب الريب (و) ان كل
 واحد منهم (من كفر) بجميع أركان (عصم) قبل التوبة وبمدها و
 النعمة والعاصم المانع الخبيث ولا اعتصم الامتناع به شيء افعال منه ومنه شعر
 أبي طالب * ثمال الدنيا عصمة للأدامل * أي ينتمون من الخضباة والحاجة
 قال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه السات متفقون على ان الانبياء معصومون
 فيما يلقبونه عن الله تعالى فلا يستقر في ذلك خطأ بائق المسلمين وان كان هل
 يصدر منهم ما يستدركه الله تعالى فينسخ ما يلقي الشيطان ويحكم الله آياته هذا
 فيه قولان قال واما من عن السلف يوافق القول بذلك قال واما العصمة في غير
 ما يتعلق بتلخيص الرسالة فلا يس فيه نزاع هل هو ثبات بالعدل أو بالسع
 ومتنازعون في العصمة من الكثر والصفائر أو من بعضها أو هل العصمة اعما هو في
 الاقرار عليها لاني قلها وقيل لا يجب القول في العصمة الا بالتبلغ قط قل وهل
 تجب العصمة من الكفر والذنوب قبل البتة أم لا قل والقي عليه الجمهور الواقف
 للأكثر اثبات العصمة من الاقرار على الذنوب مطلقا قل ودفع الذنب اذا لم يقر
 عليه لم يحصل منه تغير ولا نقص فتن التوبة النصوح يرفع بها صاحبها أكثر مما
 كان أولا وكذلك اداسي بهم انما هو فيما أقروا عليه بدليل النسخ ونحوه انتهى
 وقال ابن حنبل في نهاية المتدينين ونهم معصومون فيما يدون عن الله تعالى
 وليس معصومين في غير ذلك من الحطأ وتسيان واله و"هـ" ثري الأشهر لكن
 لا يقرن على ذلك وقول ان عقيل في لارتاد أنهم عليهم الصلاة والسلام لم
 وافي الافعال بل في نفس الاداء قل ولا يجوز عليهم الكذب في الاقوال

فيا يؤثرونه عن الله تعالى انتهى وقال الحافظ زين الدين العراقي النبي صلى الله عليه وسلم معصوم من تحسد الذنوب بعد النبوة بالاجماع ولا يعتد بخلاف بعض الخوارج والحشوية الذين قل عنهم تجوز ذلك ولا يقول من قل من الرواض يجوزها قية وإنما اختلفوا في جواز وقوع الصغيرة سهوا فسمه الاستاذ أبو اسحق الاسفرائني والقاضي عياض واختاره تقي الدين السبكي قال وهو القى ندين الله به وأجازه كثير من المتكلمين قال القاضي عياض أجمع المسلمون على عصمة الانبياء من القواش والكبائر الموقفات قال وقد ذهب بعضهم الى عصمتهم من مواقة المكروه قصدا انتهى وقال اللامة السدائتقازني وفي عصمتهم من سائر الذنوب تفصيل وهو أنهم معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعد بالاجماع وكفاعة تحسد الكبائر عند الجمهور خلافا للحشوية وإنما الخلاف في ان امتناعه بدليل السمع أو العقل وأما سهوا فجزوا الا كثرون قال وأما الصغائر فيجزع عمد عند الجمهور خلافا للجائي وأتباعه ويجوز سهوا بالاحاق الا ما يدل على الحسة كسرقة لقمة والتطيف بمجة لكن المحققين شرطوا ان ينهوا عنه فينتهوا منه هذا كله بعد الوحي قل وأما قبله فلا دليل على امتناع صدور الكبيرة وذهب المعتزلة الى امتناعها لانها توجب انفرة المائة من اتباعهم ففوت مصلحة البتة قال السد والمقدمع ما يوجب انفرة كهر الامهات والفجور والصغار الدالة على الحسة ومنع الشيعة صدور الصغيرة والكبيرة منهم قبل الوحي وبعد لكنهم جوزوا اظهار الكفر قية انتهى

﴿ قية ﴾

لم يكن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قبل البتة على دين قومه بل ولد مسلما مؤمنا كما قال ابن عقيل وغيره فكف في نهاية المبتدئين قل اين عقيل لم يكن صلى الله عليه وسلم على دين سوى الاسلام ولا كان على دين قومه قط بل ولد نبينا مؤمنا مسلما على ما كتبه الله وعلمه من حاله انتهى وقال الحافظ اين رجب في كتابه لطائف المعارف وقد استدل الامام أحمد رضي الله عنه بحديث المرابض بن سارية السلمي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال داني

هذا الله في أم الكتاب لحاتم النبيين وإن آدم عليه السلام لتجلى في طينته، رواه الامام
 أحمد وروى معناه من حديث أبي امامة الباهلي رضي الله عنه ومن وجوه آخر مرسله
 وخرج الحاكم أيضا حديث الربيع بن خثيم وقال صحيح الاسناد على أن النبي صلى الله
 عليه وسلم لم يزل على التوحيد منذ نشأ ورد بذلك على من زعم غير ذلك قال الحافظ
 بل يستدل بذلك على أنه صلى الله عليه وسلم ولد نبياً فإن نبوته وجبت له من حين
 أخذ الميثاق حيث استخرج من صلب آدم فكان نبياً من حيثئذ لكن كانت مدة
 خروجه الى الدنيا متأخرة عن ذلك وذلك لا يمنع كونه نبياً قبل خروجه كمن ولى
 ولاية ويؤمر بالتصرف فيها في زمن مستقبل فحكم الولاية ثابت له من حين ولايته
 وإن كان تصرفه متأخراً الى حين مجيء الوقت قال الحافظ قال حنبل قلت لأبي
 عبد الله يعني الامام أحمد رضي الله عنه من زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
 على دين قومه قبل أن يبعث قال هذا قول سوء ينبغي لصاحب هذه المقالة أن
 يحذر كلامه ولا يجالس قلت أن جارتنا الناقدة أبا العباس يقول هذه المقالة قال قاتله
 الله وأي شيء أتى إذا زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على دين قومه
 وهم يعبدون الاصنام قل الله تعالى مخبر عن عيسى عليه السلام ومبشراً برسول
 يأتي من بعدي اسمه أحمد ثم قال الامام أحمد رضي الله عنه ماذا يحدث الناس
 من الكلام هؤلاء أصحاب الكلام من أحب الكلام لم يفلح سبحانه الله لهذا
 القول واحتج الامام أحمد برواياه أمه التور عند ولادته حتى أضاعت له قصور الشام
 قال وليس ذلك عند ما ولدت رأيت ذلك وقيل وقبل أن يبعث كان طاهر أعظموا
 من الاوثان ثم قال الامام أحمد احذروا الكلام فإن أصحاب الكلام لا يؤول
 أمرهم الى خير خرج أبو بكر عبد العزيز في كتاب السنة قال الحافظ ابن رجب
 ومراد الامام أحمد بالاستدلال بتقديم البشارة بنبوته من الانبياء من قبل
 خروجه الى الدنيا وولادته وهذا هو الذي يدل عليه حديث الربيع بن خثيم انتهى كلام
 الحافظ ابن رجب ملخصاً وقد صرح فيه بنص الامام أن النبي صلى الله عليه وسلم
 ولد على الاسلام والله أعلم

(كذلك) كان واحد من الانبياء والمرسلين قد عصم (من أكل) أي من
كذب قل في النهاية الاطك في الاصل الكذب قل في تماموس اذك كضرب وعلم
افكا بالكسر والفتح أفوكا كاذب كاذك فهو اذك وأفك وأفوك وفي حديث
عرض نفسه صلى الله عليه وسلم على قبائل العرب لقد اذك قوم كذبوك وظاهروا
عليك أي مرقوا عن الحق ومنعوا منه يقال افكك يافكك افكا اذا صرفه عن الشيء
واخاضل ان آيها الله ورسله عليهم الصلاة والسلام معصومون من الكذب (و)
معصومون (من خيانة) ولو قلت (ا) وجوب (وصفهم) عليهم الصلاة والسلام
(بالصدق) الذي هو ضد الكذب (و) وجوب وصفهم (بالامانة) التي هي
ضد الخيانة والصدان لا يجتمعان فالصدق واجب في حقهم عقلا وشرعا وهو مطابقة
أخبارهم للواقع ايجابا وسلبا اذ لو حاز عليهم الكذب الذي هو عدم مطابقة الواقع
لجاز الكذب في خبره تعالى لتصديقه ايام بالمعجزة المعروفة منزلة قوله تعالى صدق عبدي
في كل ما يبلغ عني وتصديق الكاذب من العالم يكذبه محض الكذب والكذب
على الله تعالى محال فتزومه كذلك وقد أجمعت الامة على ان ما كان طريقه
الابلاغ فلا نبياء والمرسل معصومون فيه من الاخبار عن شيء منه بخلاف الواقع
لا قصد ولا عمدا ولا سهوا ولا غلا على تفصيل في بعض ذلك يعلم بما مر وقل
شيخ الاسلام ان تسمية قدس الله سره يجب على الخلق الاقرار بما جاء به النبي
صلى الله عليه وسلم فما جاء به القرآن العزيز أو السنة المعلومة وجب على الخلق الاقرار
به جملة وتفصيلا عند العلم بالتفصيل فلا يكون الرجل مؤمنا حتى يقر بما جاء به النبي
صلى الله عليه وسلم وهو تحقيق شهادة ان لا اله الا الله ون محمد رسول الله فمن
شهد ان رسول الله شهدته صادق فيما ينجز به عن الله تعالى فان هذا حقيقة الشهادة
بالرسالة اذ الكاذب ليس برسول فيما يكذبه وقد قال تعالى (ولو تقول علينا بعض
الاقاويل لاخذنا منه بالبين ثم قطعنا به لوتين) وهو عرق في القلب اذا قطع
مات صاحبه وبالجملة فزنا معلوم بلا ضطر من دين الاسلام لا يحتاج الى تقريره
وفي قصة هرقل مع نبي سفيان كوفي الصحيح عند سؤال هرقل عن نبي الروم أباسفان
عن أوصاف انبي صلى الله عليه وسلم قل هل كنتم تهونون بالكذب أي على الناس

قال لا وزن كل يدعي نبي بالامانة قال قد بطلت انه لم يكن يدعي الكذب على الناس
ثم ليكذب على الله تعالى فيشعر هذا ان عقل الامم مطبقون على استحاله كذب الانبياء
عليهم الصلاة والسلام

وقوله والامانة أي يجب لم الامانة وهي ضد الحياة وقوله تعالى (انا عرضنا
الامانة) أي الفرائض المفروضة اوابية التي بمقتضاها فيما يظهر باللسان من
الايمان وبورديه من جميع الفرائض في الظاهر لان الله تعالى اثبت عليها ولم يظهرها
لاحسن خلقه فيما نضر من التوحيد مثل ما ظهر قد أدى الامانة كما في القاموس
وقل في النهاية الامانة تقع على الطاعة والعبادة والودعة والتمتة والامان والمراد
بها في حق رسول الله تعالى وانبيائه عليهم الصلاة والسلام اتصافهم بمحفظ طواهرهم
وبواطنهم من التلبس بشيء عنه ولو في كراهة عند بعض العلماء أي توجبهم
لا يتصور ان يكونوا الا كذلك اذ لو جاز عليهم ان يخفوا الله تعالى بفعل محرم أو
مكروه على قول لجاز ان يكون ذلك المسمى عنه من حيث انه مسمى منه ما هو عليه
لان الله تعالى امرنا باتباعهم في أقوالهم وأفعالهم من خير فصيل وهو ما لا يأمر
بمحرم ولا مكروه فقد قال تعالى (ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) والمراد
ما لم تهم قرينة على الخصوصية ككلام ازيد من أرح فتختص بهم دون أنهم وفي
الآية الكريمة (يا أيها الرسول بلغ ما أومل اليك من ربك وإن لم تفعل فإبليت
رسالتك والله يجمعك من الناس) قال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله ووجهه معلوم
انه صلى الله عليه وسلم قد بلغ الرسالة كما أمر ولم يكتم منها شيئا فقد كتمان ما أنزله
الله تعالى اليه يناقض موجب الرسالة كما ان الكذب يناقض موجب الرسالة قال
ومن المعلوم في دين المسلمين انه معصوم من الكتمان لشيء من الرسالة كما ان معصوم
من الكذب فيها والامة تشهد له بأنه بلغ الرسالة كما أمر الله تعالى ومن ما أومل
اليه من ربه وقد وجب على كل مسلم تصديقه في كل ما أخبر به

(سنة) ذكر أبو العنقل التميمي عيسى رحمه الله تعالى في كتابه الشفاء يجب على
المتكلم فيما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز على طريق المذاكرة والعلم ان يلتزم
في كلامه عند ذكره على الصلاة والسلام وذكر تلك الاحوال الواجب توقيفها وتخليها

ويراقب حال يافع ولا يجهل وتظهر عليه علامات الادب عند ذكره فاذا ذكر ما قاساه عليه السلام من الشدائد ظهر عليه الاشفاق والارتماض والنيظ على عدوه ومودق القداء تبي على الله عليه وسلم لو قدر عليه النصرة له لو أمكنه واذا أحقني أبواب العصاة وتكلم على مجاري أعماله وأقواله عليه السلام تحرى أحسن اللفظ وأدب العبارة ما أمكنه واجتنب بشع ذلك وهجر من تلك العبارة ما يوجب كلفظ الجمل والكذب والمصيبة فاذا تكلم في الاقوال قال هل يميز الخلف في القول والايثار بخلاف ما وقع سهوا أو غلطا ونحوه من العبارة وتجنب لفظ الكذب جملة واحدة واذا تكلم على العلم قال هل يميز ان لا يعلم الاما علم وهل يمكن ان لا يكون عنده علم من بعض الاشياء حتى يوحى اليه ولا يقول يجهل لتبجح لفظه وشأنه واذا تكلم في الافعال قال هل يميز منه الخاتمة في حق الاوامر والنواهي ومواقفة بعض الصغائر فهو أدب وأولى من قوله هل يميز ان يصمي أو ان يذنب أو ان يفعل كذا وكذا من أنواع المعاصي فهذا من حق توقيره عليه الصلاة والسلام وما يجب له من توقير واعظام قدر وامام ما يورده على جهة التي والتزبه عنه فلا حرج في شرح العبارة وتصريحها كقوله لا يميز عليه السلام انكذب جملة ولا يان الكبار بوجهه ولا الجور في الحكم على حال ولكن مع هذا يجب ظهور توقيره وتطييبه عند ذكره بمجرد فكيف عند ذكر مثل هذا وقد كثر السلف يظهر عليهم حالات شديدة عند مجرد ذكره صلى الله عليه وسلم انتهى ملخصا ومثله في ذلك جميع الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وقد فهم مما قسم الواجب في حقهم والاستحيل عليهم مما عصوا منه صلوات الله وسلامه عليهم وأشار الي المبائز في حقهم بقوله

وجائز في حق كل الرسل النوم والتكاح مثل الاكل

(وجائز) عقلا وشرعا (في حق كل) الانبياء و (الرسل) عليهم الصلاة والسلام وهذا القسم وان فهم من ذكر ما يجب لهم وما يستحيل عليهم قلت ما لم يكن واجب الثبوت لهم ولا واجب النفي عنهم فوجوده وعلمه جائز في حقهم لكن به بما ذكره لا يوضح قسم المبائز عليهم صلوات الله وسلامه عليهم (النوم)

وهو راحة من الله تعالى على عباده لتسريح أبدانهم عند نعيم وهو غشية قبية تقع على القلب تمنع لمرة الاشياء لكن نيتنا صلى الله عليه وسلم كان تمام عينه ولا ينام قلبه بل قلبه صلى الله عليه وسلم كان أبدا مستيقظا متنبها لا ادراك ما يلقي اليه من ربه ومثل التوم مما هو جائز في حق الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين الجلوس والمشي والبكاء والضحك وكل ما هو من الخواص البشرية المباحة على ما هو الحق من جواز وقوع المباح منهم (والتكاح) والتسري وجماع النساء فيجوز عليهم وطء النساء بالملك بشرط سكوتهم مسلمات أو مطلقا على المعتد وبحو ذلك (مثل الاكل) والشرب للعلل وكذا يجوز عليهم كل عرض بشري ليس بمحرم ولا مكروه ولا مباح مرز ولا مزمن ولا عما تافه الاقص ولا مما يؤدي الى الفرة حتى انه لا يجوز عليهم الاحتلام والحاصل انهم عليهم الصلاة والسلام من البشر وارسلوا الى البشر فلو اهرم خالصة للبشر يجوز عليها من الآفات والتغيرات والالام والاسقام وتجبرع كل الحمام ما يجوز على البشر مما لا يقصه فيه فان نيتنا صلى الله عليه وسلم كان يمرض ويتألم ويشكى وكان يصيبه الحر والقر والجوع والعطش والغضب والضجر والتعب وبحو ذلك مما لا تقص عليه فيه ولا يوجب الاتصاف به نوع فرة عند كل نية والله تعالى أعلم

فصل في

﴿ في ذكر الصحابة الكرام رضي الله عنهم ﴾

اعلم انه لما كان افضل خلق الله تعالى نيتنا محمدا صلى الله عليه وسلم ثم قبة اولي العزم ثم الرسل ثم الانبياء عليهم الصلاة والسلام ثم بعد الانبياء افضل البشر الصحابة رضي الله عنهم ويأتي ذكر الخلاف في التفاضل بينهم وبين الملائكة أعقب ذكر الانبياء بالصحابة حسب اصطلاح اصحابنا ومن واقعهم وبدأ بأفضلهم الامام علي التحق وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصديق الصديق الاعظم أبو بكر الصديق رضي الله عنه قال

(٢) في حقه السفر في (٣٨)

﴿وليس في الامة بالتحقيق في الفضل والمروف كالصديق﴾

﴿وليس في الامة﴾ أي أمة الاسلام وهم أمة نينا محمد صلى الله عليه وسلم قال فيها لعمد الحق وقدم انها أفضل الامم فيكون الصديق أفضل البشر بعد سائر الانبياء ﴿بالتحقيق﴾ اثبات النصوص والتدقيق بالاثان المخصوص ﴿في الفضل﴾ بجميع أنواع الفضائل ﴿و﴾ بذل ﴿المروف﴾ من مكارم الاخلاق ومحاسن الشيم ﴿كا﴾ بي بكر وكان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة كما قاله ابن عبد البر فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله ولقبه يا ﴿الصديق﴾ قال ابن قتيبة ولقبه النبي صلى الله عليه عليه خيقا لحال وجهه وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يحلف بالله ان الله تعالى أنزل اسم أبي بكر رضي الله عنه من السماء الصديق فهو أبو بكر الصديق عبدالله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب يجتمع نسبه مع نسب النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب وأم الصديق أم الخير سلى بنت صخر بن عمرو بن كعب بنتهم أياه مات هي وأبوه أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو مسلمين رضوان الله عليهم فأن الصديق رضي الله عنه جاء بأبيه يوم الفتح الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم فسلم وتوفي بعد موت أبي بكر رضي الله عنهما في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو أول الناس إيماناً بالنبي صلى الله عليه وسلم على قول جمع من أهل العلم وفي سنن الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال أبو بكر رضي الله عنه ألت أول من أسلم ألت صاحب كذا ألت صاحب كذا الحديث وقيل بيل أول من آمن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقتل الحاكم إعتاق المؤرخين عليه واستنكر هذا من وقيل زيد بن حارثة وقيل خديجة وادعى الطلي الإجماع فيه وأن الخلاف إنما هو في من بعدها وصوبه كثير واستظهره البرماوي وغيره وقيل أولهم بلال بن حامة وقيل خباب بن الارت حكاهما المسودي وقيل خالد بن سعيد بن العاصي وقتل الماوردي في اعلام النبوة عن ابن قتيبة أن أول من آمن به أبو بكر بن أسد الخبزي وقتل ابن سبع في الخصائص عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أنه قال كنت أولم اسلاما وبروى عن أبي حنيفة الامام

رضي الله عنه أنه قال لا يورع إن يقال أول من أسلم من الرجال الأحرار أبو بكر ومن الصياني علي ومن النساء خديجة ومن الموالى زيد ومن السيد بلال وهذا من أحسن ما قيل لجمه الأقوال. وأسلم على يد الصدّيق عثمان بن عفان والزيير وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص قال الحافظ ابن الجوزي في منتخب المنتخب وهو أول من جمع القرآن وقامحرجا من الشبهات وأول من سقى القرآن مصحفاً وأول من سقى خليفة وأخرج الإمام أحمد عن ابن أبي مليكة قال قيل لأبي بكر يا خليفة الله فقال أنا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا راض به وأول من ولي الخلافة وأبو هريرة وأول خليفة مات وأبو هريرة وأول من اتخذ بيت المال ومناقبه رضي الله عنه لا تحصى ومزاياه وما أثره لا تستحصى وهو أفضل الصحابة وغيرهم بإجماع أهل السنة فقد أجمع أهل السنة والجماعة على أن أفضل الصحابة والس بد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ثم سائر العشرة ثم باقي الصحابة هكذا إجماع أهل الحق فأبو بكر الصدّيق أفضل هذه الأمة بد نبينا صلى الله عليه وسلم لا ينافي في ذلك إلا زائغ وقد أخرج الإمام أحمد وغيره عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال خير هذه الأمة بد نبينا أبو بكر وعمر قال الحافظ الذهبي هذا متواتر عن علي رضي الله عنه قاله الله الرافضة أم أجملهم وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى المصرية قد قل عن علي رضي الله عنه من نحو ثمانين وجهاً خير هذه الأمة بد نبينا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وذكر فهو ذلك لابن الحنفية كما في البخاري والرافضة تكذبه فهم مع علي كالعنصاري مع المسيح واليهود مع موسى عليهما السلام وأخرج الحاكم عن الفزال بن ميسرة قال قلنا لابي بن أبي طالب رضي الله عنه يا أمير المؤمنين أخبرنا عن أبي بكر فقال ذلك أمروهم الله الصدّيق على لسان جبريل وعلى لسان محمد كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنه لدينا فرضيتاه لدينا استاده جيد وأخرج البارقلبي والحاكم عن أبي دحي قال لأحصي كم سمعت علياً يقول على النبأ إن الله سقى أبا بكر على لسان نبيه صدقاً وأخرجه الطبراني بسند صحيح عن حكيم بن سعد قال سمعت علياً يخلف بالله لا نزل الله اسم أبي بكر من السماء

الصديق وقال علي رضي الله عن في قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون) هو أبو بكر فاخرج البزار وابن عساكر أن عليا رضي الله عنه قال في تفسيرها إن الذي جاء بالحق هو محمد والذي صدق به هو أبو بكر قال ابن عساكر هكذا الرواية بالحق ولعلها قراءة لبي انتهى وقيل أنه إنما سمي صديقا لأنه أول من صدق بناء على أنه أول من آمن ولهذا قال أبو عبيد الله في

وسيت صديقا وكل مهاجر سواك يسمى باسمه غير منك

سبقت إلى الإسلام والله شاهد وكنت جليسا في العريش المشهر

وأول ما اشتهر أبو بكر بهذا الاسم صبيحة ليلة الأسراء قد أخرج الحاكم في المستدرک من أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها قالت جاء المشركون إلى أبي بكر فقالوا هل لك إلى صاحبك يزعم أنه أسري به الليلة إلى بيت المقدس قال أو قال ذلك قالوا نعم وقال لقد صدق أبي لاصدقه بأبعد من ذلك بخبر السماء غدوة وروحة وقلبك سمي أبو بكر الصديق بإسناده جيد وقد ورد ذلك من حديث أنس بن مالك وأبي هريرة عن ابن عساكر ومن حديث أم هانئ أخرجه الطبراني وأخرج سعيد بن منصور في سننه ثنا أبو معشر عن ابن وهب مولى أبي هريرة قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به فكان بذي طوى قال يا جبريل إن قومي لا يصدقوني قال يصدقك أبو بكر وهو الصديق وأخرجه الطبراني في الأوسط موصولا عن ابن وهب عن أبي هريرة رضي الله عنه وقد أخرج عبد الله بن الإمام أحمد في زوائد الزهد والطبراني في الكبير عن الشعبي قال سألت ابن عباس رضي الله عنهما أي الناس كان أول إسلاما قال أبو بكر الصديق ألم تسمع قول حسان

إذا قد كرت شجوا من أخي ثقة فاذكر أخاك أبا بكر بما فضلا

خير البرية أئامها وأعلمها بعد النبي وأوقاها بما حلا

والثاني التالي المصود مشهده وأول الناس منهم صدق الرسلا

وأخرج أبو نعيم عن فرات بن السائب قال سألت ميمون بن مهران قلت علي أفضل أم أبو بكر وعمر قال فارتد حتى سقطت عصاه من يده ثم قال

ما كنت أظن أني أفي الى زمان يعدل بهما لله درهما كانا رأس الاسلام قلت
 فأبو بكر كلن أول اسلاما أم علي قال والله لقد آمن أبو بكر بالنبي صلى الله عليه
 وسلم زمن يحسبوا الراهب حين أسريه واختلف فيما بينهم من خديجة حتى نكحها
 إليه وذلك كله قبل أن يولد علي . ولخرج ابن اسحق عن ميسرة أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان اذا برز سمع من يناديه يا محمد فإذا سمع الصوت انطلق
 هاربا فأمر ذلك إلى أبي بكر وكان حديقا في الجاهلية وفي صحيح البخاري عن أبي
 الهيثم رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هل أنتم تاركون لي
 صاحبي أني قلت يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا قتلتم كذبت وقال أبو
 بكر صدقت »

قال الحافظ الذهبي وغيره من حفاظ الاسلام وانتمهم صاحب أبو بكر
 رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم من حين أسلم إلى ان توفي لم يخرجه
 سفرا ولا حضرا الا فيا اذنه صلى الله عليه وسلم في الخروج فيه من حج أو غزو
 وشهد معه المشاهد كلها وهاجر معه وترك عياله وأولاده رغبة في رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو رفيقه في النار قال تعالى (ثاني اثنين اذ هما في النار اذ يقول
 لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) وانفق ماله على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 أجود الصحابة قال تعالى (وسبجنيها الاتقي التي يوتي ماله) الى آخر السورة قال
 الحافظ ابن الجوزي اجمعوا انها نزلت في حق أبي بكر الصديق رضي الله عنه
 وأخرج الامام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم « ما قضيت مال قط ما قضيت مال أبي بكر الصديق » فبكى أبو بكر وقال
 هل أنا ومالي الا لك يا رسول الله وأخرج أبو بلي من حديث عائشة رضي الله
 عنها مرفوعا منه قال الحافظ ابن كثير رويته أيضا من حديث علي وابن عباس
 وأنس وجابر بن عبد الله وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهم وأخرج الخطيب
 عن سعيد بن المسيب مرسلا وزاد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي
 في مال أبي بكر كما يقضي في مال غيره وقد أخرج ابن عساكر من طرق عن
 عائشة وعروة بن الزبير أن أبا بكر رضي الله عنه أسلم يوم أسلم وله أربعون

ألف دينار فاقبها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي صحيح البخاري عن محمد بن علي بن أبي طالب رضي الله عنها قال قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر قلت ثم من قال عمر وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت قال ما أنا إلا رجل من المسلمين وفي الصحيحين عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي الناس أحب إليك قال عائشة قلت من الرجال قال أبوها قلت ثم قال عمر بن الخطاب وقد ورد هذا الحديث بدون عمر من رواية أنس وابن عباس رضي الله عنهم وأخرج ابن سعد عن الزهري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت هل قلت في أبي بكر شيئا قال نعم قال قل وأنا أسع فقال

وثاني اثنين في النار المنيف وقد طاف العدو به اذ صعد الجيلا

وكان حب رسول الله قد علموا من البرية لم يبدل به رجلا

فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال صدقت يا حسان هو كما قلت وقد أجمع المسلمون أن المراد بقوله تعالى ثاني اثنين اذ هما في النار اذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا أن صاحب المذكور هو أبو بكر وفي سنن أبي داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أما أنك يا أبا بكر أول من يدخل الجنة من أمي» وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لو كنت متخذا خليلا غير ربي لأخضت أبا بكر ولكن أخوة الاسلام» وقد ورد هذا الحديث من رواية ابن عباس وابن الزبير وابن مسعود وجندب بن عبد الله والبراء بن عازب وكعب بن مالك وجابر بن عبد الله وأنس وأبي واقد الليثي وأبي اللؤلؤ وعائشة وابن عمر رضي الله عنهم فهو من الأحاديث المتواترة وأخرج الترمذي وحسنه عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر «أنت صاحبي على الخوض وصاحبي في النار» وأخرج عبد الله بن الإمام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أبو بكر صاحبي ومونس في النار» وأخرج ابن عساکر من طريق مجمع بن يعقوب الأنصاري عن أبيه قال كانت حلقة رسول

الله صلى الله عليه وسلم تشبك حتى يصير كالسوار وأن مجلس أبي بكر منها لتأخر ما يطع فيه أحد من الناس فإذا جاء أبو بكر جلس ذلك المجلس وأقبل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وبجبه وألقى إليه حديثه وسمع الناس وأخرج ابن عساکر عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «حب أبي بكر وشكره واجب على أمتي» وأخرج مثله من حديث سهل بن سعد وأخرج عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً «السكهم يحاسبون إلا أبا بكر» والأحاديث في فضائله كثيرة شهيرة يسر استقصاؤها وقد أشرفنا بقطرة من بحر لحيته وبذرة من رمل عالمه وقد أفردت مناقبه بالتصنيف فدع المخادع والمعالج ولله التوفيق

قال الامام المأظف أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي وهو من ذرية كلن أبو بكر رضي الله عنه أبيض نحيفاً خفيف المارضين احنا لا يتسكك ازاره يسترخي عن حقويه معروق الوجه غائر العينين تأتي الجبهة عاري الا شامخ وله من الولد عبد الله وأسماء وأمهات قتيلة وعبد الرحمن وعائشة وأمهات أمرومان ومحمد وأمه أسماء بنت عيسى وأم كلثوم وأمهات حية بنت خارجة وهي التي قال في حقها لمائة انما هو اخواك واختاك وتوفي الصديق رضي الله عنه وهو ابن ثلاث وستين سنة وكانت خلافته سنتين وأربعة أشهر الا عشر ليل وقيل وثلاثة أشهر وتسع ليل وغسلته زوجته أسماء بنت عيسى بوصية منه رضي الله عنها وعلى عليه عمر بن الخطاب وروى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث واثنين وأربعين ٧ حديثاً منها في الصحيحين ثمانية عشر حديثاً المتفق عليه منها ستة واخبرني البخاري بأحد عشر ومسلم بحديث وسبب قتله وروايته رضي الله عنه أنه قد تمت وقاته قبل انتشار الأحاديث واعتناء التابعين بما عاها وقد ذكر أبو امر المؤمنين عمر بن الخطاب في قصة يمة الصديق أنه لم يترك شيئاً أنزل في الانتصار الا ذكره ولا شيئاً ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأنهم الا ذكره وهذا يدل على كثرة محفوظه من السنة وسعة علمه بالقرآن وقد روى عنه من الصحابة عمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت والبراء بن عازب وأبو هريرة وابن عمر وابن الزبير وعبد الله بن عمرو بن العاص وابن عباس وأنس وأبو سعيد الخدري وعتبة بن عامر الجعفي

وعمران بن حصين وأبو يرة الاسلمي وجابر بن عبد الله ولبل وعائشة وأسامة رضي الله عنهم ومن التابعين خلافتي ودفن رضي الله عنه في الحجر بالشريعة الى جانب النبي صلى الله عليه وسلم وكان رضي الله عنه قد اعتزل في يوم بارد فغم خفة عشر يوما ومات وقيل بسبب موته غير ذلك

﴿وبعد القاروق من غير اقراء وبعدة عثمان فترك المراء﴾

﴿وبعد﴾ أي بعد أبي بكر الصديق الاعظم أي يليه في المنفعة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ﴿القاروق﴾ سماه بهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أسلم لان الله فرق بين الحق والباطل فهو عمر بن الخطاب بن فضيل بن عبد الرزق بن رباح بكسر الراء وبالياء التحتية فاه مهلة بن عبد الله بن قوط بضم القاف وسكون الراء فاه مهلة ابن رزاح بفتح الراء والزاي فاه مهلة بعد الألف بن علي بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي السدي وأمه حمنة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وقال ابن الأثير بنت هاشم قال وقال ويرف هاشم بندي الرعيين قال وقال الأمير ابن مأكولا ومن قال بنت هشام قد أخطأ كذا قال وقد قال ابن الجوزي في منتخب المنتخب انها بنت هشام وهي أخت أبي جبل عمرو بن هشام قابو جبل خل عمر رضي الله عنه كنيته أبو حصن كناه بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر لما نعى عن قتل رجال بني هاشم فانهم انما خرجوا مكرهين قال أبو حذيفة والله لئن لقيت العباس لالجمته السيف فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك قال «يا أبا حصن يضرب وجه عم النبي صلى الله عليه وسلم بالسيف» قال والله اني لا اول يوم كنتاني فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي حصن رواه ابن الجوزي وغيره والمخص في القصة ولد الاسد وسبب تسميته بالقاروق ما رواه الحافظ ابن الجوزي في سيرة الصيرين عن ابن عباس رضي الله عنهم قال سألت عمر رضي الله عنه لأي شيء سميت بالقاروق قد ذكر حديث اسلامه وأخرج أبو نعيم في الحلال وابن عساكر عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سألت عمر لأي شيء سميت

الفاروق قال أسلم حمزة قبلي بثلاثة أيام وسبب اسلام حمزة ان أبا جهل أسرع الى النبي صلى الله عليه وسلم يسبه ويؤذيه فأخبر حمزة بذلك فأخذ قومه وعمد المسجد الى حلقة قريش التي فيها أبو جهل فأتى على قومه مقابل أبي جهل فنظر اليه فصرف أبو جهل الشر في وجهه فقال مالك يا أبا عمارة فرغ القوس وضربه به فشبهه فالتصموا فأصلحت ذلك قريش مخافة الشر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مختفياً في دار الأرقم الخزومي فأتى حمزة فأسلم قال عمر رضي الله عنه وخرجت بعده بثلاثة أيام فاذا فلان الخزومي قلت أرغبت أنت عن دين أبيك وأتيت دين محمد قال ان قلت قد فعله من هو أعلم عليك حقاً قلت ومن؟ قال أخك وختك فأتيت فوجدت هينة فدخلت قلت ماذا فزال الكلام بينا حتى أخذت برأس أخي فصرته وأدميته قامت اليّ أخي فأخذت برأسي وقالت قد كن ذلك على رغم أخك وقد أدميت رأسها فاستحييت حين رأيت الدماء جلست وقلت أروني هذا الكتاب قالت (لا يسمه الا المطهرون) فتمت واغتسلت فأخرجوا لي صحيفة فاذا فيها (بسم الله الرحمن الرحيم) قلت اسماء طيبة طاهرة وفيها (طه) ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي - الى قوله تعالى - له الاسماء الحسنى) فضلمت في صدري وقلت من هذا قوت قريش فأسلمت وفي حديث أنس بن مالك رضي الله عنه عند أبي بلي والحاكم والبيهقي قال خرج عمر متقلدا سيفه فقيه رجل من بني زهرة قال الى ابن مسعود يا عمر فقال أريد ان أقتل محمداً قال وكيف تأمن في بني هاشم وبني زهرة وقد قلت محمداً قال ما أراك الا وقد صوبت قال أفلا أدلك على العجب ان ختك واختك قد صوبا وتركاك دينك فشى عمر فأتاها وعندها خباب قلما سمع بحس عمر فوارى في البيت فدخل عمر فقال ما هذه الهينة وكأوا يقرءون طه فلا ماعدا حديثاً يتحدثناه بيننا قال فملكما قد صوبتها فقال له ختته يا عمر ان كل الحق في غير دينك فوثب عليه عمر فوطأه وطأاً شديداً فجاءت أخته لتدفعه عن زوجها فنفخها نفخة يده فدمي وجهها فقالت وهي غضبي وكان الحق في غير دينك اني أشهد ان لا إله الا الله وان محمداً عبده ورسوله قال عمر اعطوني الكتاب الذي هو عندكم فاقراءه وكان يقرأ الكتاب قالت أخته المك وجسي

اسلام عمر وتسميته الفاروق

وافه لايمسه الا المطهرون قم واغتسل أو توضأ أو قدام وتوضأ ثم أخذ الكتاب قرأ (ط) حتى انتهى الى (اتي أنا الله لا آله الا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري) قال عمر دوني على محمد فلما سمع خباب قول عمر خرج وقال أبشر يا عمر فاني أرجو ان تكون دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الخميس اللهم أعز الاسلام بميرين الخطاب أو بمروين هشام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنار التي في أصل الصفا فاطلق عمر حتى أتى المنار وعلى بابها حمزة وطلحة وفس قال حمزة هذا عمر ان يرد الله به خيرا يسلم وان يكن غير ذلك يكن قتله علينا هينا قال والتي صلى الله عليه وسلم يوحى اليه لخرج حتى أتى عمر فأخذ بمجامع ثوبه وحامل السيف قال اما انت بمته يا عمر حتى ينزل الله بك من الحزبي والتكامل ما انزل بالوليد بن المغيرة قال عمر اشهد ان لا آله الا الله وانك عبد الله ورسوله وفي حديث البرار والطبراني وأبي نعيم والبيهقي في اللاتل عن أسلم نحوه وفيه فكبر المسلمون تكبيرة سمت جنباج مكة فجت خالي أبا جل بن هشام وكان شرفا فمرمت عليه الباب فقال من هذا قلت ابن الخطاب وقد صبت قال لا تقتل ثم دخل وأجاف الباب دوني وفي حديث ابن عباس عند أبي نعيم في اللاتل وابن عساکر قلت يا رسول الله ألسنا على الحق قال بلى قلت فقيم الاختفاء فخرجنا صفين أنا في أحدهما وحمزة في الآخر حتى دخلنا المسجد فظنرت قريش الي والى حمزة فأصابهم كآبة شديدة فسماني رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاروق يومئذ وفرق بين الحق والباطل وأخرج ابن سعد عن ذكوان قال قلت لعائشة رضي الله عنها من سي عمر الفاروق قالت النبي صلى الله عليه وسلم وأخرج ابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما أسلم عمر نزل جبريل قال يا محمد لقد استبشر أهل السماء باسلام عمر وأخرج البرار والحاكم وصححه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما أسلم عمر قال المشركون قد انتصف القوم اليوم منا وأنزل الله تعالى (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) وأخرج البخاري وغيره عن ابن مسعود رضي الله عنه قال مازنا أعزة منذ أسلم عمر وأخرج ابن سعد عنه أيضا قال كان اسلام عمر قنحا وكانت هجرة نصره وكانت امامته رحمة ولقد

رأيتنا وما نستطيع ان فصل الى البيت حتى أسلم عمر قائلهم حتى تركوا سيلتنا وقال حذيفة لما أسلم عمر كلن الاسلام كل رجل القبل لا يزداد الا قوة ولا قتل كلن الاسلام كل رجل المدبر لا يزداد الا ببدأ وكلن اسلام أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في السنة السادسة من البعثة وعمره يومئذ سبع وعشرون سنة وكان اسلامه بدنة وثلاثين رجلا أو أربعين أو خمسة وأربعين واحصى عشرة امرأة ففرح المسلمون باسلامه وظهر الاسلام بمكة عقب اسلامه

وقد وردت الاحاديث الكثيرة والاعبار الشهيرة بفضائله في الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يا ابن الخطاب والقي نفسي يده ما اتيك الشيطان سالكا فجا الا سلك فجا غير فبك» وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «قد كلن في من كلن قبلكم من الامم محدثون فان يكن في أمي أحد فانه عمر» أي ملهون وأخرجه مسلم أيضا من حديث عائشة رضي الله عنها ونفذه قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «قد كلن يكون في الامم محدثون فان يكن في أمي أحد فمر بن الخطاب» ورواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قال ابن عينة محدثون أي مفهون وقال ابن وهب تفسير محدثون ملهون وأخرج الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «انا لله جل الحق على لسان عمر وقلبه» قال ابن عمر وما نزل بالناس أمر قط فقالوا وقال الانزل القرآن على نحر ما قال عمر وأخرج الترمذي أيضا عن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لو كلن بعدي نبي لكان عمر» وأخرج من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اني لا نظر الى شياطين الجن والانس فروا من عمر» وفي الصحيحين والترمذي والنسائي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ينا انا فاتم رأيت التامر يمرضون عليهم قص فنها ما يبلغ السدي ومنها ما يبلغ دون ذلك وعرض على عمر بن الخطاب وعليه قميص يجرم قالوا فأولته يا رسول الله - قال الدين» وفي الصحيحين وغيرها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم «مينا أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر
قلت لمن هذا قالوا لعمر قد كرت غيرته فوليت مدبراً» فبكى عمر رضي الله عنه
وقال عليك أغار يا رسول الله وفي الترمذي عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال «دخلت الجنة فإذا أنا بقصر من ذهب قلت لمن هذا قالوا
لشاب من قريش فظننت أني أنا هو قالوا عمر بن الخطاب» وقد قال أبو بكر
الصديق رضي الله عنه ما على وجه الأرض أحد أحب إلي من عمر أخرجه ابن
صاكر وقيل لأبي بكر ماذا تقول لربك وقد وليت عمر قال أقوله وليت عليهم
خيرهم أخرجه ابن سعد وقال علي رضي الله عنه إذا ذكر الصالحون في حلا
بسر ما كنا نعدان السكينة لا نفعل إلا على لسان عمر أخرجه الطبراني في الأوسط
وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو أن علم عمر وضع سيفه كفة ووضع علم أحياء
الأرض في كفة لرجح علم عمر وقد كانوا يرون أنه ذهب بتسعة أعشار العلم
أخرجه الطبراني في الكبير والحاكم وقال حذيفة رضي الله عنه والله ما أعرف رجلاً
لا تأخذه في الله لومة لأثم إلا عمر وعلى كل حال فأعبر المؤمنين عمر بن الخطاب
رضي الله عنه بعد الصديق الأعظم أفضل هذه الأمة (من غير اقتران) أي من
غير كذب يقال فري يفرى فرياً وافترى يفتري افتراء أي كذب فهو افتعال منه
وفي الآية الكرمة (ولا يأتين بيتهن بقرينه) وفي الحديث «من أفرى الفري أن يري
الرجل عنده ما لم يره» فالفري جمع فرية وهي الكذبة وافترى أفضل منه لتفضيل وتقدم
الكلام على ذلك في الكلام على الحوض عند قوله «عنه ينادي المقترى كما ورده» ولما كان
الحكم بأفضلية أبي بكر ثم عمر التاروق رضي الله عنهما بالص والاجماع صرح بقوله
من غير افتراء إشارة لرد قول الخطاية الراعين بأن عمر رضي الله عنه أفضل الخلفاء
وهذا الزعم بالنسبة للصديق زور وافتراء وكذب وضلال من زاعميه نعم بالنسبة
إلى من بعد الصديق حق لأمريه فيه وكذلك فيه إشارة إلى رد قول الراوندية
في زعمهم أن أفضل الصحابة العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه والرد على
الثينة في زعمهم أن أفضلهم علي رضي الله عنه كما يأتي الكلام عليه قريباً
وقد أخرج الحاكم في المستدرج وابن عدي في الكامل والخطيب في تاريخه عن أبي هريرة رضي

الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أبو بكر وعمر خير الاولين والاخرين
 وخير أهل السموات وخير أهل الأرض الا النبيين والمرسلين » وأخرج الترمذي
 عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما من نبي
 الا وله وزيران من أهل السماء ووزيران من أهل الأرض فأما وزيراي من أهل
 السماء فجعبريل وميكائيل وأما وزيراي من أهل الأرض فأبو بكر وعمر » وأخرج
 الامام أحمد والترمذي عن علي رضي الله عنه وابن ماجه عنه أيضا وعن ابن أبي
 جحيفة رضي الله عنه وأبو يعلى في مسنده والضياء في المختارة عن أنس والطبراني
 في الاوسط عن جابر وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنهم أجمعين ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال « هذا نسيدي كقول أهل الجنة من الاولين والاخرين الا
 النبيين والمرسلين » يعني أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وفي الباب عن ابن عباس وابن
 عمر رضي الله عنهم وهاجر عمر رضي الله عنه الى المدينة جبرا وذلك انه تقدم سيفه
 وأخذ يده أسهما وأتى الكعبة واشراف قريش فرائها فطاف سبعا ثم صلى ركعتين
 عند المقام ثم أتى حلقهم واحدة واحدة فقال شأنت الوجوه من أذا ان تسكته
 أمه ويقيم ولهم وقمرل زوجته فليقتني وراء هذا الوادي ثمانية منهم أحد وشدة
 عمر وشجاعته لا تخفى حتى أنه وصف في التوراة بأنه قرن من حديد تبرز الشاهد
 كلها وكان شديدا على الكفار والمناقضين ومناقبه كثيرة وفضائله شعبة وقداوق
 ربه في عدة أحكام مأثورة ومواقف في الآيات اقرأ نية مخيرة

ولي الخلافة بعدهم من خليفة رسول الله الصديق الاكبر أبي بكر رضي الله عنه يوم
 توفي وذلك يوم الثلاثاء لثلاثين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة لله بالامر
 أم قيلم وكثرت الفتوحات في أيامه ففي سنة أربع عشرة ففتح دمشق بين الصلح
 والعنوة وحسن وبلبك صلحا وأيلة عنوة وفيها جمع الناس على صلاة تراويح وفي
 الخامسة عشرة ففتح الاردن عنوة الأطلرية فاتها ففتح صلحا وفيها كانت وقعة
 اليرموك والقاذنية وفيها حاصر عمرو مصر وسد الكوفة وفيها فرض عمر الفروض
 ودون المواوين واعلى الطايا وفي السادسة عشرة ففتح الاهواز والندتن وأقام
 بها سعد الجمعة في ابوان كسرى وهي أول جمعة جمعت بالله اق وفيها كانت وقعة

جلولا وهرمز ويزدجردين كسرى وقهر الى الراي وفيها ضمت تكريت وفيها
 سار بنفسه رضي الله عنه فتفتح بيت القدس صلحا وخطب بالجاية خطبته المشهورة
 وفيها ضمت قسرين عنوة وحب وانطاكية ومنبج صلحا وفيها كتب التاريخ
 في ربيع الاول من الهجرة بمشورة علي رضي الله عنه وفي السابعة عشرة زاد عمر
 رضي الله عنه في المسجد النبوي وفيها كان القحط بالحجاز فسي عام الرمادة
 واستسقى عمر بالعباس فأخذ عمر رضي الله عنه يد العباس رضي الله عنه ثم رفضا
 فقال اللهم انا نتشفع اليك بم نبيك صلى الله عليه وسلم ان تعف عنا المحل وان
 تسقينا النيث فلم يرحوا حتى سقوا فاطبقت السماء عليهم أياما وفي الثامنة عشرة
 ضمت جننا ساوير صلحا وطوان عنوة وفيها وقع طاعون عمواس وفيها ضمت
 الرها وشياط وحران ونصيبين وطائفة من الجزيرة عنوة وكذا الموصل ونواحيها
 وفي سنة تسع عشرة ضمت قيسارية وفي سنة عشرين ضمت مصر عنوة وقيل
 صلحا واسكندرية عنوة والمغرب كله عنوة وفيها ضمت تسر وفيها هلك قيصر
 ملك الروم وفيها أجلى عمر اليهود عن خيبر وعن نجران وقسم خيبر ووادي القري
 وفي سنة إحدى وعشرين ضمت نهاوند عنوة ولم يكن للأعاجم بعدها جماعة وفي
 سنة اثنين وعشرين ضمت كرمان وسجستان ومكران من بلاد الجبل وأصبهان
 ونواحيها وفي آخرها كانت وفاة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذلك
 بعد رجوعه من الحج قال ابن المسيب لما قرع عمر من منى أناخ بالا بطح ثم استلقى
 ورفع يديه الى السماء وقال اللهم كبرت سني وضعت قوتي وانتشرت رجعتي
 فأقبضني اليك غير مضيع ولا مفترط فما انسلخ ذو الحجة حتى قتل شيئا وكان
 قال له كتب الاحباراني أجسدك في الكتاب الاول قتل شيئا فقال وأنى لي
 بالكهانة في جزيرة العرب ثم قال عمر رضي الله عنه اللهم ارزقني شهادة في سبيك
 واجعل موتني في بلد نبيك وكان قد قال في خطبه رأيت كأن ديكا قرني قررة
 أو قرتين وأني لأراه حضور اجلي وان قوما يأمروني ان استخلف وان الله لم
 يكن ليضيع دينه ولا خلافة فان عجل بي أمر فالخلافة شوري بين هؤلاء السنة
 الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض قال الزهري كان عمر

رضي الله عنه لا يأذن لكافر قد احطم في دخول المدينة حتى كتب الخيرة بن شعبة وهو على الكوفة يذكر له غلاما عنده صنائع يستأذنه ان يدخل المدينة ويقول ان عنده أعمالا كثيرة فيها منافع للناس وأنه حداد وقاش ونجار فأذن له ان يرسله الى المدينة وضرب عليه الخيرة مائة درهم في كل شهر فبعاه الى عمر يشتكي شدة الخراج فقال له ما خراجك بكثير فانصرف ساخطا ثم قال له عمر رضي الله عنه ألم أخبر أنك تقول لو أشاء لصنعت رحي تطحن بالريح قالت قلت الى عمر عابسا وقال لا ضمن لك رحي يتحدث الناس بها قلنا ولي قال لا صحابه أو عدي العبد وهو أبو لوثة ثم أنه الخيث اشتغل على خنجر ذي رأسين فصابه في وسطه فكان في زاوية من زوايا المسجد في التلس فلم يزل هناك حتى خرج عمر يوقظ الناس للصلاة فلما دنا منه طعته ثلاث طعنات كما أخرجه الحاكم وطعن معه اثني عشر رجلا مات منهم ستة فألقى عليه رجل من أهل العراق ثوبا فلما اغتم فيه قتل نفسه قال أبو رافع كان أبو لوثة عبدا للخيرة يصنع الارحاء وحمل عمر رضي الله عنه الى أهله وكادت تعالج الشمس فصرى عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه بالناس أقصر سورتين وأتى عمر بنيف فشر به فخرج من جرحه فلم يقين فسقوه لنا فخرج ثانيا فقالوا لا بأس عليك فقال إن يكن في القتل بأس قد قتلت فجسل الناس يثنون عليه ويقولون كنت وكنت فقال أما والله وددت اني خرجت منها كفاقا لاعلي ولالي وان صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت لي فأتى عليه ابن عباس فقال لو أن لي طلاع الأرض ذهباً لأقديت به من هول المطلاع وقد جعلتها شورى في عثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن وسعد وأجلهم ثلاثة أيام وقال يشهد عبد الله بن عمر معهم وليس له من الأمر شيء فإنما صابت الأمرة سعدا فهو ذاك والا فليستن به أيكم ما أمر فأتى لم أعرفه من عجز ولا خيانة وأمر صهيبا أن يصلي بالناس قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما كان أبو لوثة مجوسيا وكان اسمه فيروز وقال عمر رضي الله عنه الحمد لله الذي جعل مني يدا رجل لا يدعي الاسلام وكانت امه يوم الاربعاء لاربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ودفن يوم الاحد وصبح ان الشمس كسفت يوم موته وناحت الجن عليه ثم قال

عمر رضي الله عنه لا يته عبالله رضي الله عنه انظر ما علي من الدين فحبوه فوجدوه ثلاثين الفا أو نحوها قال ان وفي مال آل عمر أده من أموالهم والا فاسأل في بني علي فان لم تق أموالهم فاسأل في قريش واذهب الى ام المؤمنين عائشة وقل يستأذن عمر أن يدفن عند صاحبه فذهب اليها فقالت كنت أريده تعني المكان لنفسه والله لا وثرته اليوم على نفسي فأني عبدا لله قال قد أذنت فعمد الله تعالى ثم قال رضي الله عنه أوصي الخليفة من بعدي يتقوى الله تعالى وأوصيه بالمهاجرين والانصار وأوصيه بالامصار خيرا فلما توفي رضي الله عنه صلى عليه صهيب في المسجد وخرج الناس يمشون وعبدا لله امامهم فسلم عبد الله وقال عمر يستأذن فقالت عائشة رضي الله عنها ادخلوه فأدخل فوضع هناك مع صاحبه رضي الله عنه عن أبي بكر وعمر ووصلت الله وسلامه على رسوله وحيه محمد صلى الله عليه وسلم وروسيه لأمير المؤمنين من الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة وسبعة وثلاثون حديثا أخرجه في الصحيحين منها احد وثمانون اتفاقا على ستة وعشرين واقرد البزار ي أربعة وثلاثين ومسلم بأحد وعشرين

﴿ تليه ﴾

اعلم ان خلافة سيدنا عمر من الخطاب أمير المؤمنين رضي الله عنه مرتبة لازمة لحقيقة خلافة الصديق الاعظم أبي بكر رضي الله عنه وقد قام الاجماع واتت كتب رسة عن حقيقة خلافة فاثبت للاصل الذي هو الصديق من حقيقة خلافة ثبت فرعه تمي هو عمر بن الخطاب فيها فلا مطع لاحد من فرق الخلفاء في الطعن والتزاع في حقيقة خلافة وقد علم أهل العلم علما باتا ضروريا ان الصحابة الكرام اجموا على تولية الصديق الخلافة ومن شذ لا يقدح في ذلك من غير مزية قد أخرجه الحاكم وصححه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال «مرآه اسلمون حسنا فهو عند الله حسن وما رآه المسلمون سيئا فهو عند الله سيء» وقدر أي الصحابة رضي الله عنهم ان يستخلف أبو بكر فهذا صح عن ابن مسعود رضي الله عنه وهو من أكابر الصحابة وقهاتهم ومتقدمهم فحكى الاجماع عن الصحابة على خلافة أبي بكر وذلك كلن هو أحق به عند جميع أهل السنة والجماعة

في كل عصر ومصر وكذلك عند المنة وأكثر فرق الامة على انها حق بها من جميع الصحابة روى البيهقي عن الزعفراني قال سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول اجتمع الناس على خلافة أبي بكر رضي الله عنه وذلك انه اضطرب الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجدوا تحت أديم السماء خيراً من أبي بكر فولدوا قلوبهم وأخرج أسد السنة عن معاوية بن قرة قال ما كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكون ان أبا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كانوا يسونه الا خليفة رسول الله وما كانوا يجتنبون على خطأ ولا على خلافة وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما بما بلغ التواتر وعلم من الدين بالضرورة ان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه بايه واعتداليه عن تأخره لعدم مشورته وان لم يمت في الشورى حتى ان سيدنا علياً رضي الله عنه بايع أبا بكر على المنبر لازالة شبهة التخلف وفرح الناس بذلك والنصوص المثيرة الى خلافة الصديق كثيرة

ومن أعظم فضائل الصديق وأهم فرائده على التحقيق وأكل نصيبنا من الدين القويم استخلافه أمير المؤمنين عمر الفاروق بالحصل بمن عموم النفع وفتح البلاد وظهور الاسلام الظهور التام وقع أهل الكفر وعبدة الاصنام فان أبا بكر الصديق رضي الله عنه لما قل به المرض دعا عبد الرحمن بن عوف فقال أخبرني عن عمر بن الخطاب فقال ما سألتني عن أمر أنت أعلم به مني فقال أبو بكر وان كان قال عبد الرحمن هو والله أفضل من وراءك ورأيك فيه أتم رأيي فدعا عثمان بن عفان فقال أخبرني عن عمر قال أنت أخبرنا به وقال لملي كذلك قال عليك في ذلك قال للصديق علي به ان سريره خير من علانيته وأنه ليس فينا مثله وشاورهما زيداً وأسيد بن حضير وغيرهما من المهاجرين والانصار قال اللهم علمه الخبر ثم دعا عثمان فكتب عنده لمع ثم أمر بالكتاب ففتحته ثم أمر عثمان فخرج بالكتاب مختوماً فبايع الناس ورضوا به ثم دعا أبو بكر رضي الله عنه عمر خالياً فأوصاه بما أوصاه ثم خرج من عنده فرفع أبو بكر يديه قال اللهم اني لم أرد بذلك الا اصلاحهم وخفت عليهم الفتنة فملت فيهم ما أنت أعلم به واجتهدت لهم رأيي فوليت عليهم خيراً وأقوام عليهم وأحرصهم على ما يرشدهم وقد حضرني من

أمرك ما حضرنى فاختفى فيهم فهم عبادك ونواصيهم يذك أصلح ولايته واجله
من خلافتك الراشدين وأصلح له رعيته وقد قال ابن مسعود أفرس الناس ثلاثة
أبو بكر استخلف عمر وصاحبه موسى حين قالت استأجره واليزيد حين تفرس
في يوسف فقال لامرأته كرمي مثواه وأخرج ابن عساكر عن ياز بن حمزة قال لا
تقل أبو بكر أشرف على الناس من كوة قال أيها الناس اني قد عدت عهداً لأفرضون
به قال الناس رضيتم يا خليفة رسول الله فقام علي رضي الله عنه فقال لا أرضى
الآن يكون عمر قال أنه عمر رضي الله عنهم أجمعين

(وبعد) أي بدأ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أي يليه في الأفضلية أمير
المؤمنين أبو عمرو أبو عبد الله ذو النورين (عثمان) بن عفان بن أبي العاص واسمه
الحارث بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب القرشي الأموي
قال ابن الأثير يقال كان يكنى في الجاهلية أبا عمرو فلما ولدت له رقية رضي الله عنها
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله أكنى به وأمه أروى وأما أم حكيم
البيضاء بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو أروى أم عثمان
كريز بضم الكلف وفتح الراء فزاي مصر كرز وكريز بن ربيعة بن حبيب بن
عبد شمس ولد عثمان رضي الله عنه في السنة السادسة من الفيل وأسلم قدماً على
يد الصديق الأعظم قبل دخول النبي صلى الله عليه وسلم دار الأرقم وطاجر
المهجرين إلى الحبشة وتزوج رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة
ماتت عنده في الثانية من الهجرة عند رجوع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة
بدر العظمى ولم يشهد عثمان رضي الله عنه بدرأ لتخطئه بإذن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لمرض رقية رضي الله عنها فجاء البشير بنصر المؤمنين عند دفنها
فضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهم وأجره ولما ماتت رقية تزوج رسول الله صلى
الله عليه وسلم أختها أم كلثوم وتوفيت عنده أيضاً تسع من الهجرة قال العلماء ولا
يعرف أحد تزوج بتي نبي غيره ولعلك سمي بذي النورين فهو من السابقين الأولين
وأول المهاجرين وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد الستة الذين توفي رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض وأحد الصعابة الذين جمعوا القرآن وصر

ان الصديق جمه أيضا وإنما تميز عثمان بجمه في المصنف على هذا الترتيب اليوم واستخلفه النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة في غزوة ذات الرقاع وكان رضي الله عنه ذا جلال مفرط روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وستة وأربعون حديثا وروى عنه من الصحابة زيد بن خالد الجهني وابن الزبير والسائب بن يزيد وأنس بن مالك وزيد بن ثابت وطلحة بن الاكوع وأبو امامة وأبو قتادة وأبو هريرة وغيرهم رضي الله عنهم وخلائق من التابعين وأخرج ابن سعد عن عبد الرحمن بن حاطب قال ما رأيت أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا حدث أم حديثا ولا أحسن من عثمان بن عفان رضي الله عنه إلا أنه كان رجلا يهاب الحديث وأخرج عن محمد بن سيرين قال كان اعظمهم بالمسك عثمان وبعده ابن عمر رضي الله عنهم وأخرج ابن عساکر ان عثمان رضي الله عنه كان رجلا ربة ليس بالقصير ولا بالطويل أبيض مشرب بحمرة بوجه نكتات جدري كبير الحية عظيم الكراديس بيضاء بين التكنين جزل السابقين طويل القراعين شعره قد كسا ذواعيه جلد الرأس أصلع أحسن الناس ثبرا جمته أسفل من أذنيه يخبض بالصفرة وكان قد شد أسنانه بالذهب وقال بعضهم رأيت عثمان فإريت قط ذكرا ولا أنثى أحسن وجهها منه وأخرج ابن أبي عمير عن عائشة رضي الله عنها قالت لما زوج النبي صلى الله عليه وسلم بنته أم كلثوم لعثمان قال لها «ان بعلك أشبه الناس ببعلي إبراهيم وأبيك محمد» صلى الله عليه وسلم وأخرج ابن أبي عمير أيضا وابن عساکر عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا تشبه عثمان بأبنا إبراهيم» وأخرج الشيخان عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع ثيابه حين دخل عثمان وقال «ألا استحي من رجل نستحي منه الملائكة» وأخرج البخاري ان عثمان رضي الله عنه حين حوضر أشرف عليهم وقال أنشدكم الله ولا أنشد إلا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أنتم فملكون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جيز جيش السريرة لله الجنة فجزتهم أنتم فملكون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفر بئر رومة لله الجنة فغفرها فصدقوه بما قال وبأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنه يساره فكانت يار رسول الله صلى الله عليه وسلم لثمان خيرا من بين نفسه وأخرج الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فتة قال يقتل فيها هذا مظلوما لثمان قال الترمذي حديث حسن غريب من هذا الوجه وأخرج أبو نعيم عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عثمان احيا أمي وأكرمها وأخرج عن أبي امامة رضي الله عنه مرفوعا ان أشد هذه الامة بعد نبيها حياء عثمان بن عفان وأخرج الطبراني عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان عثمان لأول من هاجر بأهله الى الله بدلوله» وأخرج الامام أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لثمان يا عثمان الله - وفي لفظ - لعل الله يمتعك وفي لفظ - يمتصك قيما فان أرادوك (على) خلفه فلا تخطه حتى يظفوه وفي لفظ فلا تخطه حتى تلقاني وأخرج الترمذي عن أبي سبرة قال سمعت عثمان رضي الله عنه يقول يوم الدار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «الي عدا قاتا يمثل له وصابر عليه ان شاء الله فصر حتى قتل رضي الله عنه شهيدا قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وأخرج الترمذي عن طلحة بن عبيد الله وقال غريب وابن ماجه عن أبي هريرة مرفوعا «لكل نبي رفيق في الجنة ورفيقي فيها عثمان» وأخرج الترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي الاشعث الصنعاني ان خطيبا قامت بالشام وفيهم رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قام آخرهم رجل يقال له مرة بن كعب قال لولا حديث سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ماقت وذكر القتن قريبا ومر رجل مقنع سيفه فوب قال «هنا يومئذ على المدي» فمات اليه فانما هو عثمان بن عفان فاقبلت عليه بوجهه فقلت هذا قل نعم فاجاب النبي صلى الله عليه وسلم انه مظلوم وانه يومئذ على المدي واما ذكر خلافه رضي الله عنه فتقدم ابن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه جلها شوري بين السبعة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض قلما فرغ الناس من دفن عمر رضي الله عنه اجتمع هؤلاء الرهط فقال عبد الرحمن بن عوف اجعلوا أمركم الى ثلاثة منكم فقال الزبير قد

جئت أمرى الى علي وقال سعد قد جعلت أمرى الى عبد الرحمن وقال طلحة قد
جئت أمرى الى عثمان فقال عبد الرحمن بن عوف أنا لا أريدها تأييداً من هذا
الامر ونجدة اليه والله عليه والاسلام لينظر أفضلهم في نفسه وليحرص على صلاح الامة
فسكت الشيخان علي وعثمان فقال عبد الرحمن لسلوه الي والله علي ان الوكم ٧ عن
افضلكم قالوا نعم فخلا بجلي وقال له ذلك من القدم في الاسلام والقرابة من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما قد علمت الله عليك لن أمرتك لتسدن ولئن أمرت عليك
لتسمن وتطعن قال نعم ثم خلا بالآخر فقال له كذلك فلا أخذ ميتاتهما بايع
عثمان وبايعه علي وكانت مبايعته بعد موت عمر بثلاث ليال وكان عبد الرحمن بن
عوف قبل ان يتخل عنها أحد قد خلا بعثمان فقال له فان لم نبايك فمن تشير علي
قال علي وقال ليلي ان لم نبايك فمن تشير علي قال عثمان ثم دعا الزبير فقال لن
لم نبايك فمن تشير علي قال علي أو عثمان ثم دعا سدا قال لمن تشير علي فأما أنا
وأنت فلا تريدان فقال عثمان ثم استشار عبد الرحمن اعيان المهاجرين والانصار
فراى هوى أكرهم عثمان فبايعوه جميعاً فكتبت يعة عثمان باجماع الصحابة عليه
ولمنا قال (فأترك الراي) أي الجدال والشك قال في القاموس الربة بالضم والكسر
الشك والجدل يقال عاراه عماراة ومراءى وامترى فيه وتماهى شك وفي الحديث ولا تماروا
في القرآن فان مراءيه كفر، المراء والجدال والمراءى والمراءاة المجادة على مذهب
الشك والرية كما في نهاية ابن الاثير وتقدم فان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
رضي الله عنه من جملة من بايعه وقد غزا معه وكان يقيم الحديث بين يديه كما أخبر
بنك عن نفسه رضوان الله عليه وخلافة عثمان فرع عن خلافة عمر الي هي فرع
عن خلافة الصديق رضوان الله تعالى عليهم أجمعين واستشهد عثمان بن عفان رضي
الله عنه في داره سنة خمسة وثلاثين في أوسط أيام التشريق وصلى عليه الزبير
وكان أوصى اليه ودفن في حش كوكب بالقيع وهو أول من دفن به والمشي
بالحاء المهملة والثين المعجمة البستان وضم الحاء أجود من كسرها وكوكب رجل
من الانصار وولي الخلافة احدى عشرة سنة واحد عشر شهرا وثلاثة عشر يوما
ومدة جواره في داره الى ان قتل سبعة وأربعون يوما وقيل شهران وعشرون

يوما واستشهد وهو يومئذ صائم وهذا يؤيد كون قتله بعد أيام التشريق أو قبلها
قد قيل كان قتله ثمان عشرة خلت من ذي الحجة أو سبع عشرة وقيل ثمان
خلون منه يوم الروية وقبل للثين بقيتا منه وقسم في جامع الاصول وفي الزهر
البسام انه قتل في ثمانية عشر من ذي الحجة واختلف في من باشر قتله قال
كثير انه لا يعرف قتاله وقبل الاسود التميمي من أهل مصر وقبل جيلة بن الازهم
من مصر أيضا وقبل سودان بن حمدان وقبل رومان الياشي وقبل سواد بن رومان
وقيل رومان بن سرحان رجل أزرق قصير وقيل قتله رجل من أهل مصر يقال
له حارازوق أشقر وقيل قتله اثنان وقيل غير ذلك وله يومئذ من السراة ثمان وعشرون
سنة وقيل ثمان وعشرون وقيل تسعون وروى انه كان المصحف بين يديه يقرأ فيه
فوقعت قطرة من دمه أو قطرات على قوله تعالى (فسيكفيكم الله وهو السميع العليم)
وأخرج الحاكم عن الشعبي رحمه الله قال ما سمعت من مراتي عثمان أحسن من قول
كعب بن مالك رضي الله عنه

فكف يديه ثم أغلق بابه	وأقرن ان الله ليس يناقل
وقال لاهل النار لا تقلموم	عنا الله عن كل امرئ لم يناقل
فكيف رأيت الله صب عليهم الـ	مداوة والبغضاء بمد التواصل
وكيف رأيت الخير أدير بمد	عن الناس اديار الرياح الجواقل

وأخرج الامام أحمد عن المنيرة بن شعبة رضي الله عنه انه دخل على عثمان رضي
الله عنه وهو محتضر فقال انك امام العامة وقد نزل بك ما ترى وأنا اعرض عليك
خصالا ثلاثا اختر احدا من اما ان تخرج فتقاتلهم فان معك عددا وقوة وانت على
الحق وهم على الباطل واما ان تحرق لك بابا سوى الباب الذي هم عليه فتصعد على
روحك فتلقى بمكة فانهم لن يستطوعوا وانت بها واما ان تلحق بالشام فان اهل
الشام فيهم معاوية فقال عثمان رضي الله عنه فاما ان اخرج فاقاقل فلن اكون اول من
خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بسفك الدماء واما ان اخرج الى مكة
فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «يلحد رجل من قريش بمكة يكون
عليه نصف مذاب العالم» فلن اكون انا واما ان ألحق بالشام فلن أفارق دار

هجرني ومجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأخرج ابن عساكر عن أبي ثور التميمي قال دخلت على عثمان وهو محصور فقال لقد اختبأت عند ربي عشرًا أني لأرجع أربعة في الإسلام وأنكحني رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته ثم توفيت فأنكحني الأخرى وابتغيت وما تحمت ولا وضعت يميني على فرحي منذ بايعت بها حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مرت بي جمعة منذ أسلمت الا وأنا أعتق فيها رقبة الآن لا تكون عندي فاعتقها بعد ذلك ولا سرق في جاهلية ولا اسلام ولا زينت في جاهلية ولا اسلام ولقد جمعت القرآن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضعت في هذه الشجرة نخبته جيش السرة قد قال صلى الله عليه وسلم لما جاءه بالمال وكان أتم دينار قشرها في حجره صلى الله عليه وسلم «ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم» مرتين رواه الترمذي وقيل حديث حسن ويضع اليها أيضا ما أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي عن ثمامة بن حزن التميمي قال شهدت يوم الدارين أشرف عليهم عثمان رضي الله عنه قال اثبوني بصاحبيكم الذين ألبأ عليّ فجيء بهما قال أنشدكم بالله والاسلام زاد وزين ولا أنشد الا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ما يستعذب الا بثرومة قال صلى الله عليه وسلم من يشترها ويحمل دلوها فيها مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة فاشترتها من مالي وأنا اليوم أمنع أن أشرب منها حتى أشرب من ماء الملح قالوا اللهم نعم قال أنشدكم الله والاسلام أتعلمون ان المسجد ضاق بأهله قال صلى الله عليه وسلم من يشتري بقعة أكل فلان فيزيدها في المسجد بخير له منها في الجنة فاشترتها من صلب مالي وأنا اليوم أمنع ان أصلي فيه ركعتين قالوا اللهم نعم قال وأنشدكم بالله هل تعلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز جيش السرة وجبت له الجنة وجهزته قالوا اللهم نعم قال وأنشدكم بالله هل تعلمون اني كنت على ثبير مكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فحرك الجبل حتى تساقطت حجارته بالحضيض فركضه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يجره وقال اسكن ثبير فانما عليك نبي وصديق وشهيد قالوا اللهم نعم قال الله أكبر شهدوا لي بالجنة

ورب الكعبة ثلاثا وفي رواية شهدوا لي ورب الكعبة أي شهد ثلاثا وفيه يقول
حسان بن ثابت رضي الله عنه

من سره الموت صرفا لامزاج له طيات مادونه في دار عثمان
ضجوا بأشط عنوان الجود به يقطع الليل تسيعا وقرأنا
ليسمن وشبكا في ديارهم الله أكبر يا ثارات عثمان
وعلى كل حال قل عثمان رضي الله عنه ظملا بلا محال وهو واحد الشرة
المشهد لهم بالعنة واحد السابقين الأولين إلى الإسلام واحد الخلفاء الراشدين
وأحد المهاجرين المقربين وأحد أئمة سيد الأولين والآخرين ومناقبه كثيرة
ومآثرة غزيرة وإياديه شيرة فريضان الله تعالى عليه وعلى جميع أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم روي لأمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وثلاثون أربعين حديثا منها في الصحيحين
سنة عشر اتفاقا على ثلاثة واقره البخاري بتمامه وسلم بخمسة

﴿وسد القلقل حقيقة فاسع نظاي هنا للطين الانزع﴾

﴿عجل الابل ماضي الغم مفرج الوجل وافي الحزم﴾

﴿وافي التدي مبدي الهدى مردى المنا﴾

عجلى الصلى ياول من فيا عتدى ﴿

﴿وبعد﴾ يتناها على الضم لحذف المضاف إليه ونية ثبوت معناه أي وبعد عثمان بن
عثمان رضي الله عنه على القول الرجيع والمذهب الصحيح ﴿فالفضل﴾ الشامخ والقرب
الراسخ والمجد الباذخ من سائر الأمة وافترق الأئمة ﴿حقيقة﴾ أي في حقيقة الأمر من
غير شك ولا نكر ﴿فاسع﴾ فل أمريني على السكون وحرك بالكسر لقافية مني
﴿نظاي﴾ أي منظومي ﴿هذا﴾ التي ادرجت فيه عبدة السلف الصالح وضمت
ما يتنبه كل محقق قانع ثابت ذلك الفضل ومستقر ﴿الامام المهام أمير المؤمنين
على بن أبي طالب﴾ البطين الانزع ﴿قال ابن الاثير في نهايته وفي وصية علي

رضي الله عنه البطين الانزع أي العظيم البطن وفي حديث علي أيضا رضي الله عنه: أيت مبطانا وحولي بطون غرني، المبطان الكثير الاكل والعظيم البطن ذكر ذلك على سبيل الاستفهام الانكاري والمراد بكبره بطينا ان بطنه عظيم لتضلع من العلوم والمعارف والمراد بالانزع المنحسر شعر رأسه ما فوق الجبين والزعتران عن جانبي الرأس ما لا شعر عليه قال في النهاية كان الامام علي رضي الله عنه أنزع الشعر له بطن وقيل معناه الانزع من الشرك الملوأ البطن من العلم والايمان (عجل الابطال) قال في القاموس جده فاعجل وعجل صرعه على الجداة كسحابة الارض مطلقا أو ذات رمل دقيق وتقدم حديث «أنا خاتم النبيين في أم الكتاب وان آدم لم يجعل في طينته» أي ملقى على الجداة وهي الارض وفي حديث أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه حين وقف على طلحة رضي الله عنه يوم الجمل وهو قتيل فقال اعز علي أبا محمد أن أراك مجذلا تحت نجوم السماء أي مربيا ملقى على الارض قتلا والابطال جمع بطل بفتح الموحدة والطاء المهمة وكشداد بن البطالة أو البطولة الرجل الشجاع سي بذلك لأنه يطل جراحته فلا يكتوث بها أو يطل عنده دما الاقران كما في القاموس ولا شك ان عليا رضي الله عنه قتل من الابطال عدة مثل الوليد بن عتبة يوم بدر وعمر بن عبدود يوم الخندق ومرحبا من ابطال خير وغيرهم وقوله (ماضي الزم) إشارة الى شدة قوته ووفور شدته والماضي من مضى في الامر مضاء ومضوا قذف ومضى السيف أي قطع والمضو كالمضو التقدم والزم الجد والصبر ومنه قوله تعالى (قامصبر كما صبر أولو الزم من الرسل) وقوله (مفرج) أي كاشف (الاوجال) يقال فرج الله النجم يفرجه كشفه كفرجه والاوجال جمع وجل بفتح الواو والجيم الخوف ورجل ورجل كفرج ياجل ويجل ويوجل وييجل يكسر أوله وجلا وموجلا كمقصود يجمع أيضا على وجلين والمرأة وجه إشارة الى ما كلن عليه من كشف النجوم وتفرج المصوم والاقدام في المواقف الصعبة والبروز الى الاقران المستصعبة وفي الصحيحين وغيرهما من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر «لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه

يجب الله ورسوله ومحبيه الله ورسوله ، فبات الناس يدوسكون أي يخوضون
 ويتحدثون ليلتهم أيهم يطالها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كلهم يرجون أن يطالها فقال أين علي بن أبي طالب قبيل يشتكي عينيه
 قال فارسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعاه
 فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية الحديث وقوله ﴿ وافي الحزم ﴾ إشارة
 إلى وفور عقله وغزارة فطنته وفضله والحزم ضبط الرجل أمره والحذر من فواته
 مأخوذ من قولهم حزمت الشيء إذا شدته وفي الحديث «مارأيت من ناقصات
 عقل ودين أذهب قلب الرجل الحازم من أحدا كن» يعني النساء أي اذهب لعقل
 الرجل المعتز في الأمور المستظهر فيها وفي حديث آخراته صلى الله عليه وسلم سئل
 ما الحزم قال «نستشير أهل الرأي ثم تطيعهم» وفي القاموس الحزم ضبط الأمور
 والأخذ فيه بالثقة كالحرمة والحزومة يقال حزم ككرم فهو حازم وحزيم والجمع
 حزمة وحزما وفي قوله ﴿ وافي ﴾ أي كثير ﴿ الندى ﴾ أي السخاء والكرم يقال
 فلان يندى على أصحابه أي يسخر كلني النهاية وفي القاموس ندى سخر وأفضل
 كأندى فهو ندى الكف والتداء التراء والشحم والمطر والبلل وشيء يطيب به
 كالبخور وفي محل آخر أندى كثر عطاياه انتهى إشارة إلى غزارة كرمه وجزالة
 عطاياه وحزمه ﴿ مبدي ﴾ أي مظهر ﴿ الهدى ﴾ أعني العلوم النافضة والقنوم
 الرائضة والهدى بضم الهاء وفتح الهمزة المهلة الرتاد والفلانة ﴿ مردي الندى ﴾
 اسم فاعل من أرداه إذا أهلكه وكسره وأوقع أعداءه في الردى والتلف والهلاك
 ﴿ مجلي ﴾ أي مزيل ومفرق وكاشف ﴿ الصدى ﴾ أي العطنس والظلمة والمراد به
 كاشف الكرب ومجلي التوب ﴿ ياويل ﴾ هذه يراد بها الدعاء بالحزن والهلاك
 والمشقة ومعنى التداء فيها أي ياحزن ويأهلك وياعذاب احضر فهذا وقتك
 وأوانك ﴿ من ﴾ أي إنسان مكلف من ذكر وأنثى ﴿ فيه ﴾ أي في أمير المؤمنين
 علي بن أبي طالب ﴿ اعتدى ﴾ بآفة خاصة وانحطاطه عن منزلته الشاخصة ودرجته
 الباذخة وهضم من حقوه الظاهرة وفضائه الطاهرة أو غلا فيه غلوا خارجا عن
 طوره ونسب إليه ما ليس له من نحو الوهية كخلاة أهل الرض أنوبوة أو أفضليته

علي من هو نفسه اعترف بأنه أفضل منه وقد أخرج البرار عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن فيك مثلاً من عيسى بن مريم عليه السلام أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه وأحبته النصارى حتى أنزلوه المنزل الذي ليس به» ألا وإنه يهلك في اثنتان يحب يقرظني بما ليس فيّ ومبغض يحمله ستانتي علي إن يهتني ورواه أبو يعلى والحاكم أيضاً وأخرج الإمام أحمد والحاكم بسند صحيح عن عمار بن ياسر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليلي «أشقى الناس رجلاً أن أجبر نمود الذي عقر الناقة والذي يضر بك يا علي على هضم يني قرنك حتى ييل منه هذه» يعني لحيتهم وقد ورد ذلك أيضاً من حديث علي وصيب وجابر بن سبرة وغيرهم رضي الله عنهم وروى الطبراني وأبو يعلى بسند رجاله ثقات الا واحداً منهم وقد وثق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يوماً من أشقى الأولين قال الذي عقر الناقة يا رسول الله قال صدقت قال فمن أشقى الآخرين قال لا أعلم لي يا رسول الله قال الذي يضر بك على هذه وأشار صلى الله عليه وسلم إلى يافوخه فكان علي رضي الله عنه يقول لأهل العراق يعني عند ضجره منهم وددت أنه قد انبث أشتاكم فنضب هذه يعني لحيت من هذه ووضع يده على مقدم رأسه وصح أيضاً أن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال ليلي لا أقدم العراق فإني أخشى أن يصيبك بهاذب السيف فقال علي وأيم الله قد أخبرني به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو الأسود الدؤلي فما رأيت كالיום محارب يخبر بهذا عن نفسه

إذا علمت هذا فاعلم أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب واسمه عبد مناف وقيل اسمه كتيبة ابن عبد المطلب واسمه شبة أحمد قاله ابن اسحق وقيل عامر قاله ابن قتية قال ابن عبد البر ولا يصح وكتيبة أبو الحارث والحارث أكبر أولاده ويكنى أيضاً أبا البطحاء وأما قيل لعبد المطلب لأن عمه المطلب أردفه حين أتى به من المدينة صغيراً فكان يقال له من هذا فيقول عبيدي وهو ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي الخ النسب الشريف فلي رضي الله تعالى عنه ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم وهي أول هاشمية ولدت هاشمياً في الإسلام وقد أسلمت وهاجرت وأمير

المؤمنين علي رضي الله عنه أحد الصرّة المشهود لهم بالجنة وأخو رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالمؤاخاة وصهره على سيدة النساء فاطمة الزهراء عليها السلام وأحد السابقين إلى الإسلام
وأحد العلماء الربانيين والشجعان المشهورين والزهاد المذكورين والخطباء
المعروفين وأحد الخلفاء الراشدين وأحد من جمع القرآن المبين وأول خليفة من
نبي هاشم وأبو السبطين السعديين أسلم علي رضي الله عنه قديما قال ابن عباس
وأنس بن مالك وزيد بن أرقم وسلمان الفارسي وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم
إنه أول من أسلم حتى قتل بعضهم الإجماع عليه وقد ورد في ذلك عدة أخبار وتقدم في ذكر
الصدّيق ما يجمع الأقوال على التحقيق ويدل لهذا ما قاله أمير المؤمنين علي رضي الله عنه
بلغة اختيار معاوية قال لنلامه اكتب إليه ثم أمل عليه رضي الله عنه قوله

محمد النبي أخي وصهري	وحجرة سيد الشهداء عبي
وجعفر الذي يسمي وضحي	يطير مع الملائكة ابن أبي
وبنت محمد سكّني وعرومي	منوط لحما يدي ولحي (١)
وسبطا أحد ابنائي منها	فأيكم له سهم كسبي
سبّةكم إلى الإسلام طرا	غلاما ما بلغت أوان حلمي

قال الامام الحافظ السيّدي ان هذا الشعر مما يجب على كل متوان في علي
رضي الله عنه حفظه لتعلم مفاخره في الاسلام اتعنى
واعلم ان مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه كثيرة
ومآثره غزيرة وفضائله شيرة حتى قال سيدنا الامام أحمد رضي الله عنه ما جاء
لاحد من الفضائل ما جاء لابي رضوان الله عليه وكذا قال اسماعيل القاضي
والقاسمي وأبو علي التيسابوري لم يرد في حق أحد من الصحابة بالاسانيد الحسان
أكثر مما جافني علي رضي الله عنه قال بعض العلماء وسبب ذلك والله أعلم ان الله
تعالى أطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على ما يكون بعده ما ابتلي به علي وما وقّر من
الاختلاف لما آل إليه أمر الخلافة فاقضى ذلك نصيح الامة بأشهار تلك الفضائل

(١) قوله منوط لحما تحريف صوابه مسوط بالسين أي مخلوط وتمرّج دمها ولحمها

في ولديهما اه مصححه

لتحصل النجاة لمن تمسك به من بطنه ثم لما وقع ذلك الاختلاف والخروج عليه نشر من
 سمع من الصحابة تلك الفضائل وبشأن نصبا للامة يضاف لها اشتد الخلق واشتد طائفة
 من بني أمية بفتنهم وسبهم حتى على المناير وواقهم على ذلك الخوارج اشتد جملة
 العلماء والحفاظ من أهل السنة بث فضائله حتى كثرت نصبا للامة وضرة للحق
 وقد أخرج السلفي في الطيوريات عن عبد الله بن الامام أحمد رضي الله عنهما قال
 سألت أبي عن علي ومعاوية قال اعلم أن عليا كان كثير الاعداء ففش له اعداء وهشيتاظم
 يحدوا فجاءوا الى رجل قد حاربته وقاتله فاصروه كيادا منهم له رضي الله عنه وقال شيخ
 الاسلام ابن تيمية روح الله روحه الكل مقر بأن معاوية ليس كفوا لملي رضي الله
 عنهما في الخلافة ولا يجوز ان يكون معاوية خليفة مع امكان استخلاف علي لسابته
 وعلمه ودينه وشجاعته وسائر فضائله فانها كانت عديم ظاهرة معروفة كفضل اخوانه
 أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ولم يكن في من أهل التورى غيره وغير سعد لكن
 سدا كان قد ترك هذا الامر وكان الامر قد انحصر في علي وفي عثمان رضي الله
 عنهما فلما توفي عثمان لم يبق لما معين الا علي رضي الله عنه وانما وقع ما وقع من الشر
 بسبب قتل عثمان رضي الله عنه وقال شيخ الاسلام ومعاوية لم يدع الخلافة ولم
 يبيع له بها حين قاتل عليا ولم يقاتله علي رضي الله عنه على انه خليفة ولا انه
 يستحق الخلافة ولا كانوا يرون ان يسدوا عليا بقتل بل لما رأى على ان لمولا
 شوكة وهم خارجون عن طاعته رأى ان يقاتلهم حتى يردوا الى الواجب وهم رأوا
 ان عثمان رضي الله عنه قتل مظلوما باتفاق وقتله في عسكر علي رضي الله عنه وهم
 غالبون لم شوكة وعلي رضي الله عنه لم يمكنه دفعهم لما لم يمكنه الدفع عن عثمان
 فرأوا من الآراء الفاسدة ان يبيع خليفة يقدر على ان ينصفنا ويبدلنا الانصاف
 وكان في جبال الفرقين من بطن بالاميين علي وعثمان رضي الله عنهما غثونا كاذبة
 منهم من يزعم ان عليا رضي الله عنه أمر بقتل عثمان رضي الله عنه وكان علي رضي
 الله عنه يحلف وهو البار الصادق بلايين انه لم يقتله ولا رضي بقتله ولم يبالى على
 قتله قال شيخ الاسلام وهذا معلوم بلا ريب من علي رضوان الله عليه فكأن
 اناس من محبي علي ومن مبغضيه يشعرون ذلك عنه فمحبوه يقصدون الطعن على

عثمان وانه كان يستحق القتل وان عليا امر بقتله وبمضوه يقصدون الطعن على علي رضي الله عنه وانه اعان على قتل الخليفة المظلوم الشهيد الذي صبر نفسه ولم يدفع عنها ولم يسفك دم مسلم في الدفع عنه فكيف في طلب طاعته وأمثال هذه الامور التي تنسب الى المشركين العنانية والعلوية وكل من الطائفتين مقربان معاوية ليس بكفو لملي رضي الله عنه ولي الخلافة ووقت له المباينة بها التمدن قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه بالمدينة فانه لما قتل عثمان جاء الناس يهرعون اليه فقالوا له نبايئك قد يذكرك فلا بد للناس من أمير فقال علي رضي الله عنه ليس ذلك اليكم انما ذلك الى أهل بدر فمن رضي به أهل بدر فهو خليفة فلم يبق أحد من أهل بدر الا أتى عليا فقالوا ما نرى أحدا أحق بها منك مديئك نبايئك فبايئوه وهرب مروان وولده وجاء علي الى امرأة عثمان فقال لها من قتل عثمان قالت لا أدري دخل عليه رجلان لا أعرفهما ومعهما محمد بن أبي بكر وأخبرت عليا والناس بما صنع فدعا محمدا فسألهما ذكرت امرأة عثمان قال محمد لم تكذب قد والله دخلت عليه وأنا أريد قتله قد كر لي أبي همت عنه وأنا نائب الى الله سبحانه وتعالى والله ما قتله ولا أمسكته قالت امرأة عثمان صدق ولكنه أدخلها وذلك ان محمد بن أبي بكر رضي الله عنهما دخل كما ذكر فأخذ بلحية عثمان فقال له عثمان رضي الله عنه والله لو رأيك أبوك لساء مكانك مني فترأخت يده ودخل عليه الرجلان فتوجياه حتى قتلاه وخرجوا هارين من حيث دخلوا وخرجت امرأته فلم يسمع صراخها لما كان في الدار من الجلبة وصعدت الى الناس فقالت ان أمير المؤمنين قد قتل فدخل الناس فوجدوه مذبحوا وبلغ الخبر عليا وطلحة والزبير وسعدا ومن كان بالمدينة فخرجوا وقد ذهلت عقولهم للخبر الذي أتاهم حتى دخلوا عليه فوجدوه مقتولا فاسترجعوا وضرب علي الحسن وصدر الحسين وشتم محمد بن طلحة وكان أرسلهم يذبون عن عثمان وقال لابنيه كيف قتل وأنا على الباب وخرج وهو غضبان حتى أتى منزله فهرع الناس اليه فبايئوه جميعا وزعم بعض الناس ان طلحة والزبير إنما بايما كارهين غير طامعين ثم خرجا الى مكة وأم امرؤمين عائشة بها فأخذها وخرجها الى البصرة يطلبون بدم عثمان فيلغ ذلك عليا

فخرج الى الرقاق فلقى طلحة والزبير ومن معهما وهي وقعة الجمل وكانت في جمادى
الآخرة سنة ست وثلاثين وقتل بها طلحة والزبير وبلغت القتل ثلاثة عشر ألفا
وأقام علي رضي الله عنه بالبصرة خمسة عشر ليلة ثم انصرف الى الكوفة ثم خرج
عليه معاوية ومن معه بالشام فبلغ عليا فصارا لقتوا بصفين في صفر سنة سبع وثلاثين
ودام القتال بها أياما فرجع أهل الشام المصاحف يدعون الى ما فيها مكيدة من
عروب بن العاص وكتبوا بينهم كتابا ان يوافقوا رأس الحول بأذرع فينظروا في أمر
الامة فافترق الناس ورجع علي الى الكوفة ومعاوية الى الشام وبلغت القتل
ثلاثين ألفا قال القرطبي في التذكرة وكان مقام علي ومعاوية بصفين سبعة أشهر
وقيل تسعة أشهر وقيل ثلاثة أشهر وقيل بل قتل في ثلاثة أيام وهي الايام البيض
ثلاثة عشر وأربعة عشر وخمسة عشر ثلاثة وسبعون ألفا من الفريقين ذكره
الثقة السدس أبو اسحق ومن تلك الليالي ليلة الهرير جل يهر بعضهم الى بعض
والحرير الصوت يشبه التباح لانهم تراموا بالنبل حتى قويت وطاعنوا بالرماح حتى
اندقت وتضاربوا بالسيوف حتى اقتضبت حتى نزل القوم يمشي بعضهم الى بعض
وقد كسروا أجنان سيوفهم وتضاربوا بما بقي من السيوف وعد الحديد فلا يسمع
الاغمضة القوم والحديد في المام ثم تراموا بالاحجار ثم جثوا على الركب فتحاتوا
بالتراب ثم تكلموا بالافواه وكفت الشمس وثار القمام وارقع التبار وضلت
الالوية والرايات ومرت مواقيت أربع صلوات لان القتال كان من بعد صلاة
الصبح الى ما بعد نصف الليل وكان ذلك في ربيع الاول من سنة سبع وثلاثين كما
في تاريخ الامام أحمد رضي الله عنه وغيره وكان عدة أهل الشام الذين مع معاوية
مائة ألف وخمسة وثلاثين ألفا وكان أهل الرقاق الذين مع علي رضوان الله عليه
عشرين أو ثلاثين ومائة ألف ذكر ذلك الزبير من بكار واستشهد في صفين أبو
اليقظان عمار بن ياسر رضي الله عنه وكان مع علي رضوان الله عليه وكان عمار
يومئذ ثلاث وتسعين سنة وكان قد سماه رسول الله الطيب الطيب قد روى
الترمذي عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال جاء عمار بن ياسر
يستأذن على النبي صلى الله عليه وسلم قال «انذروا له مرحبا بالطيب الطيب» قال

الترمذي حديث حسن صحيح وفي صحيح مسلم من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال أخبرني من هو خير مني أبو قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمار «تلك فتنة باغية» وأخرجه مسلم أيضا من حديث أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمار «تلك الفتنة الباغية» وفي الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمار «أبشر تلك الفتنة الباغية» واستقى يوم صفين قأتي بقصب فيه لبن فلما نظار إليه كبر ثم قال أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن آخر رزقي من الدنيا ضياح لبن في مثل هذا القصب ثم حمل قلم يثن حتى قتل أخرج الترمذي المسند منه وقال حسن صحيح والباقي ذكره رزين وفي صحيح البخاري من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل ينفذ الثراب عن عمار وهم ينتون المسجد النبوي ويقول «ويح عمار يدعوم إلى الجنة ويدعونه إلى النار» قال وجعل عمار يقول أعوذ بالله من القنن وفي رواية «ويح عمار تقتلها الفتنة الباغية يدعوم إلى الجنة ويدعونه إلى النار» ولم يذكر البخاري هذه الزيادة يعني تقتلها الفتنة الباغية وهذه الزيادة صحيحة ثابتة وهي في صحيح مسلم وغيره وكذلك في بعض نسخ البخاري كما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ومن رضي بقتل عمار رضي الله عنه كان حكمة حكما أي حكم الفتنة الباغية التي قتله ويروى أن مساوية تأول أن الذي قتله هو الذي جاء به إلى منون مقاتله فاقته إلا التي أخرجه فألزمه علي رضي الله عنه بقوله فرسول الله صلى الله عليه وسلم اذن قتل حمزة حين أخرجه لقتال المشركين ولا يخفى أن حجة مساوية هذه أوهى من بيت النكبت ومن ثم قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ولا ريب أن قول علي رضي الله عنه هذا هو الصواب انتهى ولا يرتاب ذوو الالباب أن الحق والصواب مع أمير المؤمنين أبي السبطين وزوج سيدة نساء العالمين علي ابن أبي طالب رضوان الله عليهم أجمعين

وأما مساوية رضي الله عنه فهو مجتهد مخطئ وليس له يومئذ في الخلافة حق ومن ثم قال له أبو مسلم الخولاني أنت تنازع عليا في الخلافة وأنت مثله قال لا واني لاعلم

انه أفضل ولكن ألسن تملون ان عثمان قتل مظلوما وأنا ابن عمه ووليه أطلب
 بدمه فأتوا عليا يقولوا له يدفع لأكلة عثمان فأجاب معاوية أهل الشام فأرسل
 الى علي بأبا مسلم يطلب بدم عثمان وانه وليه وابن عمه قال أمير المؤمنين علي
 يدخل في البيعة كما فصل الناس ثم يحاكم المدعى عليهم عندي فأحكم بما أنزل الله
 فأبى معاوية حتى جرى ماجرى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وكن أهل الشام
 يسبون قتل عمار فتح الفتوح وفي قتله يقول الحجاج بن غزية الانصاري
 قال النبي له تقتلك شر ذممة سيطت لحومهم بالبغي فجار
 قال يوم يعلم أهل الشام أنهم أصحاب ذاك ومنهم شبت النار
 وقال ابن عبدون في عمار رضي الله عنه

ومارعت لابي القظان صحبه ولم تزوده الا الضيغ في المر

قال في النهاية الضياح والضيغ بالفتح الابن الخائر يحسب فيه لاء ثم يخلط وهو جمع
 الضاد المجمة وسكون التحتية فحتملة وفي القاموس ابن الرقيق المزوج وكذا
 الضياح جمع اضداد المجمة ولما رفع أهل الشام المصاحف يدعون الى ما فيها قال
 علي رضي الله عنه نعم نحن أحق بالاجابة الى كتاب الله تعالى قال القراء الذين
 صاروا بعد ذلك خوارج خوانا يا أمير المؤمنين ما تنظر الى هؤلاء الا نمشي عليهم
 بسيوفنا حتى يحكم الله بيننا فقال سهل بن حنيف يا أيها الناس اتهموا رأيكم قال
 الامر الى أن كتبوا بينهم كتابا ان يوافقوا رأس الحول بأذرح كما تقدم فخرجت
 عن طاعة أمير المؤمنين الخوارج وهم القراء فقالوا كفر علي وكفر معاوية فاعتزلوا
 عليا رضي الله عنه ونزلوا حرورهم بضعة عشر ألفا فأرسل علي اليهم ابن عباس
 رضي الله عنهم فاشدهم الله ارجعوا الى خليفكم فيم تقسم عليه أي قسمة أو
 قضاء قالوا نخاف ان ندخل في الفتنة قال فلا تسجلوا صلاة العالم مخافة فتتالم
 القابل فرجع بعضهم الى الطاعة وقال آخرون نكون ناحية فن قبل القضية يعني
 التحكيم قاتلناه على ما قلنا عليه أهل الشام بصفتين وان قضوا قاتلنا معه فصاروا
 حتى قطروا التهر وافترقت منهم فرقة يقتلون الناس قال أصحابهم ما على هذا
 قاتلنا عليا فلما بلغ أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه صفتهم وكان متعبا قاتل أهل

الثلثم بعد التحكيم فان الناس اجتمعوا باذرح في شعبان من سنة ثمان وثلاثين وحضر في هذه القضية سعد بن أبي وقاص وابن عمر وغيرهما من الصحابة الذين ائتمروا الله رضي الله عنهم فقدم عمرو بن العاص أبو موسى الاشعري مكيدة منه فتكلم فاقفا على خلق الاثنين علي وماوية ويصير الامر شورى فمن رضىه أهل بدر من المهاجرين والانصار فهو الخليفة فتقدم أبو موسى فقال قد خلت عليا فقام عمرو وقال إن أبا موسى قد دخل علي وأني نصبت معاوية فاختلف الناس وأخذ أبو موسى يسب عمرا ويقول انك غدرت فرجع علي الى الكوفة ومعاوية الى الشام وصار علي على خلاف من أصحابه حتى صار رضي الله عنه يعض على أصبعه ويقول أعصي ويطاع معاوية وربما قال ويطاع ابن آكلة الاكباد اشارة الى أكل هند بنت عتبة أم معاوية من كبد حمزة رضي الله عنه يوم أحد فلما نهج علي رضي الله عنه لقتال أهل الشام شغل أمر الخوارج وما ارتكبوه من الفاسد قتال لاصحابه أنسيرون الى عدوكم أو ترجسون الى هؤلاء الذين خلفوكم في ديارهم فقالوا بل نرجع اليهم قال رضي الله عنه اسطوا عليهم فوالله لا يقتل منكم عشرة ولا يفر منهم عشرة فكان كذلك قالوا في القتل رجلا صوته كذا وكذا وذكر من فته ان له ثديا كثنى المرأة فطلبوه فوجدوه على التمثالي ذكره أمير المؤمنين لم قال رجل الحمد لله الذي آبادهم وأراحنا منهم قال علي رضي الله عنه كلا والذي نفسي بيده ان منهم لمن في اصلاب الرجال لم عمله النساء بعد وهؤلاء الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم «تمرق مارقة على حين فرقة من المسلمين فيقتلها أولى العاقبتين الى الحق» رواه مسلم في صحيحه فتكلم علي رضي الله عنه وفرح علي بقتال الخوارج بخلاف وقعة الجمل وغيرها فانه كان يظهر منه الحزن والكآبة والاسف ومن بقايا الخوارج القرامطة وهم الباطنية والاسماعيلية والملاحنة واضراهم

(غرية عجية) ذكر الجلال السيوطي في لقط المرجان قال ذكر في كتاب نزعة المذاكرة من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال حضرت مع علي بن أبي طالب رضي الله

عنه قتل الحرورية بالتهراون فالتبس علي ذا التديّة فلم يجدوه فقال اطلبوه فوجدوه
بعد ذلك قال علي رضي الله عنه من يعرف هذا قال رجل من القوم نحن نعرفه
هذا قوس وأمه ههنا فأرسل علي الى أمه قال لما من أبو هذا قالت ما أدري
الا اني كنت أرمي عتلا لهلي في الجاهلية بالمدينة فخشيت شيئا كريمة الفلة فجلت
منه فوئجت هذا انتهى قصي ان أباه من الجن وهذا غريب جدا والله أعلم

﴿ تنبيه ﴾

علم مما تقدم ان أحق الناس بالخلافة بعد الثلاثة المتقدمة أعني أبا بكر وعمر
وعثمان علي بن أبي طالب رضي الله عنهم باتفاق أهل المل والقد كطلة والزير
وأبي موسى الأشعري وابن عباس وخزيمة بن ثابت وأبي الهيثم بن التيمان ومحمد
بن مسلمة وعمار بن ياسر وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين قال بعض
محققي علمائنا قد اتفق على يعة علي رضي الله عنه عمار ومن حضر المدينة من
البدرين والافصار كاجتماع أهل الحقيقة على يعة أبي بكر رضي الله عنه قال
الحسن البصري رضي الله عنه والله ما كانت يعة علي رضي الله عنه الا كية أبي
بكر وعمر رضي الله عنهم وقال أبو عبد الله بن بلة من علمائنا كانت يعة علي رضي الله
عنه (يعة) اجماع ورحمة لم يدع الى نفسه ولم يجرم على يعة بسيفه ولم يظلمهم بشيء
وقد شرف الخلافة بنفسه وزانها بشرفه وكأها حلة البهاء بسدله ورفضها بملو
قده ولقد أباحا فأجبروه وقاعس عنها فأكرهوه وقال سيدنا الامام أحمد رضي
الله عنه ان عليا رضوان الله عليه لم تره الخلافة ولكن علي زانها وروى الشعبي
قال دخل اعرابي على علي رضي الله عنه حين أفضت اليه الخلافة قال والله يا أمير
المؤمنين لقد زنت الخلافة وما زانتك ورفضها وما رفضتك ولما كانت أخرج اليك
منك اليها قال أبو عبد الله بن بلة رحمه الله تعالى قد أحسن الاعرابي وصدقني ما قال
فان عليا ومن تقدمه من الخلفاء رضي الله عنهم زينوا الخلافة وجعلوا أمة محمد صلى الله
عليه وسلم وآموا الدين وأظهروه وأسسوا الاسلام وأشهروه وأشد الامام الحافظ
أبو الفرج ابن الجوزي في تبصرته في حق علي رضي الله عنه

ما زان مالك اذ حواه بل كل شيء به يزان جرى فقات الملوكة سبعا

فليس قداه غيان قالت يداه ذرى معال يسجز عن مثاليان
وفي شرح المقامد عن بعض المتكلمين انقد على يعة علي رضي الله عنه
الاجماع ووجه انعاده ما انحصر الامر فيه وفي عثمان زمن الشورى على انها
أو لثمان وهذا اجماع على علي رضي الله عنه لولا عثمان فلما توفي عثمان رضي الله عنه
بقيت لعل اجماعا ومن ثم قال بعض محقق علماء الكلام لا اكثراث بقول من قال
لا اجماع على امامة علي رضي الله عنه وقد تقدم في كلام شيخ الاسلام ما ينهم
منه هذا المقام والله ولي الانام

ولما قتل علي رضي الله عنه الخوارج بالنهروان واستأصل جمهورهم ولم ينج
منهم الى القليل انتدب من بني امية عبد الرحمن بن ملجم المرادي والحجاج بن
عبد الله الصريمي و يسرف بالبرك و دادويه مولى بني العنبر بن عمرو بن نعيم
فاجعوا رأيهم على قتل علي و معاوية و عمرو بن العاص وان يكون قلم
في ليلة واحدة وهي ليلة سبعة عشر من رمضان أو احدى عشر وقيل ليلة
احدى وعشرين من شهر رمضان وكان تاقدم و تهادم على ذلك بمكة المشرقة
فضمن ابن ملجم قتل علي قتل له وكيف لك بذلك قال اغتاه وضمن البرك
قتل معاوية وضمن دادويه قتل عمرو بن العاص وزعموا ان هذه الالة قد أفسدوا
أمر هذه الأمة ولو قتلوا لماد الامر الى مستحقه كننا زعموا لنهم الله تعالى
فوجه كل واحد منهم الى صاحبه فاما البرك الصريمي فقدم على معاوية بدمشق
فصر به فجرح أليه وهو في الصلاة ويقال انه قطع عرق النسل منه فما أحبل النساء
بعد تلك الضربة واما دادويه بن حذافة النخعي فقدم مصر لقتل عمرو بن
العاص فاتفق انه تلك الليلة استخلف على صلاة الفجر خارجة بن حذافة بن
غاثم بن عبدالله بن عوف بن عتبة بن عويج بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب
القرشي العدوي تهدف مصر وكان أمير ذريح المدد الذين أمدهم أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب رضي الله عنه عمرو بن العاص في فتح مصر وكان على شرط مصر في
أمرة عمرو بن العاص لمعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهم قال في جامع الاصول
كذلك في حذافة هذا أحد فرسان قورن فيقال انه كان يمدل فأت

فارس قلة ابن عبد البر وكان كعب عمرو بن العاص الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يستدعه بثلاثة آلاف فارس فأمنه بخارجة بن حذافة والزبير بن العوام والمنذاد بن الأسود رضي الله عنهم. وأراد الخارجي دأبه قتل عمرو بن العاص فقتل خارجة بن حذافة فلما قتله الخارجي أخذ وأدخل على عمرو فقال الخارجي من هذا الذي أدخلتوني عليه قالوا عمرو بن العاص قال ومن قتلت قالوا خارجة فقال أردت عمرا وأراد الله خارجة فذهبت مثلا والى هذا أشار أبو محمد عبد المجيد بن عبدون الأمدلسي في قصيدته الرائية التي رثى بها بني الأفلس ملوك بطليوس بقوله

وليتها اذ قدت عمرا بخارجة قدت عليا بمن شامت من الشر
واما أشقى الآخرين عبد الرحمن بن ملجم القمين قدم الكوفة ولقي بها
من اخوانه الخوارج فارم بما أراد فاشترى سيفا فبا زعموا بألف وسقاء السم حتى
لفظه وكان في خلال ذلك يأتي عليا رضي الله عنه فيسأله فوقعت عينه على قطام بنت
عاتمة من تيم الرباب وكانت خارجة ترى رأي الخوارج وكانت جميلة رائحة في الجمال
فأعجبته فطلبها فقالت آليت ان لا أتزوج لا على مهر لا أر يدسوا قال ما هو فقات
ثلاثة آلاف وعبد وجارية وقتل علي بن أبي طالب فقال والله ما آيت الا لقتلك
به ولا أقدمني هذا المصير غير ذلك ولكن لا رأيتك أردت تزويجك فقالت ليس
الا القتي قلت لك فقال وما يخفي منك اذا أنا قتلت عليا اعلم اني لم أظن فقات
ان قتله ونجوت فهو الذي أردت تبلغ شفاعة نفسك وبهنيك البتس معي وان قتلت
فما عند الله خير من الدنيا قال لها لك ما استعطت ثم قال لنت الله تعالى

ثلاثة آلاف وعبد وقينة وضرب علي بالمسام المسم
فلا مهر أعلا من علي وان غلا ولا فلك الا دون فلك ابن ملجم

فقات له ورأيت من يستد ظهرك فبعت الى ابن عم لها يدعى وردان بن مجاهد
فأجابها ولقي ابن ملجم سيب بن شجرة الاتمحي فقال يا سيب هل لك في شرف
الدنيا والآخرة قال ما هو فقال تساعدني على قتل علي بن أبي طالب فقال
شكلك أمك تند إذ كيف تقدر على ذلك قلة لا حل لا رس

ويخرج الى المسجد منفردا فتسكن منه وقد كنا له في المسجد فقتله فان نجونا
 نجونا وان قلنا قد سعدنا بالذكري في الدنيا والآخرة فقال ويحك ان
 عليا ذوسابقة في الاسلام مع النبي صلى الله عليه وسلم وما تشرح نفسي فقتله قال
 ويحك انه حكم الرجال في دين الله وقتل اخواننا الصالحين فقتله بعض من
 قتل فلا تشكن في دينك فأجاب وأقبل حتى دخلا على قطام وهي متكئة في المسجد
 الأعظم في قبة ضربتها لنفسها فدمت لها وأخذت سيفها وجلسا قبالة السدرة
 التي يخرج منها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه فخرج الى صلاة
 الصبح فبدر مشيب فضر به فأخذه وضربه عبدالرحمن على رأسه وقال الحكم لله يا علي
 لا لك ولا لأصحابك فقال علي رضي الله عنه فرت حروب الكعبة لا يفر منكم الكلب
 وشد الناس عليه من كل جانب فحمل عليهم ابن ملجم فأفجروا له فقتله المنيعة
 ابن الحارث بن نوفل بن عبد المطلب فرمى عليه قتيعة كانت عنده واحمله
 وضرب به الأرض وقد على صدره وأما شيب فأنزع السيف من يده رجل من
 حضرموت وصربه وقد على صدره فجعل الناس يصيحون عليكم صاحب السيف
 تخاف المضرمي على نفسه فرمى بالسيف وانزل شيب من بين الناس فأخذه ابن
 ملجم فدخل به على أمير المؤمنين علي رضي الله عنه فقال ان أعش فالأمر لي
 وإن أمت فالأمر لكم فالغو أو القصاص واجتمع الألباء عنده وكان أبصرهم
 بالملب أي بن عمرو السكري وكان من ألباء كسرى فأخذ رقة شاة حارة فتبع
 عرقا منها فأخرجه فأدخله في جراحة علي رضي الله عنه ثم فتح العرق فاستخرجه
 فاذا عليه يياض دماغ واذا الضربة قد وصلت الى أم رأسه فقال يا أمير المؤمنين
 أعهد عهدك فنت ميت وصم ابن ملجم لعنه الله الرنة من الدار فقال له من
 حضره أي عدو الله انه لا بأس على أمير المؤمنين رضي الله عنه فقال ابن ملجم
 فلي من تبكي أم كلثوم على تبكي اما والله لقد اشترت سني بألف ومازلت
 أعرضه فبابيه أحد الأصلحت ذلك السب ولقد سقيته السم حتى لفظه ولقد
 ضربته ضربة لموقست على من بالشرق لأنت عليهم ثم مات أمير المؤمنين
 في ربيع الثاني سنة ثمان وخمسين للهجرة النبوية

قلت أفضل من يمشي على قدم
واعلم الناس بالإيمان ثم بما
صهر النبي ومولاه وثأمره
وكان منه علي رغم الحسود له
وكان في الحرب سيفاً ماضياً كرا
ذكرت قتله والسمع منعد
أني لأحد ما كان من بشر
أشقى مراد إذا عدت قبائلها
كما قرأت في الأولى التي جلبت
قد كان يجبرم أن سوف يخضها
فلا عفا الله عنه ما نعمة
لقوله في شقي ظل مجترما
يا ضربة من تهي ما أراد بها
بل ضربة من غوي أودته لظي
كأنه لم يود قصدا بضربته

وأحسن ما قال حمزة اليماني في الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم

أردت علياً وثماناً بمخلها ولم يفتها أبو بكر ولا عمر

ومن أراد التأمي في معيته فلوردي في رسول الله متبر

واعلم أن مناقب علي رضي الله تعالى عليه كثيرة وما ذكره شيرة ولقد قال

فيه ابن عباس رضي الله عنهم كان ليلي من قاطع في العلم وكان له القدم في

الاسلام والصهر برسول الله صلى الله عليه وسلم والتمه في التت والنجدة في الحرب

والجود في المال وكان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يتعوذ بالله من مضفة ليس

لها أبو حسن يعني علياً رضي الله عنه وأخرج الامام الحافظ أبو الفرج عبد الرحمن

ابن الجوزي في تبصرته بسنده عن أبي صالح قال قال معاوية بن أبي سفيان

لشرايين ضربة صف لي علياً قال أوقفني يا أمير المؤمنين قال بل تصفه لي

قال أوتفني قال لا أعنيك قال أما إذا بدقاءه والله كن جيد المدي شديد
 القوي يقول فصلا وبحكم عدلا يتفجر الم من جوانبه وتنطق الحكمة من وأحيه
 يستوحش من الدنيا وزهرتها ويستأس بالليل وظلمته كن والله عزيز اللمعة
 طويل الفكرة يقلب كفه ويخطب نفسه يسجيه من اللباس ما خشن ومن الطعام
 ما جشب كلز والله كأحدنا يمجينا إذا سألناه ويتدثنا إذا أتناه ويأتينا إذا
 دعوانه ونحن والله مع قربه لنا وقربه منا لانكلمه هية ولا نبتدئه لظلمته كن
 إذا تبسم فمن مثل القول المنظوم يعظم أهل الدين ويعب الساكين لا يطمع
 القوي في باطله ولا يأس الضعيف من عله فأشهد بالله لرأيه في بعض مواقفه
 وقد أرخى الليل سجوفه وغارت نجومه وقد مثل في محرابه قابضاً على لحية يشمل
 تحمل السليم ويكي بكاء الحزين فلكتاني اسمه وهو يقول بادنيا يا دنيا أبي تعرضت
 أم لي تشرفت هيهات هيهات غري غيري قد بتك ثلاثاً لارجة لي فيك ولا
 مشوية فمرك قصير وعيشك حثير وخطرك كبير وروى أنه قال حلاك حساب
 وحرامك عذاب ثم انشد رضي الله عنه

دنيا تخادعني كأنني لست أعرف حلما ملئت الي يمينها فردتها وشمالها
 حذر الاله حرامها وأما اجنبت حلالمها وعلتها خداعة فركت جعلتها
 آه من قلة الزاد وبعد السفر ووحشة الطريق قل قدرفت دموع معاوية فما
 يملكها وهو ينشغها بكه وقد اختلق القوم بالبكاء ثم قال معاوية رحم الله أما الحسن
 كان والله كذلك فكيف حزنك عليه باضرار قل حزن من ذبح ولدها في حجرها
 فلا ترق عبرتها ولا تسكن حسرتها وأنشد الحافظ ابن الجوزي في النبصرة من
 نظم الامام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ووصف نفسه

إذا المشكلات تصدين لي كشفت حقائقها بالنظر
 وإن برقت في محل الصواب عينا لا يجليلها البصر
 مقنعة بضيوب الأمور وضعت عليها صحيح المنكر
 لاني كمشقة الاربعي أو كلسان الحسام الذي كـ

وفي الطيور يات قال قال رجل لابي رضي الله عنه نسمك قول في الخطبة

أهلهم أصلنا بما أصلحت به الخلفاء الراشدين المهديين فمن هم فافروقت عيناه قال
هم . أحبائي أبو بكر وعمر اماما الهدى وشيئا الاسلام رجلا قریش والمقتدى بهما
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتدى بهما عصم ومن اتبع آثارهما هدى
الى الصراط المستقيم ومن تمسك بهما فهو في حرب الله

والامام علي أمير المؤمنين رضي الله عنه أول من وضع علم النحور قال أبو القاسم
الزجاجي في أماليه عن أبي الأسود الدؤلي قال دخلت على أمير المؤمنين فرأيت مفكرا
قلت فيم تفكر قال اني سمعت يلدكم هذا الخنا فاردت ان أضع كتابا في أصول التربية
فقلت ان قلت هذا أحييتنا وبقيت فينا هذه اللفنة ثم أتيت بعد ثلاث فألقي الي صحيفة
فيها : بسم الله الرحمن الرحيم الكلام كله اسم وفعل وحرف فالاسم ما أنبأ عن المسمى
والفعل ما أنبأ عن حركة المسمى والحرف ما أنبأ عن معنى ليس باسم ولا فعل : ثم قال واعلم
يا أبا الاسود ان الاشياء ثلاثة ظاهرة ومضمر وشيء ليس بظاهر ولا مضمر : ثم قال تتبعه
واضح نحوه وزد فيه : وهذا مشهور وما تحيط الدفاتر بالبحر الحضم والشئ الاعم
والسواد الاعظم فكل ما ذكرناه بالتسبة لا تركناه كقطرة ماء من بحر لجي أو
كرملة واحدة من رمال فحي . وروي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة
وسبعة وثلاثون حديثا منها في الصحيحين أربعة وأربعون حديثا اتفقا منها على
عشرين واقتفروا البخاري نفسه ومسلم بخمسة عشر والله ولي التوفيق ثم قال في نظمه

﴿ نفعه كحبهم حتما وجب ومن تعدى أو فلا قد كذب ﴾

﴿ نفعه ﴾ أي حب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ﴿ كحبهم ﴾
أي الخلفاء الراشدين خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر الصديق الامام
المبجل على التحقيق المسمى بعباد الله والملقب بعتيق فمن أحبه فهو مؤمن ومن
بغضه فهو زنديق وكذلك عمر بن الخطاب الملقب بالفاروق وكذلك عثمان بن
عمران الذي بكل مكرمة مرهوق فان كنت مؤمنا فأحبهم جميعا وحنم ذلك على
نفسك وعلى كل أناء جنسك ﴿ حتما ﴾ أي خالصا معكم الامر ﴿ وجب ﴾ على
جميع الامة باتفاق الأنمة لا يزوغ عن حبهم الا هالك ولا يروغ عن وجوب ذلك
الا آتاك ومن ثم قال ﴿ ومن ﴾ أي أي مكلف من هذه الامة المحمدية ﴿ تعدى ﴾

في حبه أولم يقل بفضل الخلفاء الراشدين على ترتيب الخلافة ﴿أوقلا﴾ هم أو أحدا منهم أي أبغضهم أو أحدا منهم يقال قلاه كرماء رفضه قلا وقلا إذا أبغضه وكرهه غاية الكراهة وتركه وهجره وقال الامام أبو المظفر عون الدين بن هبيرة القلي بنض سد حب ﴿فقد﴾ الذاء في جواب من وقد حرف تحقيق ﴿كذب﴾ في كل واحدة من النصلتين من تعديده في الحب أو بغضه لهم أولاً أحد منهم رضي الله عنهم أجمعين

﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) اعلم ان الواجب اعتقاده ان أفضل هذه الأمة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم الخلفاء الراشدون الاربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فهم الذين وليوا الخلافة التي هي النيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم في عموم مصالح المؤمنين من اقامة الدين وصيانة المسلمين بحيث يجب على كافة الخلق الانبياح ومحرم عليهم المحالمة وقدين صلى الله عليه وسلم مدة الخلافة بعده بأما ثلاثون سنة ثم تصير ملكا عضوا فكانت مدة خلافتهم فأخرج الامام أحمد من حديث سفينة رضي الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «الخلافة ثلاثون عاما ثم يكون من بعد ذلك الملك» ورواه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره ولم يكن في الثلاثين بعده صلى الله عليه وسلم الا الخلفاء الاربعة وأيام الحسن رضي الله عنهم وأخرج البرزار بسند حسن من حديث أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان أول دينكم نبوة ورحمة ثم يكون خلافة ورحمة ثم يكون ملكا وجبرية ثبت بالنص ان مدة الخلفاء الاربعة خلافة ورحمة وكذا مدة سيدنا الحسن رضي الله عنه وكانت ستة أشهر وأياما والله أعلم

(الثاني) ترتيبهم في الخلافة وهذا قول عامة أهل السنة من أهل الحديث والفقهاء والكلام من الاثرية والاشعرية والماتريدية وغيرهم قال الامام أحمد رضي الله عنه علي رضوان الله عليه رابعهم في الخلافة والتفضيل وقال من فضل عليا على أبي بكر وعمر أوقدمه عليهما في الفضلة، الامامة دون النسب فهو رافضي مبتدع

فاستقر ذكره القاضي أبو علي قال ابن حبان في نهاية المتدين فان فضله يعني عليا رضي الله عنه على عثمان رضي الله عنه فكذلك يعني أنه يكون رافضيا مبتدعا قاسقا وفي رواية أخرى لا يكون رافضيا مبتدعا بتفضيل علي على عثمان رضي الله عنهما وتبرأ الامام أحمد رضي الله عنه ممن ضلهم أو أخطأ منهم اهـ

(الثالث) اعلم ان الذي أطلق عليه غلام الله وعلماء الامة وروساء الأئمة ان افضل هذه الامة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم الصديق الاعظم أبو بكر ابن أبي قحافة ثم عمر الفاروق بن الخطاب رضي الله عنهما ثم اختلقوا فلا كثرون ومنهم الامام أحمد والامام الشافعي وهو المشهور عن الامام مالك رضي الله عنهم ان الافضل بعد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما عثمان بن عفان ثم علي بن أبي طالب رضي الله عنهما وجزم الكوفيون ومنهم سفيان الثوري بتفضيل علي على عثمان وقيل بالوقف عن التفضيل بينهما وهو رواية عن مالك قد حكى أبو عبد الله المازري عن المدونة ان مالكا سئل أي الناس افضل بعد نبيهم فقال أبو بكر ثم عمر ثم قال أرفي ذلك شك قيل له وعلي وعثمان فقال ما أدركت أحدا ممن اقتدي به يفضل أحدهما على الآخر انتهى وقوله أرفي ذلك شك يريد ما سحره ان تفضيل أبي بكر وعمر على بقية الامة قطعي نعم حكى القاضي عياض عن الامام مالك أنه رجع عن التوقف الى تفضيل عثمان قال القرطبي وهو الاصح ان شاء الله تعالى وقد قل التوقف ابن عبد البر عن جماعة من السلف منهم الامام مالك ويحيى القطان وابن معين قال الامام يحيى بن معين ومن قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعرف لي سابقته وفضله فهو صاحب سنة ولا شك ان من اقتصر على عثمان ولم يعرف لي فضله فهو مذموم ومن ثم يعلم ان حكاية الاجماع على ان عثمان افضل من علي رضي الله عنهما مدخول بل الخلاف معلوم نعم معتد بحقي أهل السنة ان الخلفاء الراشدين في ترتيب الفضلية على نسق ترتيب الخلافة وهذا منصوص الامام أحمد وغيره من أئمة الاسلام لكن التفضيل في طرف أبي بكر وعمر رضي الله عنهما قطعي على المعتد وقيل ظني كما عند الباقلاني وغيره

(الرابع) سئل الامام أبو زرعة الولى العراقي عن اعتد في الخلفاء الاربعة

الافضلية على الترتيب المعلوم ولكن يجب أحدم أكثر هل يأتي أولا فاجاب
بأن المحبة قد تكون لامر ديني وقد تكون لامر دنيوي فالمحبة الدينية لازمة
للافضلية فمن كان أفضل كانت محبته الدينية أكثر فقي اعتدنا في واحد منهم
انه أفضل ثم أحينا غيره من جهة الدين أكثر كان تناقضا فم ان أحينا غير
الأفضل أكثر من محبة الأفضل لامر دنيوي ككرامة واحسان ونحوه فلا تناقض
في ذلك ولا امتناع فمن اعترف بأن أفضل هذه الامة بعد نبينا أبو بكر ثم عمر
ثم عثمان ثم علي ولكنه أحب عليا أكثر من أبي بكر مثلا فان كانت المحبة
المذكورة محبة دينية فلا معنى لذلك اذ المحبة الدينية لازمة للافضلية كما قررناه
وهذا لم يعرف بأفضلية أبي بكر الا بلسان راسه واما بقله فهو مفضل لعل لكونه أحب
محبة دينية زائدة على محبة أبي بكر وهذا لا يجوز وان كانت المحبة المذكورة محبة
دنيوية لكونه من ذرية علي أو لنبر ذلك من العاني فلا امتناع فيه انتهى وعلى
كل حال المحبة الدينية لازمة للافضلية على حسب زيادتها ونقصها والله التوفيق

﴿ وبعد فلا فضل باقي الشجرة فأهل بدر ثم أهل الشجرة ﴾

﴿ وبعد ﴾ أي بعد الخلفاء الراشدين ﴿ فلا فضل ﴾ من سائر الصحابة
المكرمين ﴿ باقي الشجرة ﴾ المشهود لهم بالجنة على لسان سيد العالمين وخاتم المرسلين
صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وهم السبعة الذين توفي رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو عنهم راض رضوان الله تعالى عليهم أجمعين
أحدم أبو محمد طلحة بن عدي بن عثمان بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب
بن لؤي بن غالب القرشي النخعي وأمه الصعبة بنت عبد الله بن عباد المذحرجي أخت العلاء
الحضرمي أسلمت وأسلم طلحة قديما على يد أبي بكر الصديق وشهد المشاهد كلها
غير بدر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان أغمقه مع سعد بن زيد يترفان خبر
الخير التي كانت تهرش مع أبي سفيان بن حرب فنادا يوم اللقاء بدر وثبت مع
النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ووقاه يده فثقت أصبه وجرح بوشة أربعة
وعشرين جراحة وقيل كانت فيه خمس وسبعون بين طلعة وضربة ورمية كافي

جامع الاصول وسماه النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد طلحة الخير وسماه يوم غزوة ذات العشيرة طلحة الفياض ويوم حنين طلحة الحود وكان آدم كثير الشعر ليس بالجعد اقطع ولا بالسبط حسن الوجه دقيق الرنين لا يغير شعره . قتل رضي الله عنه يوم وقعة الجمل يوم الخميس لعشرين من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين ويقال ان مروان بن الحكم قتله وقيل أصابه سهم في حلقه ودفن بالبصرة وله أربع وستون سنة وقيل اثنتان وستون يلقي مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب وروي له عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثا منها في الصحيحين سبعة المتفق عليه منها حديثان واغرد البخاري بمحدثين ومسلم بثلاثة وروي عنه السائب بن يزيد وعبد الرحمن بن عثمان ابن عبيد الله التيمي وأبو عثمان التهدي وقيس ابن أبي حازم وموسى بن طلحة وغيرهم

(الثاني) أبو عبد الله الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي الاسدي وأمه صفية بنت عبد المطلب رضي الله عنها عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت وأسلم هو قديما على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وهو ابن ست عشرة سنة فذهب معه بالبحان ليترك الاسلام فلم يفل وهاجر الى أرض الحبشة المجرتين وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها وهو أول من سل السيف في سبيل الله وثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكان أبيض طويلا ويقال لم يكن بالطويل ولا بالقصير يميل الى الخفة في اللحم ويقال كان أسمر خفيف العارضين قتله عير بن جرموز بسفوان من أرض البصرة في وقعة الجمل سنة ست وثلاثين وله أربع وستون سنة ودفن بوادي السباع ثم حول الى البصرة وقبره بها مشهور يجتمع نبيه مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي روي له عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثا منها في الصحيحين تسعة المتفق عليه منها حديثان وإقيا لبخاري روى عنه ابنه عبد الله وعروة وغيرهما وهو أحد الشجعان المشهورة وحواري رسول الله صلى الله عليه وسلم

(الثالث) أبو اسحق سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن وهيب ويقال

أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي
 الزهري وأمه حمة بنت سفيان وقيل بنت أبي سفيان بن عبد شمس بن عبد مناف
 أسلم قديما على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وهو ابن سبع عشرة سنة وقال
 كنت ثالثا في الاسلام وأنا أول من رى بهم في سبيل الله شهد المشاهد كلها مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قصيرا غليظا ذا هامة شثن الاصابيح آدم اقلنس
 أشعر الجسد وفداء النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد بأبوه أي قال له دارم فذاك
 أبي وأمي مات رضي الله عنه في قصره بالعقيق قريبا من المدينة فحمل على رقاب
 الرجال الى المدينة وصلى عليه مروان بن الحكم وهو يومئذ والي المدينة من قبل
 معاوية ودفن بالبقيع وذلك سنة خمس وخمسين وقيل سبع وخمسين وله بضع وسبعون
 سنة وقيل اثنان وثلاثون وهو آخر المشرة موتا وكان قد اعتزل الفتنة وكف بصره
 في آخر عمره رضي الله عنه روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائتان وسبعون
 حديثا منها في الصحيحين ثمانية وثلاثون حديثا اتفاقا منها على خمسة عشر واغرد
 البخاري بخمسة ومسلم بثانية عشر روى عنه عبد الله بن عمر وجابر بن سمرة
 وعاصم ومحمد ومصعب بن وهاب وابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابن المنيب وأبو
 عثمان التهدي وقيس ابن أبي حاتم وغيرهم

(الراجح) أبو الاعور سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى وبقي
 نسبه معروف من نسب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب القرشي العدوي وأمه قاطمة
 بنت بجة بنت الموحدة وسكون العين المهلة وبالجميم ابن أمية بن خزاعة أسلم
 قديما قبل ان يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الارقم شهد المشاهد
 كلها مع النبي صلى الله عليه وسلم غير بدر فانه كان مع طلحة بن عبيد الله يطلبان
 خبر عير قريش كما تقدم آفا وضرب لها النبي صلى الله عليه وسلم بهميما في
 النخبة والاجر كان آدم طويلا اشعر مات بالعقيق قريبا من المدينة فحمل اليها
 ودفن بها سنة احدى وخمسين وقيل اثنين وخمسين وله بضع وسبعون سنة وقيل
 مات بالكوفة ودفن بها يجتمع مع نسب النبي صلى الله عليه وسلم في لؤي روي
 له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية وأربعون حديثا منها في الصحيحين

ثلاثة المتفق عليه منها اثنان والثالث للبخاري

(الخامس) أبو محمد عبد الرحمن بن عوف ابن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي الزهري كان اسمه في الجاهلية عبد عمرو فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن وأمه الشفاء بنت عوف بن عبد الحارث بن زهرة أسلمت وهاجرت وفي الزهر البسام اما صفة بنت عبد مناف بن زهرة ويقال الشفاء بكسر الشين المعجمة وبالفاء بنت عوف وأسلم هو قديما على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وهاجر الى الحبشة المهجرتين وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت معه يوم أحد وعلى النبي صلى الله عليه وسلم خلفتي غزوة تبوك وآم ماقاه كان طويلا رقيق البشرة أبيض مشربا بحمرة ضخم الكفين أقوي وقيل كان ساقط التيتين أعرج أصيب يوم أحد وجرح عشرين جراحة أو أكثر فأصابه بعضها في رجله فرج . ولقد بعد القيل بشر سنين ومات سنة ثنتين وثلاثين ودفن في البقيع وله ثنتان وسبعون سنة وقيل خمس وسبعون سنة ويلقى نسب النبي صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة وستون حديثا منها في الصحيحين سبعة أحاديث المتفق عليه منها حديثان وبقايا للبخاري روى عنه ابن عباس وابنه إبراهيم وبجدة بن عبد وغيرهم رضي الله عنهم

(السادس) أمين الامة أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة القرشي النهري أسلم مع عثمان بن مظعون وهاجر الى الحبشة الهجرة الثانية وشهد المشاهد كلها مع النبي صلى الله عليه وسلم وثبت معه يوم أحد ونزع الخلقين التين دخلتا في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد من حلق الخنجر فيه فوقعت ثيتاه فكان أحسن الناس هما كان رضي الله عنه طويلا معروق الوجه خفيف الهيئة مات في طاعون عمواس بالأردن سنة ثمانى عشرة ودفن هناك وقبره مشهور يزار ويترك به تروى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة عشر حديثا ولم يخرج له البخاري في صحيحه شيئا ولا أخرج له مسلم الا في حديث النبى من رواية أبي

الزبير عن جابر بن عبد الله رضي عنهم وهو قوله يعني قول أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معنى تام فسيوه حديثاً فهو لا المشقة المذكورون في حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطاح في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة» رواه الترمذي وأخرج أبو داود والترمذي عن رباح بن المارث قال كنت قاعداً عند فلان في الكوفة في المسجد وعنده أهل الكوفة فجاء سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل فرحب به وحياء وأقبله على السرير فجاء رجل من أهل الكوفة يقال له قيس ابن علقمة فاستقبله فسلم وسب قال سعيد من سب هذا الرجل قال يسب علياً قال لا أرى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يسبون عندك ثم لا تنكر ولا تغير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وأني لنتي أن أقول عليه ما لم يقل فيسألني عنه غداً لقيه «أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطاح في الجنة والزبير في الجنة وسعد في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة» وسكت عن الماشرة لواو من هو الماشر قال سعيد بن زيد يعني نفسه ثم قال يعني سعيد بن زيد رضي الله عنه: والله لك به رجل منهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبر فيه وجهه خير من عمل أحدكم ولو عمر عمرو بن زاذرن ثم قال لا جرم لما انقطعت أعمارهم أراد الله تعالى أن لا ينقطع الاجر عنهم إلى يوم القيامة واشتق من أبنضهم والسعيد من أحبهم ولفظ الترمذي: أشهد على اتسعة أنهم في الجنة ولو شهدت على الماشر لم آثم قال عبد الله بن ظالم المازني قلت أي سعيد ابن زيد رضي الله عنه من اتسعة قد كرم قلت ومن الماشر تلكاً هنية ثم قال أنا والترمذي في رواية أخرى عن سعيد بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «عشرة في الجنة» فد اتسعة وسكت عن الماشر قال القوم قد شكك الله يا أبا الأعور من الماشر قل: نشدتموني بالله أبو الأعور في الجنة: أبو الأعور هو سعيد بن زيد والاحاديث في هذا المعنى كثيرة ويكفي ما أخرجه الترمذي عن عتبة بن علقمة

البشكري قال سمعت علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول يعني بعد وقعة الجمل
سمعت اذني من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول طلعة والزهر جار اسيه
في الجنة - وبهذا الشرة أي الذين يلونهم في الافضلية

(فأهل) غزوة (بدر) العظمى وهي البطشة الكبرى ويقال لها بدر القتال ويوم
الفرقان كما رواه ابن جرير وابن المنذر وصححه الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال لأن الله تعالى فرق فيه بين الحق والباطل وهي التي أعز الله بها الاسلام وقم
بها عبدة الاصنام وبدر قرية مشهورة ولم تزل من يومئذ بأهل الاسلام مسمورة
على نحو أربعة مراحل من المدينة النبوية قيل نسبت الى بدرين مخلفين التضربين
كتاة وقيل الى بدر بن الحارث وقيل الى بدر بن كلفة وقيل بل بدر اسم الجبل
التي بها سبت بذلك لاستدارتها أولصافها فكان البدر يري فيها وقيل بل هو علم
على البلد المذكورة كثيرها من أسماء البلاد قال البغوي وهو قول لا كثر وكانت
وقعة بدر نهار الجمعة لسبع عشر خلت من شهر رمضان من السنة الثانية من الهجرة وكان عدة
المسلمين ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا روى البخاري عن البراء بن عازب رضي الله
عنهما قال كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نتحدث ان عدة أصحاب
بدر على عدة أصحاب طالوت الذين عبروا معه النهر ولم يجاوزوه معه الا مؤمن ببضعة
عشر وثلاثمائة وفي حديث أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه عند ابن جرير
وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
ننتد فضلنا فاذا نحن ثلاثمائة وثلاثة عشر فأخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعدتنا فسر بذلك وحمد الله تعالى وقال عدة أصحاب طالوت وروى الامام أحمد
وابن أبي شيبة ومسلم وأبو داود والترمذي وأبو عوانة وابن حبان من حديث
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لما كن يوم بدر نظر رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى أصحابه وهم ثلاثمائة وبضعة عشر ولفظ مسلم ثثة عشر
رجلا ونظر الى المشركين فاذا هم الف وزيادة الحديث وروى البيهقي بسند حسن
عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه قال كانت عدة أهل بدر عدة أصحاب
طالوت يوم جالوت ثلاثمائة وسبعة عشر وفي الفتح ثلاثة عشر بل سبعة عشر وفي

الصحيح عن موسى بن عقبة عن الزهري قال جميع من شهد بدرًا من قریش من ضربته سهمه أحد وثمانون مع أن البخاري واسحق بن راهويه أخرجا عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال كان المهاجرون يوم بدر نيفًا على الدين والانصار نيفًا وأربعين ومائتين قال الحافظ ابن حجر والجمع بين هذين الحديثين ان حدث البراء في من شهد بدرًا قول الزهري في من شهدا بالعدد حكما من ضرب برمول الله صلى الله عليه وسلم به سهمه وأجره او المراد بالعدد الاول الاحرار والثاني بانضمام موالهم واتباعهم واذا انحرح هذا فجميع من شهد القتال ثلاثمائة وخمسة أو ستة قد عد ثمانية أنفس من أهل بدر ولم يشهدوا وانما ضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم بسهامهم لكونهم تحفظوا لضرورات لهم وهم عثمان بن عفان وطلحة وسعيد والحارث بن حاطب والحارث بن الصمة وخوات بن جبير وعاصم بن عدي وأبولبابة رضي الله عنهم واستشهد من المسلمين في وقعة بدر أربعة عشر نفسا ستمائة من المهاجرين وثمانية من الانصار رضي الله عنهم أجمعين وقتل من الكفار سبعون ولسر سبعون وقد روى الطبراني بسند رجاله ثقات عن ابن مسعود رضي الله عنه قال إن الثمانية عشر الذين قتلوا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر جعل الله تعالى ارواحهم في الجنة في طير خضر تسرح في الجنة فينبأهم كذلك اذ اطلع عليهم ربهم اخلاصة قال يا عبادي ماذا تشتهون قالوا يا ربنا هل فوق هذا من شيء قال فيقول عبادي ماذا تشتهون فيقولون في الراجة ترد ارواحنا في اجسادنا فنقتل كما قتلنا وروى البخاري عن رقاعة بن رافع الزرقي رضي الله عنه وكان من أهل بدر قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل تدرون أهل بدر فيكم قل من أفضل المسلمين أو كلمة نحوها قال كذلك من شهد بدرًا من الملائكة وروى نحوه الامام أحمد من حديث رافع بن خديج قال الحافظ ابن الجوزي في جامع المسانيد كذا وقع في مسند الامام أحمد والظاهر انه غلط من بعض الرواة وانما هو حديث رافع بن رقاعة الزرقي لا ابن خديج ويحتمل أن يكون سمعه ابن خديج من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج الامام أحمد بسند صحيح على شرط مسلم عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يدخل النار رجل شهد بدرًا والحديبية

معنى النفرة لأهل بدر

وروى أبو داود وابن ماجه والطبراني بسند جيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اطلع الله على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» وروى الامام احمد عن أم الامين حفصة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «اني لأرجو ان لا يدخل النار ان شاء الله أحد شهد بدرًا والحديبية» قالت قلت أليس الله تعالى يقول «وان منكم الا واردة» قالت فسمعتة يقول «ثم تجي الذين اتوا ونفروا المين فيها جنبًا» وأخرج مسلم والترمذي من حديث جابر رضي الله عنه ان عبدًا لحاطب جاء بشكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبًا فقال يا رسول الله ليدخلن حاطب البار قال «كذبت لا يدخلها فانه قد شهد بدرًا والحديبية» وفي الصحيح عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قصة كتاب حاطب وان عمر بن الخطاب قال يا رسول الله دعني أضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أليس من أهل بدر ولعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» - أو قال - قد وجبت لكم الجنة وفي المعنى أحاديث غير ما ذكرنا

نفسه

قد استشكل جمع قوله «اعملوا ما شئتم» فان ظاهره انه للإباحة وهو خلاف عقد الشرع واجيب بانه إخبار عن الماضي أي كل عمل كان لكم فهو مغفور ويؤيده انه لو كان لا يستقبلونه من العمل لم يقع بلفظ الماضي وتقال فاعفوه لكم وتغيب بانه لو كان الماضي لما حسن الاستدلال به في قصة حاطب لانه صلى الله عليه وسلم خاطب بذلك عمر رضي الله عنه منكرًا عليه. اقال في أمر حاطب وهذه القصة كانت بعد بدر بست سنين فدل على ان المراد ما سيأتي وأورده بلفظ الماضي مبالغة في تحقيقه فان أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه قال لحاطب قاتلك الله ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ بالاتقاب وتكتب الى قريش تحذروهم دعني يا رسول الله أضرب عنقه فان الرجل قد نافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «وما يدريك يا عمر ان الله عز وجل اطلع على أصحاب بدر يوم بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» فاعفروا وقت عينا عمر وقال الله ورسوله اعلم حين سمعه

يقول في أهل بدر ما قال وأنزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء إلى قوله - والله بما تعملون بصير) وقيل إن صيغة الأمر في قوله اعملوا للتشريف والتكريم فالمراد علم المؤمنين بما يصدر عنهم وأنهم خصوا بذلك لما حصل لهم من المحال العظيمة التي اقتضت محو ذنوبهم السابقة وتأهلوا لأن ينفر لهم الذنوب اللاحقة أي كلما علمتهم بعد هذه الواقعة من أي عمل كان فهو مغفور وقيل المراد أن ذنوبهم تقع إذا وقعت مغفورة وقيل هي شهادة بعدم وقوع الذنوب منهم وفيه نظر ظاهر لما ثبت في قصة قدامة بن مظنون حين شرب الخمر في خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه متأولاً فغده عمر ثم هاجره بسبب ذلك فرأى عمر في المنام من يأمره بمصالته وكان قدامة بدرياً والذي فهم من سياق القصة الاحتمال الثاني وافق العلماء على أن البشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة لا فيما يتعلق بأحكام الدنيا من إقامة الحدود ونحوها والله أعلم على أنه زعم أهل أن قوله تعالى (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله) الآية وفيها (فأعطيهم نقاتاً) الآية نزلت في ثعلبة ابن حاطب أو ابن أبي حاطب بن عمرو بن عبيد بن أمية بن زيد بن عوف الأنصاري الأموي وقد ذكره من البدرين وقد علمه الحافظ ابن الجوزي في منتخب المنتخب من أهل بدر ثم علمه في الكتاب المذكور من جملة الناقين ثم قال قال ابن عباس رضي الله عنهما كان الناقون من الرجال ثلاثمائة ومن النساء مائة وسبعين قال ابن الجوزي وقد كان فيهم من شهد بدراً فتغيرت حاله كثعلبة ومعتب من كثير نفوذ بالله من الخذلان انتهى وقال ابن الكلبي أن ثعلبة البدرى قتل باحد وقال الحافظ ابن حجر في الإسماعية في ترجمة ثعلبة بن حاطب أو ابن أبي حاطب الأنصاري ذكره ابن اسحق في من نبى مسجد الضرار قال الحافظ ابن حجر وفي كون صاحب القصة إزصح الخبر ولا غلظه يصح هو البدرى المذكور قد تغير وقد تأكدت المنابر بينهما بقول ابن الكلبي أن البدرى استشهد باحد ويقوي ذلك أيضاً أن ابن مردويه روى في تفسيره من طريق صلبة عن ابن عباس رضي الله عنهما في الآية المذكورة

يعني اومنهم من عاهد الله قال نزل ذلك في رجل قال له ثلبة بن أبي حاطب من الانصار أتى مجلدا فأشهدهم فقال لئن آتانا الله من فضله الآية قد ذكر القصة مطولة فقال إنه ثلبة بن أبي حاطب والبديري انفقوا على أنه ثلبة بن حاطب وقد ثبت أصلى الله عليه وسلم قل لا يدخل النار أحد شهد بدرا والحديبية وحكى عن ربه تبارك وتعالى أنه قال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فمن يكون بهذه المثابة كيف يتق الله تعالى فثابتي قلبه وينزل فيه ما نزل فالظاهر أنه غيره والله تعالى أعلم

(ثم) بعد أهل بدر فالأفضلية (أهل) يمة الرضوان تحت (الشجرة) المهدودة وتسمى شجرة اليمه وشجرة الرضوان وهي شجرة خضراء سمرة بفتح المهملة وضم الميم من شجر الطلح وهو نوع من الغضاء أو من سدر كما رواه مسلم عن جابر ولما كانت خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه بلغه ان قاساً يذهب إلى الشجرة فيصلون تحتها ويتركون بها فأمر رضي الله عنه بها قتل وأخفى مكانها خشية الاقتتان بها لا وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما أمن من تعظيم أهل الجهل لما حتى ربما أفضى بهم جهلهم إلى ان بها قوة تقع وضر كما هو مشاهد من شأن الناس في هذه الأزمان ومذ أزمان من تعظيم ما هو دونها من الشجر والباق ومن ثم قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه كانت رحمة من الله يعني إخوانها بعد ذلك أو كانت موضع رحمة من الله وعمل رضوانه لا نزاهة الرضى على المؤمنين عندها

وقيل أهل أحد المقدمة والأولى للنصوص المحكمة

وقوله (وقيل أهل) غزوة جبل (أحد المقدمة) أي في الزمن والأفضلية إشارة إلى ان الأصح الافضل أهل بدر فاهل أحد فاهل اليمه وقوله (والأول) وهو تقديم أهل اليمه في الأفضلية على أهل غزوة أحد (أولى) وأحق وأحرى بذلك وذلك (أ) ورود (النصوص المحكمة) من الكتاب والسنة من أحاديث نبي الرحمة صلى الله عليه وسلم وكانت غزوة أحد في نصف شوال سنة ثلاث أول نهار السبت وفي الفتح لاحدى عشر خلت منه وقيل لتسع وقيل لثمان وقيل لسبع وأحد بضم الحمة والحاء والقاف

المهملتين هو جبل أحمر ليس بقبي شناخب بينه وبين المدينة أقل من فرسخ وهو في شمالها إلى الشرق روى الشيخان عن أنس رضي الله عنه وابن أبي شبة والطبراني بسند جيد عن سويد بن عامر الأنصاري والبخاري عن أبي حميد الساعدي والبخاري عن سهل بن سعد والطبراني عن أبي هريرة وغيرهم رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأحد لما بدا له «أحدا جبل يحبنا ونحبه» وتكررت على الله عليه وسلم هذا القول مرات وفي الطبراني عن سهل بن سعد مرفوعاً «أحد ركن من أركان الجنة» قال ياقوت أحد اسم منجبل لهذا الجبل وقال السهيلي سمى أحداً لتوحده واقطاعه عن جبال آخر ذلك أولاً وقع من أهله من نصرة التوحيد ولا أحسن من اسم مشتق من الاحدية وأهله هم الأنصار نصرروا التوحيد والمبعوث بدين التوحيد عنده استقر حياتنا إذا علمت هذا فظاهر كلام متكلمي الأشاعرة أن أهل غزوة أحد يلون أهل بدر في الافضلية وكان عدة أهل غزوة أحد بمسند انحرال ابن أبي سبيعة وكان المترون ثلاثة آلاف وعد من استشهد يومئذ من المسلمين سبعون رجلاً منهم أربعة من المهاجرين وهم سيد الشهداء حمزة ومصعب وعبد بن جحش وثمالة بن جهم وسائرهم من الأنصار وزاد بعضهم من المهاجرين سعد مولى حاطب بن أبي بلتعة وتمام بن عمرو الأسلمي حليف بني عبد شمس وهذا يوافق ما رواه ابن حبان وإسحاق عن أبي ابن كعب رضي الله عنه قال أصيب يوم أحد من الأنصار أربعة وستون ومن المهاجرين ستة والذي يظهر لي والله أعلم أنه إن أريد شهداء أحد فثم والاف يحتاج إلى توقف فتعلم له قد وردت الأحاديث في فضل شهداء أحد كقوله صلى الله عليه وسلم في حق عبد الله والنجار رضي الله عنهما «مازالت الملائكة تظله باجنحتها حتى رفتهوه» رواه البخاري وأخرج ابن المنذر عن أنس رضي الله عنه قال لما قتل حمزة وأصحابه يوم أحد قالوا ياليت لنا نجيراً نجبر اخواننا بالقي صرنا إليه من كرامة الله تعالى لنا فأوحى إليهم سبحانه وتعالى إنا رسولكم إلى اخوانكم فأمر الله عز وجل (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً) إلى قوله لا يضيع أجر المؤمنين) وأخرج الامام أحمد ومسلم وأبو داود عن ابن عباس رضي الله

عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لما أصيب اخواتكم بأحد جعل الله تعالى أر ولهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش قلما وجدوا طيب مشرهم وحسن مقيلهم قالوا ياليت اخواتنا يعلمون ما صنع الله تعالى لنا وفي لفظ - قالوا من يبلغ اخواتنا انا أحياء في الجنة ترزق ثلثا يزهدوا في الجهاد ولا ينكأوا عن الحرب قال الله عز وجل انا أبلغهم عنكم فانزل الله تعالى هؤلاء الآيات (ولا تحبين الذين قتلوا في سبيل الله أموالاً) إلى آخر الآيات وروى نحوه عبد الرزاق في المصنف وابن أبي شيبة والامام أحمد في المسند ومسلم في الصحيح من حديث ابن مسعود وكان صلى الله عليه وسلم يزور شهداء أحد فإذا بلغ فرة الشب يقول «السلام عليكم يا صبرتم فتم عقي النار» ثم كان أبو بكر رضي الله عنه بعد النبي صلى الله عليه وسلم يفضله وكذا عمر وعثمان رضي الله عنهما ولما أجرى معاوية رضي الله عنه العبن فمرت على الشهداء فأخرجهم طرايا تنقي أطرافهم وجدوا والد جابر ويده على جرحه فأبطلت يده عن جرحه فانبث الدم فرددت إلى مكانها فسكن الدم قل جابر رجل فرأيت أبي في حضرة كانه قائم والتمرة التي كفن فيها كما هي ولكن ذلك بعد أحد بست وأربعين سنة وأصاب المسحاة رجل رجل منهم وهو حزة فانبث الدم قال ابن سعيد الخدري رضي الله عنه لا ينكر مد هذا منكم وكانوا وهم محفرون فيح عليهم من القبور ربح المسك وروى المارث في مسنده عن سعد بن أبي وقاص والمخام عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر أصحاب أحد يقول «أما والله لوددت أني غودرت مع أصحابي بفحص الجبل» (١) يعني شهداء أحد والاحاديث في ذلك كثيرة جدا

وأما أهل الشجرة يعني أهل البيعة وهم أصحاب المدينة قد وردت النصوص المحكمة في فضله كما سنذكر طرعا من ذلك والمدينة بجاء مضمومة فبدال مهملتين

(١) في مجمع بحار الأنوار عن نهاية ابن الأثير : انه ذكر قتلى أحد فقال «يا ليتني غودرت مع أصحاب فحص الجبل» هو بالنم اصل الجبل وسفحه نقي ان يكون استشهد يوم أحد

والمدال مفتوحة فمؤخرة مكسورة فمفتوحة بالتخفيف والتشديد قال النبط سالت
كل من لقيت ممن أتق به من أهل العلم عن المدينة علم مختلفوا لي قرأتها مخفية ونص في
البايع على التخفيف وحكي التشديد عن ابن سيد في المحكم في تهذيب طالع ولم أره
لغيره وزعم بعضهم أن التشديد لم يسم في نصيح وقال الأمام النووي مما وجه أن مشهور أن
قال البكري قرية من مكة أكثرها في الحرم وفي صحيح البخاري عن البراء رضي الله
عنه والمدينة بئر قال أنظر ابن حجر يشرح إلى أن المكان للمسي بالحديبية سمي بئر
كانت هناك هذا اسمها ثم عرف المكان كله بذلك وبينما وبين مكة نحو مائة
واحدة ومن المدينة تسع مراحل وكانت في ذي القعدة من السنة السادسة وكان
عدة المسلمين الذين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم أربعة عشر مائة
وأكثر من ذلك ولعل الزائد على الألف وأربع مائة من الخدام والأتباع وأما
نفس المقاتلة فاربعة عشر مائة وأما قول ابن اسحق كانوا سبعمائة فنظلم يوافق
عليه وكان سبب البيعة أن قريش لما صدت أنبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين عن المسجد
الحرام فبعث عثمان بن عفان رضي الله عنه وقال له اذهب إلى قريش وأخبرهم أننا لم نأت
لقتال وإنما جئنا عمارا وادعهم إلى الإسلام ثم لما نعت عثمان رضي الله عنه قد قتلته قريش
فدعا الناس إلى البيعة وقال لا نبرح حتى نأجز القوم روى ابن جرير وابن أبي حاتم من
حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه واليقي عن عروة وابن اسحاق عن الزهري
ومحمد بن عمر عن شيوخه قال سلمة رضي الله عنه بنا نحن قائلون لا أدى منا دي
رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس البيعة البيعة نزل روح القدس فأخرجوا
على اسم الله قال سلمة فسرنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو تحت شجرة
سمر فبايعناه وفي صحيح مسلم عنه قال بايعته أول الناس ثم بايعته وسط الناس
ثم بايعته آخر الناس والصحيح أن الذي بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم أول
الناس في تلك البيعة أوسنان الأسدي قال لابط يدك بايعك قال صلى الله عليه
وسلم علام تابعتي قال على ماني فمك قال وماني فماني قال التبي اضر بسمي
بين يديك حتى يظهر لك الله أو اتل فبايعه وبايعه الناس على بيعة أبي سنان
وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأحدى يديه على الأخرى عن عثمان بن

عنان رضي الله عنه وقال اللهم ان عثمان في حاجتك وحاجة رسوك فكانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم لثمان خيراً من أيديهم لأنفسهم ثم تبين كذب الخبر قتل عثمان رضي الله عنه فهدم على النبي صلى الله عليه وسلم هو ومن معه وكانوا عشرة وذلك بعد البيعة ثم كانت الهدنة بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قريش وقد روى البخاري ومسلم وغيرهما من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كنا في الحديبية ألفاً وأربعمائة فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم خير اهل الارض وروى الامام أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي عن جابر بن عبد الله أيضاً رضي الله عنهما ومسلم عن ام بشر رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة» وأخرج الامام أحمد أيضاً بسند رجاله ثقات عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال لاهل الحديبية «لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولا مدكم» وسأل أبو الزبير جابراً كم كانوا يوم الحديبية قالوا كنا أربع عشرة مائة فبايعناه وعمرأخذ يده تحت الشجرة وهي سررة فبايعناه غير جد بن قيس الاصمري اختفى تحت بطن بئر وقال فبايعناه على ان لا قروا وعند ابن اسحاق قال جابر رضي الله عنه فكانني اقل اليه يعني الى الجدد بن قيس لاصفاً باطل فاقته قد ضاهاها وهو بمنح الضاد واللوحدة مهموزاً أي اختبأ بها يستتر بها من الناس فبايعناه على ان لا قروا ولم نبايعه على الموت وهذا الجدد بن قيس الذي لم يبايع كل من يرمى بالعاق وعده الحافظ ابن الجوزي في منتخب المنتخب من المناهقين وقد نزل في حقه في غزوة تبوك ما يشعر بذلك وهو ابن عمه البراء بن معرور وكان سيد بني حنظلة بكسر اللام في الجاهلية فسود اليه صلى الله عليه وسلم عليهم عمرو بن الجحوح وقيل سود عليهم بشر بن البراء بن معرور ومال اليه ابن عبد البر وأخرج الترمذي عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم «ليدخلن الجنة من بايع تحت الشجرة الا صاحب الجمل الاحمر» ومن ثم قال ابن عبد البر ليس في غزوانه صلى الله عليه وسلم ما يبدل بدراً أو يقرب منها الا غزوة الحديبية وقيل صاحب الجمل الاحمر غير الجدد بن قيس يدل له ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «واقفي نفسي

بيده لقد غفر لركب أجدين الأرويكبا واحدا على جل أحمر التفت عليه رجال القوم ليس منهم» وقال صلى الله عليه وسلم «كلكم مغفور له إلا صاحب الجمل الأحمر» قال أبو سعيد رضي الله عنه فطلب في السكر فإذا هو عند سعيد بن زيد بن عمرو بن قبيل والرجل من بني ضمرة من أهل سيف البحر ظن أنه من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقيل لسعيد رضي الله عنه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كذا وكذا فقال له سعيد ويحك اذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك وقال جابر قلنا له تعال يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لأن أحد ضالتي أحب إلي من أن يستغفر لي وإذا هو قد أخل بغيره فأنطلق يطلب بيمره بعد أن استبرأ السكر وطلبه فيهم فبينا هوفي جبال سراوخ إذ رقت به نمله قد ردت فأتها فاعلم به حتى اكلمه السباع وقصة هذا قبل البيعة إذ هنا ليس من عسكر المسلمين بخلاف الجند بن قيس والله أعلم

﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) ظاهر كلام علمائنا أن أفضل الصحابة بعد العشرة أهل بدر من المهاجرين ثم الأنصار على قدر الهجرة أولا فأولا ثم سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهم رتب وهذا الذي قدمه ابن حمدان في نهاية المبتدئين ثم ذكر أن أمة محمد خير الأمم وأفضلهم القرن الذي صحبوه وشاهدوه وآمنوا به وصدقوه ونصروه وأفضل القرن الذي صحبوه أربع عشرة مائة الذين بايعوا بيعة الرضوان وأفضلهم أهل بدر الذين نصروه وأفضلهم أرسون في الدار كنفوه يعني السابقين الأولين وأفضل عشرة عزروه ووقروه وشهد لهم بالجنة ومات وهو عنهم راض وأفضل هؤلاء العشرة الخلفاء الأربعة وأفضلهم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وهذا موافق لما حررنا من تقديم أهل البيعة على أهل غزوة أحد فالتحقن أهل بيعة الرضوان بأهل بدر في الأفضلية لما قدمنا منصوص ولأن الله تعالى قال في أهل بيعة الرضوان لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة لم يقل في أهل غزوة أحد إن الذين تولوا منكم يومئذ النجى الجحان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم وفي

الآية الاخرى (ثم صرفهم عنكم ليتليكم لقد عنا عنكم) فوضعهم في الموضعين بالسنووصف أهل البعة بالرضى وهو أعلى وأسمى وأفضل من الفوق وهذا ظاهر والله تعالى أعلم

(الثاني) المراد بالسابقة الاولين الذين أعتقوا قبل الفتح وقوله والمراد بالفتح أمر الحديبية قال تعالى لا يستوي منكم من أفق من قبل الفتح وقال (أولئك أعظم درجة من الذين أعتقوا من مد وقوله) قول شيخ الاسلام ابن تيمية في الفتاوى المبررة "لرد بالفتح فتح الحديبية لما مع النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه تحت الشجرة وكان الذين بايعوه أكثر من ألف وأربع مائة وهم الذين فتحوا خيبر وقول صلى الله عليه وسلم «لا يدخل المارأحد بايع تحت الشجرة» وسورة الفتح أنزلها الله تعالى قل فتح مكة وكانت البيعة تحت الشجرة سنة ست من الهجرة كما تقدم وبذلك الصلح الذي كان بينه صلى الله عليه وسلم وبين المشركين في الحديبية حصل المنح والخير الكثير الذي لا يله الا الله تعالى مع كونه كان قد كرهه خلق من المسلمين ولم يعلموا ما فيه من حسن الدافعة ثم فتح الله تعالى على نبيه وعباده المسلمين مكة في شهر رمضان من العام ثامن وكان قد أنزل في سورة الفتح (تدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين مخلفين رؤسكم ومقصرين - الى قوله فجل من دون ذلك فتحا قريبا)

(الثالث) المراد الافضلية من حيث الجملة ولا يلزم تفضل كل فرد مثلا من المهاجرين على كل فرد من الانصار وانما قول الصحبة أفضل من غيرها ولا أحد من غير الصحابة يساوي أحدا من الصحبة وكذلك الهجرة وكذلك كل ما امتازت به جملة على غيرها من غير هضم للمفضل من التفاضل والكمالات التي امتاز بها على غيره من غير تلك الخيبة التي فصله فيها غيره كما يأتي بين ذلك وتعميره والله أعلم

(وعاشه في العلم مع خديجة في السبق ففهم نكته النتيجة)

(وعاشه) الصديقه بنت الصديق رضي الله عنها ام عبد الله أم المؤمنين وحيدة رسول رب العالمين عقد عليها وهي بنت ست سنين قبل الهجرة بستين وقيل ثلاثين وبني

بها بالمدينة أول مقدمه في السنة الأولى وهي بنت تسع ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة
وتوفيت بالمدينة ودفنت بالتبع وأوصت أن يصلي عليها أبو هريرة رضي الله عنه سنة ثمان
عشرة وخمسين فحضر رضي الله عنها وعن أبيها أفضل نساء صلى الله عليه وسلم (أي العالم)
النافع والفقه الناصح قلها من أفضل في ذلك ما ليس لغيرها من سائر أزواج صلى الله عليه
وسلم حتى كان إلا كابر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم إذا
أشكل عليهم أمر من الدين استفتوها فيجدون عليه عندا وروى عن الخلاف بين علماء
السلف في التفاضل بينها وبين أم المؤمنين خديجة تقدم البلباني من متأخري علمائنا بما
لا ينجدان في نهاية المبتدئين إن عائشة أفضل النساء وقال الامام موفق الدين أفضل
السائد خديجة قول المحقق أن القيم في كتابه جلاء الافهام وقد اختلف في تفضيل خديجة
على عائشة على ثلاثة أقوال تأييدها الموقف قال ردت شيخنا شيخ الاسلام ابن تيمية
قدس روحه عنها فقال اختص كل واحدة منهما بميزة وإلى هذا أشرت بقولي (مع
خديجة) بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب أم المؤمنين وأول أزواج
رسول رب العالمين تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس وعشرين سنة
وبقيت معه إلى أن أراكم الله تعالى برسالته فآمنت به وصدقته ونصرته وكانت له وزير
صدق وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين في الاصح وقيل بإبراهيم وقيل بخمس ولم
يقزع صلى الله عليه وسلم عليها غيرها وكل أولاده منها الذي كور والامات لابراهيم
عليه السلام فانه من سريته مارية القبطية فخر خديجة المذكورة أفضل نساء النبي
صلى الله عليه وسلم (في السابق) إلى الاسلام ومواردة خير الامام قال شيخ
الاسلام في حواشي المحقق ابن القيم خديجة كن أئبرها في أول الاسلام وكانت
تسلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبذل دونه ما لها فادركت غرة الاسلام
واحتلت الاذى في الله وفي رسوله وكانت نصرتها للرسول صلى الله عليه وسلم في
أعظم الحاجة لها من انصرة والسفلى ليس لغيرها قال وعائشة رضي الله
عنها أئبرها في آخر أوقات لاسلامها من الغنى في الدين وتبليغه إلى الامة
وانتاع بنينا بما أدت اليهم من العلم ليس لغيرها مله تشه رضي الله عنها في آخر
الاسلام من حل الدين وتبليغه إلى الامة وادراكها من العلم ما لم تشركها فيه

خديجة ولا غيرها ما تميزت به عن غيرها وقال المحقق في كتابه بدائع الفوائد الخلاف في كون عائشة رضي الله عنها أفضل من فاطمة عليها السلام أو فاطمة أفضل إذا حُرر محل التفضيل لا يستقيم أي الخلاف فإن أُريد بالتفضيل كثرة الثواب عند الله فذلك أمر لا يطلع عليه إلا بالنسب لأنه بحسب فاضل إهمال القلوب لا بمجرد أعمال الجوارح وكم من عاملين أحدهما أكثر عملاً بجوارحه والآخر أرفع درجة منه في الجنة وإن أُريد بالتفضيل التفضيل بالعلم فلا ريب أن عائشة أعلم وأنفع للامة وأدت من العلم ما لم يؤد غيرها واحتاج إلى علمها خواص الامة وعامتها وإن أُريد بالتفضيل شرف الأصل وجلالة النسب فلا ريب أن فاطمة أفضل فإنها بضعة من النبي صلى الله عليه وسلم وذلك اختصاص لم يشركها فيه غير أخواتها وإن أُريد السيادة ففاطمة سيدة نساء الامة وإذا تبينت وجوه التفضيل وموارد الفضل وأسبابه صار الكلام بطم وعدل وأكثر الناس إذا تكلم في التفضيل لم يفضل جهات الفضل ولم يوازن بينها فيخص الحق وإن أضاف إلى ذلك نوع تعصب وهوى لمن فضله تكلم بالجهل والظلم قال وقد سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن مسائل عديدة من مسائل التفضيل فأجاب فيها بالتفصيل الثاني وإلى هذا التفصيل أشارنا بقولنا (فافهم) فهم تحقيق وإذعان وتدقيق وإيقان (نكتة النتيجة) أي أثر فائدة الخلاف فإن النكتة أثر قليل كالقطعة شبه الأثر القوي يكون في المرأة والسيوف ومنه حديث الجملة فإذا فيها نكتة سوداء أي أثر قليل كالقطعة شبه لوسخ وأصله من التكت بالخصي ونكت التراب والارض بالتضييب والنتيجة المراد بها هنا الحكم المتولد من التضييبين بالتفصيل في التفضيل وأصله من نتجت الناقة إذا ولدت فهي متوجة وانتجت إذا حملت فهي متوج ولا يقال منتج ونتجت الناقة انتجها إذا ولدت والحكم الناتج مما نحن فيه أن خديجة أفضل بحسب السبق والموازنة واتفاقها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبليته وحمل المشاق بسببه وهو ذلك وعائشة أفضل بحسب تحملها للعلوم وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم فإنها أحد الكثيرين ونشرها السنن صلى الله عليه وسلم وقصها للامة فإنها كانت عالمة بقيمة فضيحة فاضلة كثيرة الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم عارفة بأمر العرب وأشاعرها وفضائلها

ومناقبها كثيرة لا تحصى ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم إياها وتفضيلها على سائر زوجاته صلى الله عليه وسلم مما لا يخفى قال الامام المحقق ابن القيم في جلاء الافهام ومن خصائص خديجة رضي الله عنها ان الله سبحانه وتعالى بعث اليها السلام مع جبريل فبلغها رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتت معها إناء فيه إدام أو طعام أو شراب فإذا هي أتتك فاقرأ عليها السلام من ربها ومني وبشرها ببيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب ورواه مسلم أيضا وهذه لعمر الله خاصة لم تكن لسواها وأما عائشة رضي الله عنها فان جبريل سلم عليها على لسان النبي صلى الله عليه وسلم فأخرج البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «يوما ياعائش هذا جبريل يقرئك السلام» فقلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته قالت وهو يرى مالا أرى قال ابن القيم من خواص خديجة رضي الله عنها أنها لم تسوء قط ولم تناصبه ولم ينلها منه إيلا ولا عتب قط ولا هجر وكفى بهذه متقة ومن خواصها أنها أول امرأة آمنت بالله من هذه الامة ومن خصائص عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكرة غيرها وإنها كانت ينزل الوحي على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في لحافها ولما نزلت آية التخيير بدا رسول الله صلى الله عليه وسلم بها فخيرها وقال لها فلا عليك ان لا تعجلي حتى تستأمري أبو بك فقالت أفى هذا أستأمر أبي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة فاستن بها بقية أزواجه صلى الله عليه وسلم وقلن كما قالت ومن أعظم خصائصها أنها كانت أحب زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه كما ثبت عنه ذلك في الصحيح والمسانيد والسنن وقد قال صلى الله عليه وسلم «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام» رواه البخاري ومسلم وغيرها ومن أعظم خصائصها ان الله تعالى يرأها مرامها به أهل الافك وأنزل في برائتها وحيا يتلى في محاريب المسلمين وصلواتهم الى يوم القيامة وشهد لها بانها من الطيبات قلل من حصان عظمت فضائلها وجلت مناقبها وورسخت قدمها في الدين وعظم شأنها عند سائر المسلمين واحتاج لعلمها أئمة الصحابة وشهد لها أهل

التحقيق بالتقدم والاحابة فقد أخرج الترمذي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال ما أتكل عليا أصدا ب رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث قط فإلءأثة لا وجدنا عندهما نة علما قل الترمذي حديث حسن صحيح وأخرج الترمذي عن أنس رضي الله عنه وصحبه بن رجلا نال من عائشة رضي الله عنها عند عمار بن ياسر رضي الله عنه قل أغرب مقبوحا منبوحا أو نني حيدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج الترمذي عن عبد الله بن زياد الاسدي قال سمعت عمار بن ياسر رضي الله عنه يقول هي زوجة في الدنيا ولآخرة يعني عائشة رضي الله عنها وقل حديث حسن صحيح ومناقبها كثيرة وفصلها غزيرة رضي الله عنها وعن مائر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم

فصل في

في ذكر الصحابة الكرام بطريق الاجال و بيان مزايام على غيرهم والتعريف بما يجب لهم من الهبة والتبجيل والرضى والتفضيل على سائر الامة وتبيين من آدام وأشنام والكف عما جرى بينهم مما لله لم يصح عنهم وماصح لله تأويلات مائفة واذا كلن لاحد منهم هنات تقع مكفرة مستهلكة في عظيم حسناتهم وجسيم مجاهداتهم ثم التابين لهم باحسان ولهذا قل

﴿وليس في الامة كالصحابة في الفضل والمعروف والاصابة﴾

﴿وليس في الامة﴾ المحمدية المفضلة على سائر الامم ما فضاية بينا على الله عليه وسلم وأفضلية ما جاء به من الله كالحكيم والدين القويم والصراط المستقيم فيكون الصحابة أفضل خلق الله تعالى بعد أنبياء الله تعالى ورسله ﴿كالصحابة﴾ الكرام الذين فازوا بصحبة خير الانام عليه أفضل الصلاة وآتم السلام وقدم في صدر الكتاب تعريف الصحابة وطريق ثبوت الصحبة و بيان عدلة الصحابة و بيان عدتهم و درجاتهم فتمتد القول عد أئمة السنة ان الصحابة رضوان الله عليهم كلهم تدول بالكتاب والسنة واجماع أهل الحق المتبر بن قل الله تعالى ﴿كتم خير أمة أخرجت للناس﴾ قبل اتفق المنسرون ان ذلك في الصحابة لكن الخلاف في انعامهم مشهور ورجح

كثير هو ما في أمة محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس) وهذا خطاب للوجودين حينئذ وقيل تعالى (محمدا رسول له ولدين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم) الآيات فليس في شأن الأمة المحمدية مثل الصحابة الكرام (في أفضل) بشاهد ما في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه لا نسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحداكم أفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه» وهذا وإن ورد على سبب وهو ما جرى بين عبد الرحمن بن عوف وبين خالد بن الوليد رضي الله عنهما فالبية بصوم اللفظ ولا ينافي ذلك كون الخطاب لأصحابه فإن المراد لا يسب غير أصحابي ولا يسب بعضهم بعضاً فالمراد الهي عن حصول السب لهم مطلقاً وقوله لو أن أحداكم بالخطاب يمكن حمله على أن المراد من جاء من غيرهم ينزل نفسه منزلة من قد يأتي الخطاب لقوم تعريفاً لتعريف كثير أعمادا على إقران وهذا الموضع منه وانصيف أحد الثقات الأربعة في النصف فإنه يقال نصف بكر التون وفتحها وضها ونصيف بفتح التون وزيادة الياء والمعنى لو أفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما منع ثوبه في ذلك فتنة أصحابي مداً ولا نصف مد لأن اتفاقهم كل في نصرته صلى الله عليه وسلم وحابته وذلك ممدوم بعده فخص ذلك أفضليتهم على غيرهم مطلقاً وإن فدية فقتلهم على قتله غيرهم باعتبار ذواتهم وفي الصحيحين وغيرهما عن عمران بن حصين رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» قال عمران فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة ثم إن بعدهم قوماً يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن - زاد في رواية - ويخلفون ولا يستحلفون» ورواه أبو داود ولفظه «خير أمتي أئمة التي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم» والله أعلم أذكر الثالث أم لا الحديث ورواه الترمذي بنحوه ورواه الشيخان من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ورواه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بنحوه وفيه والله أعلم أذكر الثالث أم لا: وأخرجه مسلم أيضاً من حديث عائشة رضي الله عنها وأخرج الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود رضي

الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «يلج الحاضر الغائب الله في أصحابي لا يتخذوم غرضا بدي فن أحبهم فبحي أحبهم ومن أبغضهم فيبغضني أبغضهم ومن آذهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه ومن يأخذه الله فيوشك أن لا يلقه» وأخرج الترمذي أيضا من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا رأيتم الذين يسبون أصحابي قولوا لعنة الله على شركم» وأخرج مسلم عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لعروة بن الزبير يا ابن أخي أمروا أن يستغفروا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسيوم وأخرج الترمذي من حديث يزيد بن أبي ربيعة رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما من أحد من أصحابي يموت بأرض الابل ثم يورثها ثوبا يوم القيامة» وذكر سعيد بن المسيب رحمه الله تعالى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «سألت ربي عن اختلاف أصحابي من بدي فأوحى إلي يا محمد أن أصحابك عندي بجنة التجوز في السماء بعضها أقوى من بعض ولكل نور فن أخذ بشيء مما هم عليه من اختلافهم فهو عندي على هدى» قل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أصحابي كل نجم بأيم اقتديتم اهتديتم» ذكره في جامع الأصول

(و) ليس في الأمة كالصحابة الكرام في (المعروف) وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب إليه والاحسان إلى الناس وكل ما ندب إليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الثمالة أي أمر معروف بين الناس إذا رأوه لا ينكرونه والمعروف النصفة وحسن الصفة مع الأهل وغيرهم من الناس ضد المكرف في ذلك جميعه وفي حديث «أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة» أي من بذل معروفه للناس في الدنيا آتاه الله جزاء معروفه في الآخرة وقبل أراد من بذل جاهد لأصحاب الجرائم التي لا تبلغ الحدود فيمنع فيهم شفاعة الله في أهل التوحيد في الآخرة وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما في معنى ذلك قل يأتي أصحاب المعروف في الدنيا يوم اقيمة فيغفر لهم بمعروفهم وتبقى حسناتهم جادة فيمطلونها لمن زادت سيئاته على حسناته

فيغفر له ويدخل الجنة فيجتمع لهم الاحسان الى الناس في الدنيا والآخرة ولا يرتاب أحد من ذوي الالباب ان الصحابة الكرام هم الذين حازوا قصبات السبق واستولوا على معالي الامور من الفضل والمعرف والصدق فالسيد من اتبع صراطهم المستقيم وافتى منهمهم التويم والتمس من عدل عن طريقهم ولم يتحقق بتحقيقهم فأى خطه رشد لم يستولوا عليها وأى خصلة خير لم يسبقوا اليها فآله لقد وردوا ينبوع الحياة عذبا صافيا زلالا واطدوا قواعد الدين والمعرف فلم يدعوا لاحد بدم مقالا فحقوا قلوب بالقرآن والذكر والايان والقرى بالسيف والسمان وبقل النفوس النفيسة في مرضاة الرحيم الرحمن فلامعروف الا ما عنهم عرف ولا برهان الا ما بهلومهم كشف ولا سبيل نجاة الا ما سلوكه ولا خير وسادة الا ما حققوه وحكوه فرضوان الله له الى عليم ما غلت المجالس بنشر ذكركم وما تمتعت الطروس برف مدحهم وشكرهم

(و) ليس في الامة أيضا كالصحابة رضي الله عنهم في (الاصابة) الحكم المشروع والهدى المتبوع فهم أحق الامة باصابة الحق والصواب واجدر الخلق بمواقفة السنة ولكتاب ويشهد لهذا ما رواه الامام أحمد وغيره عن ابن مسعود رضي الله عنه قال من كان مناسيا فليأتس بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم أير هذه الامة قلوبا وأعتمها علما وأقمتها تكلمها وأقومها هديا وأحسنها حالا قوم اختارهم الله لصحبة نبيه واقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوا آثارهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم فآحق الامة باصابة الصواب أيرها قلوبا وأعتمها علوما وأقومها هديا من غير شك ولا ارتياب وروى أبو داود الطيالسي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال ان الله نظر في قلوب المباد فظهر قلب محمد خير قلوب العباد فبعثه برسالة ثم نظر في قلوب المباد بد قلب محمد صلى الله عليه وسلم فوجد قلوب أصحابه خير قلوب المباد فاخترهم لصحبة نبيه ونصرة دينه فما رآه المسلمون حسا فهو عند الله حسن وما رآه المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح فخير قلوب المباد أحق الخلق باصابة الصواب فكل خير واصابة وحكمة وعلم ومعارف ومكارم انما عرفت لدينا ووصلت اليها من الرعي الاول والسرب الذي عليه المول فعم القين قلوبا

العلوم والمعارف عن نبوع الهدى ومنبع الاهتداء وفي حديث الرباض بن سارية رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له «وايه من يش منكم فسيروا اختلافا كثيرا فليكن هتتي وستة الخلفاء الراشدين عضوا عليها بالتواجد واياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة» رواه الامام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه قال الترمذي حديث حسن صحيح وقال الحافظ أبو نعيم حديث جيد صحيح نقل الحديث على ان ستة الخلفاء الراشدين متبعة كاتباع ستة صلى الله عليه وسلم بخلاف غيرهم من ولادة الأمور وأخرج الامام أحمد والترمذي عن حذيفة رضي الله عنه قال كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوسا قال «اني لأدري ما قدر بقائي فيكم فأتقوا بالذين من بعدي وأشار الى أبي بكر وعمر وعسكوا بهد عمار وما حدثكم ابن مسعود فصدقوه» وفي رواية وعسكوا بهد ابن أم عبد واحذوا بهدي عمار فصلى الله عليه وسلم في آخر عمره على من يقتدى به من بعده والخلفاء الراشدون الذين أمر بالاقتداء بهم ثم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فان في حديث سفينة رضي الله عنه «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكا» وصححه الامام أحمد وغيره وقدم فكل ما اجتمع عليه الصحابة مما أجمعا عليه أو جتمع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عنه فاجتمعوا فهو الحق لا شك فيه ولو خالف فيه بعد ذلك من خالف ومن ثم نحتاج قول الصحابي حيث لا نص نبوي ان لم يخالف فيه مثله على مقتد المذهب وأخرج أبو يعلى الموصلي عن أنس رضي الله عنه «مثل أصحابي مثل الملح في الطعام لا يصلح الطعام الا بالمح»

وعلى كل حال لا يرتاب ذوو الالباب الافضل ان الصحابة الكرام حازوا قصبات سبق بصحة خير الانام واستولوا على الامر فلا مطعم لاحد من الامة يدم في الحق ولكن البرز من اتبع صراطهم المستقيم واقتفى منها جماعهم والمختلف من عدل عن طريقهم ذات اليقين وذات الشك فذلك المنقطع اثنان في يدها المالك والضلال وقوله صلى الله عليه وسلم «مثل أصحابي كمثل الملح في الطعام» يعني كما ان الملح صلاح الطعام فاصحابي صلاح الانام قال في

(إعلام الموقعين) كان الملح به صلاح الطعام فالصواب به صلاح الأنام فلو أخطأ الصابغة فيما أقرأ به لاحتاج ذلك الى ملح يصلحه فإذا أقرأ من بعدم بالحق كان قد أصلح خطأهم فكان ملحا لهم انتهى أي والحال أنهم هم الملح المصلح فكيف يكون غيرهم مصلحا لهم فهذا خلاف وروى الطبراني وأبو نعيم وغيرهما عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما أنه قال يامشر القراء خذوا طريق من كان قبلكم فوالله لئن استقمتم لقد سبقتم سبقا بعيدا ولئن تركتموه يمينا وشمالا لقد ضلتمم ضلالا بعيدا قال في أعلام الموقعين ومن الحال ان يكون الصواب في غير طريق من سبق الى كل خير على الإطلاق وقال فيه أيضا من تأمل المسائل القوية والحوادث القوية وتدرّب بمسالكها وتصرف في مداركها وسلك سبلها ذللا وارتوى من موردها عللا ونهلا علم قطعا ان كثيرا منها قد يشبه فيها وجوه الرأي بحيث لا يوقف فيها بظاهر مراد أو قياس صحيح تشرح له الصدور ويتلج له القواديل تعارض فيها الظواهر والاقبسة على وجه يقف المجتهد في أكثر المواضع حتى لا يبقى للظن رجحان بين لاسيا اذا اختلف القتها فان عقولهم من أكل العقول وأوفرها فإذا تددوا وتوقفوا ولم يتقدموا ولم يتأخروا لم يكن ذلك وفي المسئلة طريقة واضحة ولا حجة لائحة فإذا وجد فيها قولاً لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين هم سادات الامة وقادة الائمة وأعلم الناس بكتاب ربهم وسنة نبيهم وقد شهدوا التنزيل وعرفوا التأويل ونسبة من بعدم في العلم اليهم نسبتهم اليهم في الفضل والدين كان الظن والحالة هذه بأن الصواب في جتهم والحق في جانبهم من أقوى القنون وهو أقوى من الظن المستفاد من كثير من الاقبيسة هذا مما لا يخفى فيه عاقل منصف وكلن الرأي الذي وافق رأيهم هو الرأي السديد الذي لا رأي سواء واذا كلن المطلوب في الحادثة انما هو ظن راجح ولو استند الى استصحاب أو قياس علة أو دلالة أو شبه أو عموم أو خصوص أو محظوظ مطلق أو وارد على سبب فلا شك ان الظن القوي يحصل لنا بقول الصحابي الذي لم يخاف أرجح من كثير من القنون المستندة الى هذه الأمور أو أكثرها فظهر بهذا ان الصابغة رضي الله عنهم أولى الامة بالأصاغة

فما ثبت عنهم فانهم رضي الله عنهم كانوا أبرد طربا وأعرق علما وأقل تكلفا وأقرب إلى أن يقفوا للصواب من غيرهم لما خصهم الله به من توقد الانفعان وفضاحة اللسان وسعة العلم وسهولة الاخذ وحسن الادراك وسرعة وقته المعارض أو علمه وحسن القصد وقوى الرب فالمرية طريقتهم وسليقتهم والمعاني الصحيحة مركزة في فطرم وعقولهم ولا حاجة بهم إلى النظر في الاستاد وأحوال الرواة وعلل الحديث والجرح والتعديل ولا إلى النظر في قواعد الأصول وأوضاع الأصوليين فقد أغنوا عن ذلك كله فليس في حقهم إلا أمران أحدهما قال الله تعالى كذا وقال رسوله كذا والثاني مناه كذا وكذا وهم أسعد الناس بهاتين التفتين وأحلى الأمة بهما قوام متوافرة مجتمعة عليهما وبالله التوفيق وللهما قول في النظم

﴿ فانهم قد شاهدوا المختارا وعانوا الاسرار والاثوار ﴾
 ﴿ وجاهدوا في الله حتى بانا دين الهدى وقد سما الاديانا ﴾
 ﴿ وقد أتى في محكم التنزيل من فضلهم ما يشفي للقليل ﴾
 ﴿ وفي الاحاديث وفي الآثار وفي كلام القوم والاشعار ﴾
 ﴿ ما قدربا من أن يحيط نظمي عن بضه فاقنع وخذعن علم ﴾

﴿ فانهم ﴾ أي الصحابة الكرام عليهم الرضوان من الملك السلام ﴿ قد شاهدوا ﴾ وصحبوا ﴿ المختارا ﴾ بألف الاطلاق في المختار من سائر الانام عليه أفضل الصلاة وأتم السلام ﴿ وعانوا ﴾ في صحبتهم لتبني المختار ﴿ الاسرار ﴾ القرآنية وعلوهم من الحضرة النبوية وعلو التنزيل وأسبابه والتأويل وآدابه ﴿ وعانوا ﴾ الانوار ﴿ القرآنية والاشعة المصطفوية فهم أسعد الأمة بأصابة الصواب وأجلر الامة بلم قه السنة والكتاب لفوزهم بصحبة النبي صلى الله عليه وسلم ومشاهدة نزول لوحى ومعرفة الاسباب فلا يجاروا في علمهم ولا يباروا في فهمهم فكل علم وفهم وخبر عنهم وصل وكل سعادة وسيادة وقه من علمهم وبسيهم حصل فروضات الله عليهم مازين ذكرهم الفقار وشرف نترهم

المار (وجاهدوا في) سبيل (الله) لاعلا كلمة الله وذلوا قوسهم النفيسة في مرضاة الله (حتى يأتا) بألف الاطلاق أي ظهر ووضع واستعلن (دين الهدى) أي دين الاسلام الذي به الهدى والهداية الموصلة والفوز والفلاح وأشرق نور الاعتدال وتعاين الوصول قلاح (وقد سا) أي علا دين الاسلام والله الحمد (الاديانا) أي سائر الاديان التي كانت قبله وقدم تعريف الدين لفئة واصطلاحاً فائتر الاديان غير دين الاسلام الذي جاء به سيدنا محمد بن عبد الله منسوخة وكل عبادة لم يأت بها فهي باطلة مسموخة كما قال تعالى (ومن يتبع غير الاسلام ديناً قلن يقبل منه) وقال (ان الدين عند الله الاسلام)

(وقد أتى في محكم التنزيل) من الكتاب العظيم والذكر الحكيم (من فضله) أي الصحابة الكرام عليهم الرضوان والسلام (ما) أي الذي يعني من الآيات المحكمات والكلمات الباهرات (يشفي) من شغل يشفي أي يبري (الغليل) بالثنين المسجة كالمير المعش أو شدته أو حرارة الجوف كما في التاموس والمراد ما يعاني حرارة الحمل بتمامهم الباذخة وينفي الهم وانقل عن أطوار علومهم الراسخة كقوله تعالى (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم) الآيات وقوله تعالى (أفلة على المؤمنين أعره على الكافرين) وكقوله (والسابقون الاولون) لا يأت وكقوله تعالى قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) وقوله (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم والدليل عليه قوله تعالى (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) وقوله (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) وقوله تعالى (يا أيها الناس آمنوا بالله وكونوا مع الصادقين) قال غير واحد من السلف هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولا ريب أنهم أئمة الصادقين وكل صادق بعدهم فيهم يأتي في صدقه بل حقيقة صدقه اتباعه لهم وكونه معهم وقوله (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) أي أمة خياراً عدولاً فإن هذا حقيقة الوسط فهم خير الامم وأعدلها في أقوالهم وأعمالهم وأراداتهم ونياتهم وبهذا استحقوا ان يكونوا شهداء

لرسول على أنهم يوم القيامة والله تعالى يقبل شهادتهم عليهم فهم شهداؤه ولهمنا
نوههم وورع ذكركم وأنتي عليهم وقل تعالى (وجاهدوا في الله حق جهاده هو
اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين
من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس) الآية
إلى غير ذلك من الآيات القرآنية والكلمات الرحمانية

(و) قد أتى أيضاً (في الأحاديث) النبوية (وفي الآثار) السلفية (و) قد
أتى (في كلام القوم) من المحدثين والمحققين والصوفية وأهل المعارف والمحققين
والمهم الوقية والمعلوم الشرعية والأفهام الذككية (و) في (الاشعار) المرضية من
الربوب والمولدين من مدحهم والثناء عليهم (ما) أي شيء (قد ربا) أي زاد
وعلا ونما (من أن يحيط ظلمي) في هذه الأرجوزة ويضيق (عن بعضه) فضلا
عن غالبه وكله (فاقنع) بما ذكرته لك من الآيات الباهرة والأحاديث الثابتة
عن سيد بني آدم وصفاة جميع العالم سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (وخذ)
ذلك واعتد عليه وصيره إليك واعتصم به واستند إليه فانه (عن علم) ويقين
وايضاح وتبيين ومعرفة وتمكين وقوله واقع من التمتع وهو الرضا بالسير من
السواء وقد قمع يفتح قنوعاً وقاعة بالكسر اذا رضي وقنع بالفتح يفتح قنوعاً
اذا سأل ومنه حديث «اتقاعة كنز لا يفتي» لان الاتفاق منها لا ينقطع فكلمنا
تضر عليه شيء من أمور الدنيا قنع بما دونه ورضي وحديث «عز من قنع وذل
من طمع» لان القانع لا يذله الطلب فلا يزال عزيزاً وعلى كل حال فلا مقام بعد
مقام اثبوت أعظم من مقام قوم ارتضاهم الله عز وجل لصحة نبية صلى الله عليه
وسلم ونصرة دينه القويم وصراطه المستقيم قل تعالى (محمد رسول الله والذين معه
أشداء على الكفار رحماء بينهم) الآيات وقل (والسابقون الاولون من المهاجرين
والانصار والذين اتبعهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه فمن تأمل في ما ذكرنا
حق التأمل وأعطى المقام حقه نجما من قيسح ما انتحلت الرافضة ونفصب ما
ذهبت اليه من الإلحاد في آيات الله وأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الافك والمناقضة فالقدر المذموم من أدنى شائبة تزري بذلك المناصب الشائخة

والعلوم الراسخة ولهذا قول

﴿واحد من الخوض الذي قد يزيى بفضلهم مما جرى لو تدري﴾
 ﴿فانه عن اجتهاد قد صدر فاسلم أذل الله من لهم هجر﴾
 ﴿واحد﴾ حذر اذعان وتسليم مع سلامة صدر وامثال أمر النبي الكريم
 ﴿من الخوض﴾ المنفي الى التوسع والتقيب والتبجح والتأنيب ﴿الذي قد يزيى﴾
 ويتقص ويحيط ﴿بفضلهم﴾ المعلوم من الكتاب والسنة عند ذوي العلوم مما
 ذكرنا في ما تقدم شذرة سالمة منه ﴿مما﴾ أي من الاختلاف والتخاصم والشجار
 الذي ﴿جرى﴾ بينهم ﴿لو﴾ كنت ﴿تدري﴾ غب ذلك الخوض المنفي
 الى توليد الاحن وحزازات القلوب والمقصد على أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وذلك من أعظم الذنوب فانهم خير القرون وهم السابقون الاولون
 وذلك أنه جرى بين علي ومعاوية وقبلها وبعدها من المنازعات والمقاتلات
 ما لو صدرت من سوامم أو كانت من غيرهم لم تقصر عن التضييق فضلا عن غيره
 والجواب عن ذلك ما أشير اليه بقوله ﴿فانه﴾ أي التخاصم والنزاع والتقاتل
 والدفاع الذي جرى بينهم كان ﴿عن اجتهاد قد صدر﴾ من كل واحد من
 رأس الفرقين ٧ ومقصد سائق لكل فرقة من اللاتئين وإن كان المصيب في ذلك
 لاصواب ٧ واحدا وهو علي رضوان الله عليه ومن والاه والمخطي هو من تازعه وعاداه
 غيران للمخطي في الاجتهاد أجرا وثوابا خلافا لاهل الجفا والناد فكل ما صح
 مما جرى بين الصحابة الكرام وجب حمله على وجه ينفي عنهم الذنوب والآثام
 فقاولة علي مع العباس رضي الله عنهما لا تقضي الى شين وتقاعد علي رضوان الله
 عليه عن مباينة الصديق الاعظم في بدء الامر كان لاحد أمرين اما العلم مشورته
 كما عتب عليه بذلك واما وقوة مع خاطر سيدة نساء العالم قاطمة البتول عليها
 السلام مما ظنت أنه لها وليس الامر كما هنالك ثم ان عليا بايع الصديق رضي الله
 عنهما على رؤس الاشهاد فامحلت الكلمة والله الحمد وحصل المراد وتوقف علي
 رضي الله عنه عن الاقتصار من قتلة عثمان اما لئلا يلم بالقاتل واما خشية نزاهة
 (٢١ ش عقيدة السلفيني - ٤٧)

القياد والطينان وكانت عائشة وطلحة والزبير وسواهم رضي الله عنهم ومن
انبهم ما بين مجتهد ومقلد في جواز محاربة أمير المؤمنين سيدنا أبي الحسين
الأئمة الطين رضوان الله عليه وقد اتفق أهل الحق أن المصيب في تلك الحروب
والتنازع أمير المؤمنين علي رضي الله عنه من غير شك ولا تدافع والحق القبي
ليس عنه نزول آهم كلهم رضوان الله عليهم عدول لانهم تناولون في تلك
الخصامات مجتهدون في حياتك المقاتلات فأمون كل الحق على المعتد عند أهل
الحق واحد فالخطي مع بطل الوسع وعدم التقصير مأجور لا مأزور وسبب تلك
الحروب اشتباه القضايا فشدت اشتباها احتف اجتهدم وصاروا ثلاثة أقسام
قسم ظهر لهم باجتهاد أن الحق في هذا الطرف وإن مخالفه باع فوجب عليهم
نصرة الحق وقاتل الباغي عليه فيما اعتقدوه قتلوا ذلك ولم يكن لمن هذه
صفته التأخر عن مساعدة الإمام العادل في قتال الباطنة في اعتقاده وقسم عكس سواء
بسواء وقسم ثالث انتهت عليهم القضية فلم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين
فاعتزلوا الفريقين وكان هذا الاعتزال هو الواجب في حتم لأنه لا يحمل الاقدام
على قتال مسلم حتى يظهر ما يوجب ذلك وبالجملة فكلهم مذكورون ومأجورون
لا مأزورون ولهمنا اتفق أهل الحق من يستد به في الاجماع على قبول شهادتهم
ورواياتهم وثبوت عدالتهم ولهذا قل علما وكثيرهم من أهل السنة ومنهم ابن
حمدان في نهاية البتدين يجب حب كل الصحابة والكف عما جرى بينهم كتابة
وقراءة واقراء وسماعا وتسمعا ويجب ذكر محاسنهم والتعريض عنهم والمحبة لهم
وترك التحامل عليهم واعتقاد العذر لهم وأنعم انما فعلوا ما فعلوا باجتهاد سائق لا
يوجب كفرا ولا تمقار بل ربما يتأبون عليه لأنه اجتهد سائق ثم قل وقيل
المصيب علي ومن قاتله فخطاؤه مفعو عنه وانما تهبي عن الخوض في التظلم
لان الامام أحمد كل ينكر على من خاض ويسلم أحاديث الفضائل وقد تروا
رضي الله عنه ممن ظلمهم أو كفرهم وقال السكوت عما جرى بينهم وقال بعض المحققين
البحث عن أحوال الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين وعما جرى بينهم من الواقعة
والخالفه ليس من العقائد الدينية ولا من القواعد الكلامية وليس هو مما ينضم

به في الدين بل ربما أضر باليقين وأما ذكر العلماء منها فتنا في كتبهم صورة
 لقاصرين عن التأويل عن اعتقاد ظواهر حكايات الرافضة ورواياتها ليتجنبها
 من لا يصل إلى حقيقة علمها ولأن الخوض في ذلك إنما يصلح للتعليم والرد على
 المتعصين أو لتدريس كتب تشتمل على تلك الآثار فأول ذلك وبينه همام
 لفرط جهلهم بالتأويل مع أن غالب أوكل ما يحكيه الرافضة موضوع وأكثره باطل
 مصنوع فلا جرم السلام في التسليم وكف اللسان عن هذا المدخل الضيق العظيم
 ولهذا قال (قاسم) من الخوض في تلك البحور واحذر من الثار في ذلك التلثم
 الميجور فإن من قارف الفتنة اختن ومن تعرض بدنه للشبهات والشبهات اختن
 ثم إن التألم دعا على طائفة الجنا والفتور وأهل الرفض والضلال ممن حاد
 عن الأمر للأمور فقال (أذل الله) سبحانه وتعالى وقد فعل (من) كل مستدع
 من الرافضة ومن واقعهم (لم) أي الصحابة الكرام أول بعضهم (هجر) وعادى
 ولم يوال ويحب وقد روى الديلمي عن أنس رضي الله تعالى عنه «إذا أراد الله
 تعالى رجل من أمي خيرا أتى حب أصحابي في قلبه» وأخرج الترمذي من
 حديث عبد الله بن مفضل رضي الله عنه مرفوعا «الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا
 بدني فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن
 آذاني فقد آذى الله تعالى ومن آذى الله يوتك أن يأخذه» والذي أجمع عليه أهل
 السنة والجماعة أنه يجب على كل أحد تزكية جميع الصحابة بآيات الدلالة لم
 والكف عن الطعن فيهم والثناء عليهم قد اتفق الله سبحانه عليهم في عدة آيات من
 كتابه العزيز على أنه لو لم يرد عن الله ولا عن رسوله فيهم شيء لا وجبت الحال
 التي كانوا عليها من الهجرة والجهاد ونصرة الدين وبذل المهج والاموال وقتل
 لأبائهم والأولاد والمناصرة في الدين وقوة الإيمان واليقين والقطع (١) بتدليلهم
 والاعتقاد لثراهم وأنهم أفضل جميع الأمة مدنيهم هذا مذهب كافة الأمة
 ومن عليه الخول من الأئمة وأما من شذ من أهل الزيغ والابتداع ممن ضل وأضل

(١) انظر أين مفضل (لا وجبت) وما عطف عليه كلمة (القطع) ولله سقط قبلها
 (حبهم) أي لا وجبت الحال التي كانوا عليها من كذا وكذا جميعهم والقطع بتدليلهم

قلا الصغائر اليهم ولا معول عليهم ولهذا قال الامام أبو زرعة الراقي من أجل شيوخ
مسلم اذا رأيت الرجل ينتص أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاعلم أنه زنديق وذلك ان القرآن حق والرسول حق وما جاء به حق وما أدى اليه
ذلك كله الا الصحابة فمن جرحهم انما أراد ابطال الكتاب والسنة فيكون الجرح به
أليق والحكم عليه بالزندقة والضلال أقوم وأحق وقال ابن حزم الصحابة كلهم من
أهل الجنة قطعا قال تعالى (لا يستوي منكم من أفق من قبل الفتح وقال أولئك
أعظم درجة من الذين أفقتوا من بعد وقتلوا وكلا وعد الله الحسنى) وقال تعالى
(إن الذين سبقتم لم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) ثبت أن جميعهم من أهل
الجنة والحاصل أنه لا يهجر الصحابة ويمادهم الا عدو لله مبعود ٧ من رحمة الله
خير من زنديق والله ولي التحقيق قال العلامة ابن حنبل في نهاية المبتدئين من سب
أحدا من الصحابة مستحلا كفر وان لم يستحل فسق وعنه يكفر مطلقا وان فسقهم
أو طعن في دينهم أو كفرهم كفر والله تعالى أعلم ولما انتهى الكلام على الصحابة
الكرام حسبما يقتضيه المقام وان كل ما ذكر في جنب ما سكت عنه كقطرة من
بحر طام وذبا من نور عام ذكر التابعين لم باحسان ثم تابعهم كما قاله خير الامام قال

﴿وبعدهم فالتابعون أخرى بالفضل ثم تابوهم طرا﴾

﴿وبعدهم﴾ أي بعد الصحابة المحبوبين بالفضل والمدلة العامة والاصابة
﴿فالتابعون﴾ لهم باحسان ﴿أخرى﴾ أي أحق وأجدر ﴿بالفضل﴾ والاتقان
والتقديم على غيرهم من سائر أهل الايمان وتصرف التابعي هو كل من صحب
الصحابي ومطلقه مخصوص بالتابعي باحسان ويقال لواحد تابع وتابعي ولا بد في
التابعي من زيادة على ما تعتبر به الصحبة في الصحابي كما تقدم لان الصحبة
خصوصية كما يتناه ولهم طبقات بالنسبة الى من اجتمع بشرة أو ثلاثة من
الصحابة وبالعلم والزهد وغير ذلك وقد اختلف في أفضل التابعين قال سيدنا
الامام أحمد وغيره من أهل العلم أفضل التابعين سعيد بن المسيب وقال قوم أفضل
التابعين أويس بن عامر ويقال عمرو وكنيته أبو عمرو وهو القرني واستدلوا له
بحديث «خير التابعين أويس» رواه الحاكم عن علي بن أبي طالب عن النبي صلى

الله عليه وسلم وفي صحيح مسلم «ان خير التابعين رجل يقال له أويس وله والدته وكان به ياض» (١) فمروه فليستغفر لكم قال الترمذي هو أويس بن عامر كنا رواه مسلم وهو المشهور وقال ابن ماكولا ويقال أويس بن عمرو وهو القرني يفتح القاف والواو هو بطن من مراد وهو قرن بن رديان وغلطوا من نسبة الى قرن المنازل الجيل المعروف ميقات أهل نجد في الاحرام وفيه طلب الله والاستغفار من أهل الصلاح وان كان الطالب أفضل منهم فان قيل كيف استجاز الامام أحمد ومن نحوهم تفضيل سيد بن المسيب على سائر التابعين مع وجود النص الصريح بالقتل الصحيح في تفضيل أويس القرني قال جواب ان مراد سيدنا الامام أحمد واضرا به أفضلية سيد في العلوم الشرعية كالتفسير والحديث والفقه وقمع الامة بذلك وبما بلغه عن الصحابة الكرام عن النبي عليه أفضل الصلاة والسلام قال الامام الحافظ الثقة المأمون حتى قيل فيه أعلم أمة محمد بدين محمد بعد محمد سيد بن المسيب رحمه الله ورضي الله عنه والدليل على أفضلية التابعين قول النبي صلى الله عليه وسلم «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» قال عمران فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة— ثم ان بدم قوما يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن» زاد في رواية ويخلفون ولا يستحلفون رواه البخاري ومسلم والترمذي من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه ورواه أبو داود ولفظه «خير امتي القرن الذي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم والله أعلم أذكر الثالث أم لا ورواه مسلم من حديث أبي هريرة وفيه والله أعلم أذكر الثالث أم لا وقد قال صلى الله عليه وسلم لانس النار مسلما رأيي أو رأيي من رأيي رواه الترمذي من حديث جابر قال طلحة قد رأيت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما وقال موسى قد رأيت طلحة وقال يحيى وقال لي موسى وقد رأيتي ونحن نرجو الله تعالى قال الامام الحق بن القيم في أول كتابه اعلام الموقعين ألقى الصحابة الكرام الى التابعين

(١) سقط من الحديث شيء وأصله «وله والدته هو بها يروى أقسم الله على الله لأبره وكان به ياض فبرى» الخ اه مصححه

ما نقلوه من مشكاة النبوة خالصا صافيا وكان سندهم عن نبيهم صلى الله عليه وسلم
عن جبريل عن رب العالمين سندا صحيحا عاليا وقالوا هذا عهد نبينا الينا وقد
عهدناه اليكم وهذه وصية ربنا وفرضه علينا وهي وصيته وفرضه عليكم فجزى
التابعون لم بأحسان على مناهجهم القويم واقتفوا آثار صراطهم المستقيم ولما
قال ﴿نُم﴾ الأفضل بعد التابعين ﴿تابعوم﴾ أي اتباع التابعين لما تقدم من
صحيح الاخبار ومرجع الآثار ﴿طرا﴾ أي جيبا وهو منصوب على المصدر أو
الحال لانتهم ملكوا مسلكهم الرشيد (وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط
الحمد) وكأوا بالنسبة الى من قبلهم كما قال أصدق القائلين ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ
مِنَ الْآخِرِينَ﴾ ثم جاء الاثنه من القرن الرابع الفضل في احدى الروايتين كما ثبت في
الصحيح من حديث أبي سبيد وابن مسعود وأبي هريرة وعائشة وعمران بن حصين رضي
الله عنهم أجمعين من قوله صلى الله عليه وسلم خير الناس قرني الحديث والقرن
أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الامور المتصودة والاصح أنه
لا يضبط بمدة قرنه صلى الله عليه وسلم أصحابه وكانت مدتهم من المبعث الى آخر
من مات من أصحابه وهو أبو الطفيل مائة وعشرين سنة وقرن التابعين من نحو
مائة الى سبعين سنة وقرن اتباع التابعين من ثم الى حدود العشرين ومائتين وفي
هذا الوقت ظهرت البدع ظهورا فاشيا وأطلقت المعروة السنها وأظهرت الجهمية
مخترها ورفعت الفلاسفترو سها وانتخت أئمة الدين وعلماء المسلمين يقولوا بخلق القرآن
وكن المقصود الاعظم منهم امامنا الامام أحمد قدام بأمر السنة أتم قيام وعاضده
عليه آئنه اعلام وحفاظ الدين فخام شكر الله مسميم وثبتا على نهجهم آمين ونظير
مصدق قوله صلى الله عليه وسلم كما في رواية ثم يشو الكذب قال في النهاية خير الناس
قرني يعني الصحابة ثم التابعين والقرن أهل كل زمان وهو مقدار التوسط في أعمار كل
زمان مأخوذ من الاقرن فكاه المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم
وأوام وقيل القرن أربعون سنة وقيل مائة وقيل هو مطلق من الزمان وهو مصدر
قرن يقرن قرنا قال الحافظ جلال الدين السيوطي في الدر المنثور القرن أهل كل
زمان وهو المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم

في ذكر كرامات الاولياء واثابها

وهنا من العقائد السنية التي يجب اعتقادها ولا يجوز فيها واهمالها ولهذا قال ﴿ وكل خلق أتى عن صالح من تابع لشرعنا وناصح ﴾
 ﴿ فابها من الكرامات التي بها قول قاطع للدلالة ﴾
 ﴿ ومن قامها من ذوي الضلال فقد أتى في ذلك بالحال ﴾
 ﴿ فابها شهيرة ولم تزل في كل عصر راسخاً لأهل الزلل ﴾

﴿ وكل خارق ﴾ صادقة من الخوارق وهي ستة أنواع (الاول) لمجزة وقدم الكلام عليها (الثاني) الارهاص وكل خارق تقدم النبوة فهو مقدمة لها فالمجزة أمر خارق للعادة مقرون بدعوى النبوة والارهاص المقدمة لها قبلها كقصة أصحاب الفيل (الثالث) الكرامة وهي أمر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ولا هو مقدمة يظهر على يد عبداً هو الصالح ملتزم لما به نبى كلف شرعته مصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل الصالح علم بها ذلك البعد الصالح أم لم يعلم (الرابع) الاستدراج والمكر (الخامس) المعونة كما يظهر بسبب بعض عوام المسلمين وضغائن أهل الدين تخليصاً لهم من المحن والمكروه (السادس) الاهانة والاحتقار كما فعل مسيلة الكذاب من مسحه يده على رأس غلام قاقرع ومن نقله في برعذبة ليزداد ماؤها حلاوة فصار ملحاً أجاباً ومن الخوارق الفاسد السحر والشعوذة ونحوها

والحاصل ان الكرامة لا بد أن تكون أمراً خارقاً للعادة (أتى) ذلك الخارق (عن) أمرى (صالح) وهو الولي العارف بالله وصعابه حسب ما يمكن المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في القذات والشهوات من ذكر واثني ولا بد أن يكون صدور ذلك الخارق في زماناً وبعده وقبله متدبث نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (من) اسان (تابع لشرعنا) مشر المسلمين لان سائر الشرائع سواء قد نسخت وان يكون الخارق من قبل من ظهر على يديه غير مقارن لدعوى النبوة فلا يكون مقروناً الا باليمن والعمل الصالح يكون استدراجاً وما يكون مقروناً بدعوى النبوة يكون -مجزة

كما قدم آثما ولا اعتبار كون من صدرت عنه الخوارق عارفاً مطلقاً بظاهر الصلاح متابعاً لشريعة محمد صلى الله عليه وسلم أشار بقوله ﴿ وقاصح ﴾ لله ورسوله ولكتابيه ولشريعة النبي صلى الله عليه وسلم اتني أني بها عن الله وقاصح لأئمة المسلمين وخاصتهم عامتهم فإن الدين النصيحة فما يصدر من الخوارق المؤكدة لكذب الكذابين وقرهات المقترين من قبيل المكر والاستدراج والمحن والاعوجاج وأما اذا صدرت عن ذكر من الصالح الصالح المتابع لشرعنا القويم وديننا المستقيم ﴿ فانها ﴾ تكون ﴿ من الكرامات التي بها ﴾ أي بجوازها ووقوعها ﴿ تقول ﴾ معشر أهل الستمن السلف والخلف قال ابن حبان في نهاية المتدين وكرامة الاوليا محق وانكر الامام أحمد رضي الله عنه على من أنكروا ضلله قال وتوجد في زمن النبوة واشراط الساعة وغيرها ولا تدل على صدق من ظهرت على يده فيما يخبر به عن الله تعالى ولا على ولايته لجواز سلبها وإن تكون استدراجاً له يعني أن مجرد الخارق لا يدل على ذلك ولذلك قال ولا يسأكنها ولا يقطع هو بكرامته بها ولا يدعيها وتظهر بلا طلبه تشريعاً له ظاهراً ولا يعلم من ظهرت منه هو أو غيره أنه ولي الله تعالى غالباً بذلك وقيل بلى ولا يلزم من صحة الكرامات وجودها صدق من يدعيها بدون بينة أو قرائن حاله بعيد الجزم بذلك وإن مشى على الماء وفي الهواء أو سخرت له الجن والسباع حتى تنظر خاتمة ومواقفه لتشعر في الأمر والنهي وإن وجد الخارق من نحو جاهل فهو مخدوع ومكر من ابليس واغواء واضلال ولا شيء على من ظن الخير ممن يراه منه وإن كان في الباطن شيطاناً وحسن الظن بأهل الدين والصلاح حسن ﴿ قاف ﴾ في اعتقادك الصالح ونهجك الناجح أي اتبع ﴿ للادلة ﴾ الشرعية والمشاهدات الحسية والقواطع العقلية فإن كرامات الاولياء ثابتة بالبيان والبرهان أما أولاً فإن وجودها جائز عقلاً واقع عياناً وشرعاً فإن حمل مريم بلا ذكر ووجود الرزق عندها بلا سبب من قاكهة الصيف في الشتاء وقاكهة الشتاء في الصيف من الخوارق وليستاً بمجزئين لعدم شرط المعجزة وهو دعوى النبوة والتحلي فحين كون ذلك كرامة لها وأيضاً قصة آصف بن برخيا فإن احضاره عرش بلقيس في لحظة من مسيرة شهر خارق للعادة حملاً وأيضاً قصة

أصحاب الكهف فان بناءهم ثلاثمائة سنين بلا آفة من أعظم الخوارق وثانيًا متواتر معناه وان كانت قاصيه آحادًا من كرامات الصحابة والتابعين ومن يهدم والى وقتنا هذا مما ذاع وشاع وملاً الآفاق والاسماء وخافت عن احصائه المدقق وشهدت بوجوده الا كابر والا صاغر ولا ينكره الا ساند ومكابر فلا جرم فهو الحق الصراح الرادع لاهل الانكار والكفاح وهو مع كونه كرامة لمن ظهرت على يديه غالباً فهو دليل على صحة نبوة متبوع من ظهرت على يديه وحقيقة دينه واستقامتهجه ومن ثم قلنا (ومن) أي أي انسان كائناً من كان (فاقها) أي كرامات الاولياء فلم يقل بمجازها فضلاً عن وقوعها (من ذوي) أي أصحاب (الصلال) والزنج عن نهج أهل السنة والاعتزال وكنا من نحاً نحوم من أهل السنة كالاستاذ أبي اسحق الاسفرائني وعبد الله الحلبي من لاشاعة (قد آتى في ذاك) النبي وعلم التجوز لها (بالحل) المأيد للبرهان والبيان وثبوتها في السنن المتواترة ومحكم القرآن فمع هذه الأدلة المتواترة والوقائع المتكاثرة فلا ينكر لها مكابرة غير منظور اليه ولا معول عليه وزعمهم ان الخوارق لو جز ظهورها من الاولياء لا لبس النبي بغيره اذ التفرق ما بينهما انما هو بالمعجزة وبأنها لو ظهرت لكثرت الاولياء وخرجت عن كونها خارقة للمادة وتعرض كونها خارقاً فاذا خرجت عن كونها خارقاً لكثرتها فانت المقصود وخالفته ولا نهالو ظهرت لا تعرض التصديق لانسد باب اثبات النبوة بالمعجزة لما وز أن يكون ما يظهر من النبي لتعرض آخر غير التصديق وبان مشاركة الاولياء الانبياء في ظهور الخوارق بمحل عظيم قدر الانبياء ووقعهم في الفوس بطل المأخذ غير صالح لتمسك به والتعويل عليه والاتفات له والمصير اليه خو ولو لم تكن الأدلة بكرامات الاولياء طافحة والبيان والبيان والبراهين بها واضحة وكيف والأدلة التمرآة والسنن النبوية والآثار السلية ولما شهدت البياية أكثر من نغمى وأهل وأعظم من أن تستغنى ولهذا قال ملا المارنكيه في قيا من المحل (لاها) أي كرامات الاولياء كثيرة (شيرة) البيان ثابتة بالبرهان (ولم تول) ظهر على يد الاولياء الصالحين وأهل التحقيق العارفين (في كل عصر) من الاعصار الماضية والى الآن والعصر مثله

وبضتين الدهر ويجمع على اعصار وعصور وأعصر وعصر ويطلق العصر على
اليوم واليلة والشئ الى احمرار الشمس وذلك كما تقدم من حكاية قصة مريم
وعرش بلقيس وقصة أصحاب الكهف والشئ على الماء كما قل عن كثير من
الاولياء من الصحابة وغيرهم كما في قصة الملايين الحضرمي من الصحابة رضي الله
عنهم اجمعين فانه لما ذهب الى البحرين سلكوا مقالة وعطشوا عطشا شديدا حتى
خافوا الملاك فنزل فصولي ركعتين ثم قال يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم
سحابة فأمطرت حتى ملأوا الآنية وسقوا الركاب ثم انطلقوا الى خليج من البحر
ماخض قبل ذلك اليوم فلم يجدوا سفا فصولي ركعتين ثم قال يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم
يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم يا حلیم
على الماء فوالله ما تبل لاقم ولا خوف ولا حافروا كالجيش اربعة آلاف والطيران
في الهواء كما في قصة جفرين ابني طالب ذي الجناحين رضي الله عنه وكقصة
عمر بن الخطاب رضي الله عنه ورويته لجيش سارية وهو على المنبر بالمدينة بنعاودة
فخاض وهو على المنبر لأمير الجيش سارية قال : يا سارية الجبل : تخذيرا لمن
البدو ومكرم له من وراء الجبل وساع سارية مع بد المساق وكشرب خالدين
الوليد رضي الله عنه السم من غير أن يحصل له ضرره وكجريان الليل بكباب
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وامثال ذلك من كرامات الصحابة
رضي الله عنهم مما لا يحصى الا بكلفة وكذلك كرامات التابعين ومن بعدهم ما هو
طافح مشهور لا يمكن رده وانكاره لانه في غاية البيان والظهور ولما قال لمن
اتصل الحال (يا شقا أهل الزلل) بما ارتكبوا ويا خاسرهم لما انحطوا من رد
المحسوس وتكذيبهم لبرهان بوساوس النفوس ومكابرتهم لافكار البيان بمجرد
الوهم والموس وقد قل علماؤنا ان كرامة الولي وظهور الخارق على يده من كونه
من آحاد الامة مسجدة للرسول الذي ظهرت هذه انكرامة لواحد من أمته لانه
يظهر بذلك الكرامة انه ولي ولن يكون ولها ولا وان يكون محقا في ديانته وديانته
هي الامرز بالقلب والعدل والاقياذ بالجوارح والاركان لمساخاته بنيه المتبوع
وبسوته في طيعه المول والى ما جاء به الرجوع والطاعة لوامره والانها عن زواجره

في السر والاعلان حتى لو ادعى هذا القبي ظهرت على هذا الكرامة الاستقلال بنفسه وعدم المتابعة لم يكن وليا ولم يظهر الخارق على يده ولو فرض ظهوره فهو حينئذ من قبيل الاستدراج والحاصل ان الامر الخارق للمادة فهو بالنسبة الى التي معجزة سواء ظهر من قبله أو من قبل آحاد أمة وهو بالنسبة للولي كرامة لخلقه عن دعوى نبوة من ظهر ذلك من قبله فالتالي لا بد من علمه بكونه نبيا ومن قصده اظهار خوارق العادات وظهور المعجزات وأما الولي فلا يلزم ان يعلم بولايته يستتر كرامته ويسرها ويجهده على اخفاء أمره كما قدمت الاشارة الى ذلك كله ۞

﴿تقسيهات﴾

(الاول) واقع أبو حنين البصري المعتزلي ومن نحا منحاه أهل السنة في جواز كرامات الاولياء ووقوعها (الثاني) يجوز في الكرامات أن تقع بسائر وجوه خوارق العادات على اختلاف أنواعها ولو كقلب الصاحبة وكوجود ولد من غير أب لا يمثل ما اختص به النبي صلى الله عليه وسلم مثل القرآن العظيم الذي هو أعظم المعجزات وأخص الآيات وقال قوم الكرامات تختص بمثل اجابة دعاء ونحوه قل الامام التوحي وهذا غلط من قائله وادكاره لبحسن بل الصواب جريا بها حتى في قلب الاعيان (االثالث) الولاية موهبة من الله تعالى غير مكتسبة ولا يصل الولي مادام عاقلا بانما الى مرتبة سقوط التكليف عنه بالاوامر والنواهي ومن زعم ذلك فهو الحاد وزندقة ومن الزندقة مازعه من زعمه من بعض الكرامية ومن نحا نحوم من أن الولي قد يبلغ درجة النبي بل أعلا وقد من الكلام في تزيف هذا المقام بما يحصل به المرام والله ولي الانعام (الرابع) قال بعض المحققين للولي أربعة شروط (أحدها) أن يكون عارفا بأصول الدين حتى يفرق بين الخلق والخلق وبين النبي والمتنبي (الثاني) أن يكون عالما بأحكام الشريعة قلا وضما ليكتفي نظره عن التطبيق في الاحكام الشرعية كما اكتفي عن ذلك في أصول التوحيد فلو أذهب الله تعالى علماء أهل الارض لوجد شئهما كان عدم ولا قام قواعد الاملام من أولها الى آخرها (قلت) وهذا غير معبر ولا مشروط في مطلق الولي من غير تردد نعم يعتبر هذا في المجهت المجدد دون مطلق الولي والله أعلم (الثالث) ان يخلق بالاخلاق المحسودة

إلى طلبة طهيتها الشروع والتمهل من ألودع عن الحرمات بل والذكر وحسن آدابها
 المأمورات وإخلاص العمل وحسن النية والاعتناء (الرام) أن لا يلزم الخوف
 أبدا واحترار النفس سرمدًا وان يطرأ الخلق بين الرحمة والنصيحة وأن يذل
 جهلة في مراقبة محاسن الشريعة ومطالعة عيوب النفس وآفات الخوف بملاحظة
 السابعة والخاتمة وبجمع ذلك كله ويزيد عليه قوله تعالى (ألا أن أولياء الله لا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون) الذين آمنوا وكانوا يتقون علم البشرى في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم والله تعالى أعلم

في الفاصلة بين البشر والملائكة وهي مشقة عظيمة قد كثر فيها الاختلاف
 وتشتت فيها الأقوال وعظمت فيها المحن والجدال ولكثرة الخلاف فيها وتباين
 أقوال الأئمة من المتكلمين وغيرهم في تفاصيلها قلنا في الظم

﴿وعندنا تفضيل أعيان البشر على ملاك ربنا كما اشتهر﴾

﴿قال ومن قال - سوى هذا - اقربى وقد تعدى في المثال واجترأ﴾

﴿وعندنا﴾ مشر أهل التخصص ما أهل الاثر وسلف الامة وكبار الائمة فانهم يقولون
 ويستقدون ﴿تفضيل أعيان البشر﴾ بحركة الانسان ذكر أو أنثى ويطلق البشر على
 الواحد والجمع وقد فسئ وبجمع ابشارا والمراد بأعيانهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 والاولياء فالانبياء أفضل من الاولياء وهما أفضل من الملائكة وقيل كل صالح
 وأفضل من الملائكة قال الامام أبو الوفا ابن عقيل الصحيح تفضيل الانبياء
 الصالحين على الملائكة والملائكة أفضل من النفقة وقال مائة الانبياء أفضل
 من الملائكة وجبريل واسرافيل وميكائيل أفضل من الاولياء وقال سيدنا
 الامام أحمد رضي الله عنه بنو آدم أفضل من الملائكة وقما قلنا ﴿على ملاك
 ربنا﴾ تبارك وتعالى ﴿كما اشتهر﴾ ذلك من نصوص امامنا الامام أحمد رضي
 الله عنه والملاك هو الملاك وجمه ملائكة وحذفت همزة ملاك لكثرة الاستعمال
 وأصل وزه مفعل قليل ملاك وقد تحذف الهاء من الجمع فيقال ملائك وأصله
 ماء لك بتقديم همزة من الالوكة وهي الرسالة ثم قدمت اللام على همزة في الجمع

سكنا في الهابة وغيرها (قل) امامنا الامام أحمد رضي الله عنه (ومن)
 أي انبان (قل) بسأله وأعتقد بمنأه (سوى هذا) أي غير القول بتفضيل
 بني آدم على الملائكة (اقترى) أي أن بكلام خطا يشعر بالافتراء (وقد
 تعدى) أي تجاوز الحد المقول والثابت عن الرسول والسلف القبول (في
 القتل) التمي اعلمه (واجترى) أي افتات على الشارع بالاءتقاد التسمي
 اعتقده ولفظ النص بخلى من فضل الملائكة وقيل كل مؤمن أفضل من
 الملائكة قال ابن حنبل في نهاية المبتدئين وقال الامام العلامة أبو بكر عبد العزيز
 ابن جعفر المشهور بسلام الحلال رحمه الله تعالى من كان خيره أكثر من شره
 فهو خير من الملائكة ومن كان شره أكثر من خيره فالهاتم خيره وقيل من
 غلب عقله على شهوته فهو خير من الملائكة ومن غلبت شهوته على عقله فالهاتم
 خيره هذا محصل قول جل أصحابنا وقال الامام المحدث ابن القيم في كتابه بدائع
 الفوائد سئل شيخنا شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه عن صالحه بني آدم
 والملائكة أيها أفضل فأجاب بأن صالحه البشر أفضل باعتبار كمال النهاية
 والملائكة أفضل باعتبار البداية فإن الملائكة الآن في الرفيق الاعلا منزهون
 عما يلاسه بنو آدم مسترقون في عبادة الرب ولا ريب أن هذه الاحوال الآن
 أكل من أحوال البشر وأما يوم القيامة بعد دخول الجنة فتصير حال صالحه
 البشر أكل من حال الملائكة قال وبهذا التفصيل يتبين سر التفضيل ومتى
 أدلة لفرقين ومصالح كل منهم على حقه قال ابن القيم فلي المتكلم في هذا الباب
 يعني باب التفاضل بين الاتياء أن يعرف أسباب الفضل أولا ثم درجاتها ونسبة
 بعضها الى بعض والمواردة بينها ثانيا ثم نسبتها الى من قامت به ثالثا كثرة وقوة
 ثم اعتبار تفاوتها بتفاوت محلاتها واجبا فرب صفة هي كمال لشخص وليست كمالا
 لغيره بل كمال غيره بسواها فكمال خالد بن الوليد لشجاعته وحروبه وكمال ابن عباس
 بفقته وعلمه وكمال أبي ذر زهده وتجرده عن الدنيا قال فهذه أربع مقامات
 يضمار اليها المتكلم في درجات التفضيل وتفضيل الأنواع على الأنواع أسهل
 من تفضيل الأشخاص على الأشخاص وأبعد من الموى والنرض اتسمي ملخصا

تقسيمات

(الاول) قد علمت ان هنا ثلاث صور (الاولى) التفضيل بين الانبياء والملائكة وفي هذه ثلاثة أقول (أحدها) الانبياء أفضل وعليه جمهور أهل الحق من أهل السنة وهو الصواب (الثاني) الملائكة أفضل وهو قول المعتزلة واختاره من الاشاعرة أبو اسحق الاسفرائيني وأبو بكر الباقلاني والحاكم والمليبي وفخر الدين في المعالم وأبو شامة واختار فخر الدين (الاول) في الاربعين وفي المحصل (الثالث) الوقف عن القول بالتفضيل لاحد النوعين على الآخر ومحل الخلاف على هذا اقول في غير نيتنا محمد صلى الله عليه وسلم أنه هو أفضل الحق بلا خلاف لا يفضل عليه ملك مقرب ولا غيره كما ذكره غير واحد ممن حكى الخلاف كالسيوطي في الحباثات والتاج السبكي في منع الموانع والسراج البلقيني في منهج الاصلين وبدر الدين الزركشي ونقل فخر الدين الرازي الاجماع على ذلك وكأنه أراد اجماع أهل السنة

(الصورة الثانية) التفاضل بين خواص الملائكة وأولياء البشر وهم من عدا الانبياء وهذه الصورة زعم بعضهم في الخلاف بان خواص الملائكة أفضل ونقل السعد التتمتازني في شرح عقائد السفي الاجماع على ان خواص الملائكة أفضل من أولياء البشر بعد الرسل والانبياء وهذا مردود مدخول فقد قدسنا ان معتد اقول عند علمائنا ومن واقعهم ان الاولياء أفضل من خواص الملائكة نعم ابن عقيل خالفهم في ذلك فقال خواص الملائكة من جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ملك الموت أفضل من الاولياء ونقل في التمول بخلاف هذا شناعة عظيمة على قائله كذا قال مع أنه هو نفسه صرح بان الانبياء والاولياء أفضل من الملائكة وصحح ذلك (الصورة الثالثة) التفضيل بين أولياء البشر وغير الخواص الملائكة وفي هذه قولان (أحدهما) تفضيل جميع ملائكة على أولياء البشر وجزم به ابن السبكي في جمع الجوامع وذكره بلقيني في منهجه أنه قول أكثر العلماء واثني تفضيل اولياء البشر على الملائكة وجزم به اصغر من الخفية وهو المختار عندهم ومال البلقيني الى بعضه وهو أنه قد يوجد من اولياء البشر من هو أفضل من غير الخواص من الملائكة وقال قوم من أهل السنة

ان الرسل من البشر افضل من الرسل من الملائكة والاولياء من انبشرا افضل من الاولياء من الملائكة وذعب آخرون الى ان الملائكة افضل من الملائكة وفضل جماعة من محمدي الملائكة ومن وافقهم فقالوا رسل البشر كرمي عليه افضل الصلاة والسلام افضل من رسل الملائكة كجبريل عليه السلام ورسل الملائكة كاسرافيل عليه السلام افضل من عامة انبشرا وهم اولياءهم غير الانبياء كابي بكر ومهر رضي الله عنهما وعامة البشر كاوليائهم غير الانبياء افضل من عامة الملائكة وهم غير الرسل منهم كعملة العرش والكرويين وهذا نحو ما حكينا عن ابن عقيل واحتج أهل هذا التفضيل بالاجماع وقد علمت انه مدخول بل ادعوا فيه الضرورة واحتجوا على تفضيل رسل البشر على رسل الملائكة وعامة البشر على عامة الملائكة بوجوده منذ كرهوا وقتل البقيتي في منبج الاصاين ان الحار عدا ننية ان خواص البشر وهم الرسل افضل من جملة الملائكة والملائكة الخواص افضل من الانبياء غير المرسلين والانبياء افضل من غير الخواص من الملائكة قل ومنهم من وقف في التفضيل بين صالحى البشر والملائكة كذا قال والحق المتمد عندهم ان خواص البشر كالانبياء افضل من خواص الملائكة كرسلم وخواص الملائكة كرسلم افضل من عوام البشر كالاولياء وعوام البشر افضل من عوام الملائكة وهم غير الرسل منهم وافق أعلم

(الذية الثاني) في بعض أدلة تفضيل أهل الحق من تفضيل صالحى البشر على الملائكة خلافاً للمعتزلة والفلاسفة ومن نحوهم منها قوله تعالى (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) فالمسجود له افضل من الساجد فان قيل لم لا يجوز ان يكون المسجود لله تعالى وآدم كالتقية فالجواب انه لو لم يكن المسجود دالاً على منصب المسجود على الساجد لما قال ابليس (أرأيتك هذا الذي كرمت علي) اذ لم يوجد ما يصر ف هذا الكلام الى سوى هذا المسجود فدل ذلك على المسجود على ترجيح منصب المسجود له على الساجد (ومنها) ان آدم عليه السلام كان أعلم من الملائكة واذا علم افضل لقوته تعالى (هل يستوي الذين يطمعون والذين لا يطمعون) وقد قال تعالى (وعلم آدم الاسماء كلها) الى قوله فقلوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمت انك أنت العليم الحكيم (ومنها) ان طاعة انبشرا أشق

والاشق أفضل فان البشر يجبولون على الشهوة والحرص والتمسب والهوى ونحوها وهذه
من أكبر الموانع وهي مفقودة عن الملك (ومنها) قوله تعالى (ان الله اصطفى آدم ونوحا
وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين) والعالم عبارة عما سوى الله تعالى ولا ل
يراد به الرجل نفسه ويراد بها قاربه الادنون ويراد به اتباعه فان قيل يشكل هذا في
قوله تعالى في بني اسرائيل (واني فضلكم على العالمين) اذ يلزم على ظاهر هذا تفضيل
انبياء بني اسرائيل على محمد صلى الله عليه وسلم فالجواب أولا الآية تحتل بتخصيص
وثانيا من شرط العالم انفصل عليه أن يكون موجودا (١) حال وجود انبياء بني
اسرائيل اما الملائكة فعم موجودون حال وجود محمد صلى الله عليه وسلم
(ومنها) ان الملائكة لهم عقول بلا شهوة والبهائم لها شهوة بلا عقل ولا آدمي
له عقل وشهوة ثم ان الآدمي ان رجعت شهوته على عقله كان أخس من البهائم
كما قل تعالى (أولئك كالانعام بل هم اضل سبيلا (٢)) واذا رجح عقله على
شهوته كان أفضل من الملائكة فمن يلج الله وأوامره وطيبته معجزة بالشهوة
والهوى ويقمع شهوته ويخاف هواه تكون عبادته أفضل ألا ترى من اهتلى من
الملائكة بالشهوة كيف وقع في المصيبة على ما قيل وذكر نحو هذا البيهقي وقال
كما وقع لما روت ما روت وساقها من ثلاثة طرق ثم أخرج البيهقي عن عبد الله بن
سلام رضي الله عنه انه قال ان أكرم خليفة الله على الله أبو القاسم صلى الله عليه
وسلم قيل رحمك الله وأين الملائكة قل الملائكة خلق كخلق لارض وخلق
السحاب وخلق الجبال وخلق الرياح وسائر الخلائق وان أكرم الخلق على الله
أبو القاسم صلى الله عليه وسلم وأخرج البيهقي أيضا عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال ان الله تعالى فضل محمدا على أهل السماء وعلى الانبياء قل وما فضله
على أهل السماء قال ان الله قال لأهل السماء (ومن يقل منهم آني له ان دونه فذلك
نجزيه جهنم) وقل لمحمد صلى الله عليه وسلم (اما فتحنا لك قنعا مينا ليفرك

(١) لعل هنا حذف هو «ولم يكن محمد رص» موجودا اهـ مصححه

(٢) قوله تعالى (سيلا) ليس من هذه الآية بل تشبها «أولئك هم
الغافلون» وفي آية أخرى «انهم الا كالانعام بل هم اضل سبيلا» اهـ مصححه

الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وأخرج أيضا عن ابن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما شيء أكرم على الله من بني آدم قيل يا رسول الله ولا الملائكة قال الملائكة مجبرون بمنزلة الشمس والقمر» قال البيهقي تفرد به عبيد الله بن غاتم السلمي عن خالد الحذاء وعبيد الله قال البخاري عنده عجائب قال ورواه غيره عن خالد الحذاء موقوفا على ابن عمرو وهو الصحيح قال البيهقي ومن قال بالقول الآخر هو تفضيل الملائكة على سكان الأرض أشبه ان يقول اذا كان التوفيق للطاعة من الله تعالى وجب ان يكون الافضل من يكون توفيقه له وعصته اياه أكثر ووجدنا الطاعة التي وجودها بتوفيقه وعصته من الملائكة أكثر فوجب ان يكونوا بذلك أفضل وأخرج البيهقي أيضا حديث «ما خلق الله تعالى آدم وذريته قالت الملائكة رب خضعتهم يا كلون وشريون وينكحون ويركبون فاجل لم الدنيا ولنا الآخرة فقال الله تبارك وتعالى لا أجل من خلقته يدي وقضت فيه من روحي كمن قلت له كن فكان» قال وفي ثبوته نظر انتهى وقال العز بن عبد السلام في أثناء كلامه في انواع التفاضل بين الحوادث من الجواهر والاجسام لا يفضل الملائكة على الانبياء الا بهجوم بني التفضيل على خيالات توهمها وأوهام فاسدة تمسدها ولم يتفوا الخيالات والتهوهات في امور يعلم انه خلافها انتهى وقال الامام بن عقيل من علمنا في كتابه الارشاد مؤمنوا اولاد آدم من الاولياء والزهاد والانبياء من طريق الاولى اشرف من الملائكة على قول أصحابنا قل وعندي ان فيه تفصيلا وذلك لان في الملائكة من لا يجوز أن يفضل عليه الاولياء مثل جبريل وميكائيل وملك الموت والمقرين ولكني افضل عليهم الانبياء ومنهم من يفضل عليه أولياء بني آدم وهم من عدا المقرين من الملائكة السباحة وغير ذلك قل والدلالة على ان خواص الملائكة المرسلين والمقرين خير من الاولياء خلافا لأصحابنا ان هؤلاء ساوهم في العبادات وفضلوا بالقرب والرسالة وسامع الكلام من الله تعالى الذي شرف بسماعه موسى عليه السلام على غيره وهذه الرتبة عظيمة لمن عملها وفارق الانبياء لانهم فضلوا بالرسالة والنبوة ومعاقبة الامم والتعليم وجعل الملائكة خدما لهم ولان في قولنا بان صالحا من بني

آدم خير من جبريل شناعة عظمة علينا من حيث سويتايته وبين رتبة الانبياء مع جلالة جبريل وعظمته وشفقة عند الله فان جبريل سفير الرحمن وحامل وحيه الى الانبياء ثم قال واستدل من قبل بالعموم بما روى أبو هريرة رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان قال «اوسعوا لمن خلفكم قنذ ولن توسع يا رسول الله قال للملائكة انهم اذا كانوا معكم لم يكونوا من بين أيديكم ولا من خلفكم وانما يكونون عن ايديكم وشمالكم» قلوا امن فضلا عليهم أو من فضلهم علينا قل «انتم افضل منهم» وأيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم «مؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده» وأيضا القنط المشهور «ان الله تعالى يباهي ملائكته بأهل عرقت ولا يباهي الا بأفضل وأيضا قال جبريل فتخبر بأن يسى من أهل البيت وسأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يدخله تحت الكساء وكان تحت وطاة والحسن والحسين انتهى والجواب عن هذا الماحديث أي هريرة الاول فوضوح لا محل لرواية فضلا عن الاحتجاج به ومن حكم وضعه الحافظ ابن حجر في المطالب العالية وأورده الحافظ ابن الجوزي في الموضوعات باختصار فلم يذكر قوله قلوا من فضلنا عليهم الخ وحكم بوضعه وأما حديث «المؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده» فالمعروف من هذا الحديث «المؤمن أكرم على الله من بعض ملائكته» كذا رواه ابن ماجه وهذا القنط لا يدل على تفضيل الاولياء على جميع الملائكة بل على بعضهم وحديث المباهة لا يدل على الأفضلية وأما حديث ان جبريل عليه السلام افتخر بأن يسى من أهل البيت وسأله النبي صلى الله عليه وسلم ان يدخله تحت الكساء فلا أصل له قال الحافظ السهول لم تقف له على أصل في شيء من كتب الحديث وكيف يحصر أحد على تفضيل غير الانبياء من البشر على جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل مع ماني صحيح البخاري عن ابن أبي مليكة قال أدركت ثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف الفراق على نفسه ما منهم أحد يقول انه على إيمان جبريل وميكائيل وقال سراج الدين البلنبي الا كثر من الاشاعة على تفضيل الانبياء على الملائكة وذهب القاضي أبو بكر الباقلاني واخيه الى ان للملائكة الملوكة أفضل وينبغي أن يكون محل الخلاف في غير انبياء صلى الله عليه وسلم فهو

أفضل خلق الله أجمعين قال وأما الصالحون من البشر غير الانبياء فأكثر العالم على تفضيل الملائكة عليهم وعندنا ان من كان منهم قويا قويا موافيا الموت على ذلك فقد يفضل على الملك باعتبار المشتقات في عباداته مع ما فيه من الدوامي الى الشهوة وغيرها لاسيا من كان خليفة سيد الاولين والآخرين عليه أفضل الصلاة والسلام وقال الشيخ بدر الدين الزركشي في شرح جمع الجوامع أما تفضيل الانبياء على الملائكة فهو عقيدة الاشعري وجمهور اصحابه وهو آخر أقوال أبي حنيفة فهاذ كره شمس الانبياء لاجتماع مصمتة التركيب المرض لتوائب التي يحب الصبر عليها والشهوات التي يحب الصبر عنها ومن أحسن الالفة قوله تعالى بعد ذكره جماعة من الانبياء (وكلا فضلنا على العالمين) والملائكة من العالمين فدل على أنهم أفضل منهم وقوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) وأراد في آدم لان الملائكة لا يجازون بل هم خدم أهل الجنة ولان الانبياء قامت حجة الله على خلقه بخلاف الملائكة حتى قال تعالى (ولو جئناه ملكا لجنناهم رجلا) ولا آدم سجده الملائكة والمسجود له أفضل من الساجد كما تقدم ثم في الانبياء من هو أفضل من آدم ولان الناس في الموقف انما يتشفعون بالانبياء لا بالملائكة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام لاشك ان لبشر طاعات لم يثبت مثلها (الملائكة) كالجهاد والفزوة ونحو ثمة الهوى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على البلاء والمحن والرزاء او تعدت أهم يروند بهم ويشرم باحلال وضوئه عليهم ولم يثبت مثل هذا للملائكة وقال بعض المحققين اتفقوا على ان الصلة من المؤمنين دون الانبياء والملائكة فاما الطيعون فاختلفوا في المقابلة بينهم وبين الملائكة على قوانين وقال ابن يونس من الشافية في مختصره في الاصول بعد ذكر القوانين وقال الاكثر من المؤمنين الطامع أفضل من الملائكة وقال ابن النير مذهب أهل السنة ان الرسول أفضل من الملك باعتبار الرسالة لا باعتبار عموم الاوصاف البشرية ولو كانت البشرية بمجرد ما أفضل من الملائكة وساد الله والله أعلم

(النتية الثالث) قد أشرفا فيما تقدم أن المعترفة ذهبت الى تفضيل الملائكة

على البشر حتى على الرسل والأنبياء واختاره من الأشاعة الخاضع أبو بكر
 البلاقاني وأبو اسحق الاسفرائيني والمافظ أبو عبد الله الحاكم والمليحي والفخر
 الرازي في العالم دون الأربعين وأبو شامة ومن تعاضدوا واحتجوا بمجيب
 منها قوله تعالى (لن يستكف المسيح ان يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون) قالوا
 فهذا يقتضي كون الملائكة أفضل من المسيح ألا ترى أنه يقال ان فلاناً لا
 يستكف الوزير من خدمته ولا السلطان ولا يقال إنه لا يستكف السلطان من
 خدمته ولا الوزير فلما ذكر المسيح أولاً والملائكة ثانياً علمنا ان الملائكة أفضل
 من المسيح والمجواب عنه من وجوه (الاول) ان محمداً صلى الله عليه وسلم وكنا ابراهيم
 الخليل أفضل من المسيح عليه السلام فلا يلزم من كون الملائكة أفضل من المسيح كونهم
 أفضل من محمد ولا من ابراهيم عليهما الصلاة والسلام (الثاني) ان قوله ولا الملائكة
 المقربون نصينه أجمع فصار الكل فهذا يقتضي كون مجموع الملائكة أفضل من
 المسيح فلم قلّم أنه يقتضي كون كل واحد من الملائكة أفضل من المسيح (الثالث)
 ان الواو في قوله ولا الملائكة المقربون حرف عطف وهو انما يفيد الجمع المعلق
 لا الترتيب والامال التي ذكرتموه ليس بحجة لان الحكم الكلّي لا يثبت بالمثل
 الجزئي ثم أنه معارض بنحو قولك ما أعطني على هذا الامر لاعمر ولا زيد
 فهذا لا يفيد كون المتأخر في الذكر أفضل من المتقدم ومنه قوله تعالى (ولا الهدي
 القلائد ولا آمين البيت) ولما اختلفت الامة امتنع التعويل عليها ثم في التحقيق في
 المسئلة أنه اذا قيل هذا العالم لا يستكف من خدمة الوزير ولا السلطان فحقن
 فلم بقولنا ان السلطان أعظم درجة من الوزير ففرقا ان الفرض من ذكر الثاني
 هو المبالغة فهذه المبالغة انما عرفناها بهذا الطريق لا بمجرد الترتيب في الذكر فلا
 يمكن ان نفهم ان المراد من قوله ولا الملائكة المقربون بيان المبالغة الا اذا
 عرفنا قبل ذلك ان الملائكة المقربين أفضل من المسيح وحينئذ يتوقف صحة
 الدليل على صحة المطلوب وذلك دور (الرابع) هب ان الآية الكريمة دالة على
 ان منصب الملك أعلى وأزيد من منصب المسيح لكن لا تدل على الزيادة من
 جميع الوجوه فالحق أزيد من جهة القوة والقدرة والبطش فان جبريل عليه السلام

قلم مدائن قوم لوط والبشر لا يقدرّون على مثل ذلك فلم قلم ان الملك أفضل من البشر في كثرة الثواب الحاصل بسبب مزيد الخشوع والعبودية وتعام التحقيق ان الفضل المختف فيه في هذه السلسلة هو كثرة الثواب ثم ان كثرة الثواب لا تحصل الا ببناء التواضع والخضوع وكون العبد موصوفاً ببناء التواضع لله تعالى لا يلائم صيرورته مستكفاً من عبودية الله تعالى بل ياقضها وينافىها فامتنع ان يكون المراد من الآية هذا المعنى وأما انصاف الشخص بالقدرة الشديدة والقوة الكاملة فانه مناسب للتردد وترك العبودية فالصارى لما شاهدوا من المسيح احياء الموتى وابراء الاكف والايصر اخرجوه بسبب هذا اصر من القدرة عن عبودية الله تعالى قال تعالى ان عيسى لا يستكف بسبب هذا اصر عن عبوديتي ولا الملائكة المقربون الذين هم فوقه في القدرة والبطش والاستيلاء على عالم السموات والارضين وعلى هذا الوجه ننظم دلالة الآية على ان الملك أفضل من البشر في السلسلة والقوة والبطش لكنها لا تعد البتة على ان الملك أفضل من البشر في كثرة الثواب ويقال أيضاً انما دعت الصارى إلى أهمية عيسى لانه وجد لامن أب قليل لم الملك حصل ووجد لامن أب ولا من أم فكيف يستكف المسيح عن العبودية لكونه وجد من أم لا من أب والملك الذي وجد لامن أب ولا من أم لا يستكف عنها فالملائكة أعجب في هذا من المسيح في هذا الباب مع أنهم لا يستكفون عن عبودية الله تعالى

ونها قوله تعالى (ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته) والاستدلال هذه الآية الكريمة من وجهين (الاول) انه تعالى احتج مدم استكبار الملائكة عن عبادته على ان البشر يجب ان لا يستكبر عنها ولو كان البشر أفضل من الملائكة لما تم هذا الاستدلال فان السلطان اذا أراد ان يقر على رعيته وحرب طاعتهم له فانه يقول الملوكة لا يستكبرون عن طاعتي فمن هؤلاء الساكنين بالجملة فظاهر ان هذا الاستدلال لا يتم الا بالاقوى على الاضعف (الثاني) انه قل ومن عنده وهذه عديدة الفضيلة والقربة والجواب عن هذا فهم بما قبله وهو ان الملائكة مع تمام قوتهم وشدة بطشهم لا يتردون عن طاعة الله تعالى ولا يستكبرون فما بال البشر يتردون عن طاعة الله مع غابة ضعفهم وهذا

يجب كون الملك أقوى من البشر لا كونه أفضل منه بمعنى كثرة الثواب
ويجيب عن الثاني أنه معارض بقوله تعالى في صفة البشر (في مقعد صدق عند
ملك مقدر) وقد عليه السلام حكاية عن الله تعالى وأنا عند المنكسرة قلوبهم
وهذا أفضل لأنه قال في الملائكة أنهم عند ربهم وقد في وصف المنكسرة قلوبهم
أن ربهم عندهم

ومنها أن عبادت الملائكة أدوم وأشق فوجب أن تكون أفضل بشأده
قوله تعالى (يسبحون ليل والنهار لا يفترون) وعلى هذا التقدير لو كانت أعمارهم
مساوية لأعمار البشر لكان طاعتهم أدوم وأكثر فكيف ولا نسبة لمر كل
البشر إلى عمر الملائكة وإنما فضل الأدم لأنه أشق فكان أفضل وفي الحديث
« خيركم من طلع عمره وحنه » والجواب عن هذه بأن لا حاجة لهم في
شيء من ذلك أما كون عبادتهم أشق بل عبادة البشر أشق لما فيهم من
دوامي التخلّف وانتقاد والتمرد وإنما يدل جميع ذلك على قوة الملائكة وهذا
سلم ولا حاجة لهم أيضا في الحديث لأنه خطاب لبشر خاضعة ولا يلزم من تماثل
أحد الأنواع شيء التماثل به في غيره كما لا يخفى وأنت إذا تأملت ما تعلقوا به
حق التماثل وجدته غير دال على معلومهم وقد قامت الأدلة من الطرف الآخر
على تفضيل الأنبياء وكذلك من أحقناهم بهم في التفضيل في الجملة ولا يذهب
عليك أنه لا خلاف في فضيلة الملائكة وإنما الخلاف في أفضليتهم على خواص بني آدم
هذا وقد قل بعض العلماء مسألة تفضيل البشر على الملك أو الملك على البشريست
بما يضر اعتقاده ويضر الجبل به ولو بقي العبد ربه ساذجا من المسئلة بالكلية
لم يكن عليه ثم فما هي مما كلف الناس بمعرفة

وقال القاضي تاج الدين السبكي التمس ثلاثة رجل عرف أن الأنبياء أفضل من
الملائكة واعتقده بالليل وأخرجهم هذه المسئلة ولم يشتغل بها بالكلية وهذا لا ضرر
عليهما قول وثالث قضى بأن الملك أفضل وهذا على خطر وهل يقال أن من قضى بتفضيل
الأنبياء على خطر فيكون الساذج أسلم منه أو أنه تاج لاصابة الحق من الخطأ هذا موضع
نظر نال والذي أضمره عن الوالد السلام في السكوت عن هذه المسئلة وإن الدخول في

التفضيل بين هذين الصنفين الكريمين على الله تعالى من غير ورود دلائل قاطع دخول في
خطر عظيم وحكم في مكان لنا أهلا لحكم فيه وقد جاءت أحاديث تحسم إشارتها
مادة المدخول في ذلك فمن قوله صلى الله عليه وسلم «لا تغفلوني على يونس بن متى»
ونحوه ونحن على قلع بآء صلى الله عليه وسلم أفصل من يونس عليه السلام ولم
يختلف في ذلك أحد له إشارة إلى أنكم لا تدخلون في أمر لا يمتنعكم وما السوقة
والمدخول بين الموك وأعي بالسوقة في هذا شأننا وباللوك الانبياء والملائكة عليهم
السلام وقد علمت مذاهب الناس عما أسلنا والله أعلم

(التيه الرايع) اختلف في تكليف الملائكة عليهم السلام: عدمه قال العلامة شمس
الدين بن مفلح في كتابه الفروع ما نصه قال ابن حامد في كتابه الجن كلانس في
التكليف والعبادات قال ومذاهب العلماء اخراج الملائكة من التكليف والوعود والوعيد
تتمى ونظم من الكلام على الجن وكذا قال في الفروع قيل باب الامام في كلام أبي
الله لي ان كشف العورة خاليا هي مسئلة شترها عن الملائكة والجن قالوا كلام صاحب
الحرر وظاهر كلامه يجب عن الجن لا هم مكفون بجانب وكذا عن الملائكة مع عدم
تكليفهم لان الآدمي مكلف وقد أمر الشارع في خبر هذين حكيم بمفظها عن
كل أحدا لا من زوجته وأنت وهذا مع العلم بحضورهم انتهى ملخصا ولعل مراده
اخراجهم عن التكليف بما كفنا به لا مطلقا والافهم مكفون قطعا قل ابن جماعة
في شرح بدء الامالي المكفون على ثلاثة أقدام قسم كف من أول الفطرة وهم أولاد
وهم الملائكة وآدم وحواء عليهم السلام وقسم لم يكف من أول الفطرة وهم أولاد
آدم وقسم فيهم نزاع وظاهر أنهم مكفون من أول الفطرة وهم الجن انتهى قلت
الكتاب والسنة ظاهرهما تكليف الملائكة إذ في رواية لا يصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون ومن يزغ منهم عن أمر الله فذقه من عذاب اليم بسبحون الليل
والنهار لا يفترون سبحانه ومن يزغهم من فوقهم (وقل) وهم من خشية مشفقون - اذ
أوحيت إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا وهذا كله تكليف وناسي من
التكليف والاحاديث طائفة بمعنى ذلك والله أعلم

(الحامس) في ذكر بعض التفضيل بين المعلومات قال العزيز عبد السلام الجواهر

والاجسام كلها متساوية من جهة ذواتها وانما يفضل بعضها على بعض جهة تها واعراضها
وانسابها الى الاوصاف الشريفة في التفاضل الغيبة وأوصلها تليذه القراني في كتابه
أنوار الفرق الى عشرين قاعدة أولها تفضيل المعلوم على غيره بذاته دون سبب يمرض
له يوجب التفضيل له على غيره وله مثل أحدهما الواجب لقائه المستفي في وجوده
عن غيره كذات الله تعالى وصفاته الثاني العلم حسن لقائه وهو أفضل من الظن لقطع
بعدم الجهل معه ونحوه بالعلم مع الظن وذلك لذات العلم لا لصفة قامت به كذا ان الجهل
قيمة لقائه لا لصفة قامت به أوجب قصه بخلاف الجاهل والعالم قص الجاهل
لصفة قامت به وهي الجهل وفصل العالم بصفة قامت به وهي العلم الثالث الحياة
أفضل من الموت لقائها لا لمعنى أوجب لما ذلك وسبب تفضيلها كونها تأتي بها
العلوم والقدر والارادات وغير ذلك من التصرفات وصفات الكمال كالتبوة
والرسالة والولاية وغيرها وتقدر جميع ذلك مع الموت يعني ابتداء ذلك ولزم تقطع
عنه الاشياء بالموت ولا نفى ولا تضلل بل نديم وتشر وتلك الحياة لذاتها
لا لمعنى أوجب لما ذلك الثانية التفضيل بالصفات الحقيقية الثلاثة بالمفضل كتفضيل
العالم على الجاهل والقائل المختار على الموجب بالذات بسبب الارادة والاختيار
القائم به وتفضيل القادر على العاجز بسبب القدرة الوجود به القائمة به فهذا كله
تفضيل بالصفات القائمة بالمفضل لذاته وبه خالف القاعدة الاولى اثنائية التفضيل
بطاعة الله تعالى كتفضيل المؤمن على الكافر وتفضيل أهل الكتاب على عبدة
الاوثان فأهل تباركهم وأباح تزويجنا من ناسهم دون عبدة الاوثان فإنه
جل مذبحهم كالبية وتصرفهم فيه بالذكاة كتصرف الحيوان البيم من السبع
والكواسر في الانعام لا أثر لك وجعل ناسم كالث الخيل والحمار محرمات
الوطء كل ذلك احتضام لهم لجحدم الرسالة والرسول كتفضيل الولي على آحاد
المؤمنين المقصرين في الطاعة وقيل لاقتصارهم على أصل الدين الواجب وكثرة
طاعة الولي وبذلك سمى وليا أي تولى الله بطاعته وقيل لان الله تعالى تولا به بطعته
وبذلك أيضا تفاضل الاولياء بينهم بكثرة الطاعة فمن كان أكثر قربا الى الله
تعالى كانت رتبته في الولاية أعظم كتفضيل الشيد على غيره من حيث الجملة

لأنه أطاع الله تعالى ينل نفسه وماله في نصرته وأعظم بذلك طاعة وكفضيل العلماء على الشهداء كما جاء في الحديث «ما جمع الأعمال في الجهاد الا كتبت له في بحر وما الجهاد وجميع الأعمال في طلب العلم الا كتبت له في بحر» وفي حديث آخر «لو وزن مداد العلماء ودم الشهداء لرجح (١) بسبب طاعة العلماء لله تعالى يضبط شرائعه وتكثير شأته التي من جعلها الجهاد وهداية العباد الى الملك الجواد وتوصل معالم الايمان الى يوم الدين ولولا سببهم في ذلك من فضل الله تعالى لا قطع الجهاد وغيره ولم يبق على وجه الارض من يقول الله وكل ذلك من نعم الله عليهم قلت هذا انتصار لقول بأفضلية العلم على الجهاد وهو مذاهب أبي حنيفة ومالك رضي الله عنهما فتدعيا العلم تعلمه وتعليمه أفضل من الجهاد وهي رواية عن الامام أحمد أيضا لان العلم هو الدليل المرشد وقد قال الامام أبو الوفاء بن عقيل ومما اتم الله علي ان حجب الي العلم فهو أسقى الأعمال وأشرها قال ابن مفلح في فروعه واختاره أي القول بأن العلم أفضل الأعمال غيره من علمائنا ولفظ الرواية العلم أفضل الأعمال لمن صحت به تيل فأي شيء تصحيح التية قال ينوي ٧ يتواضع فيه وينفي عنه الجهل فله معنا

الرابعة التفضيل بكمرة الثواب الراق في العمل وله ثلاث منها الايمان أفضل من جميع الأعمال بكثرة ثواب فان ثوابه الخلود في الجنان والخلوص من التيران ومن غضب الديان ومنها صلاة الجماعة قائما أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين صلاة ومنها الصلاة في أحد المساجد الثلاثة ومنها صلاة القصر أفضل للمسافر من الانعام وان كل الانعام أكثر عملا

الخامسة التفضيل لشرف الموصوف منها صفات الله تعالى من علمه وكلامه وقدرته واراادته وسائر الصفات المنسوبة الى الله تعالى أفضل من غيرها لوجوه منها شرف الموصوف ومنها صفات رسول الله صلى الله عليه وسلم كعلمه وكرمه وشجاعته وحلمه

(١) له سقط من الاصل شيء ولفظ المروي «يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودم الشهداء» ذكره في الاحياء وقال الرازي أخرجه ابن عبد البر بسند ضعيف وذكره شارح الاحياء تخارج أخرى ضمنية وفيها زيادة «فيرجح مداد العلماء على دم الشهداء» اهـ مصححه

وجميع ما هو صفة لنفسه الكريمة له الشرف والفضل على صفاتها من وجوه أحدها،
شرف الموصوف

السادسة التفضيل بشرف المدلول وله أمثلة منها تفضيل الاذكار الدالة
على ذات الباري وصفاته العلى وأسمائه الحسنى ومنها تفضيل الآيات المتعلقة بالله
صكفل هو الله أحد على الآيات المتعلقة في أي لب كنت يدا أبي الحب ومنها
الآيات الدالة على الوجوب والتعظيم أفضل من الآيات الدالة على الإباحة والكره
والتنبيه لا شأنا على الحث على أعلار تب المصالح والزجر عن أعظم المفاسد

السابعة التفضيل بشرف الدلالة لا بشرف المدلول كشرف الحروف الدالة على
الأوصاف الدالة على كلام الله تعالى فإن ذلك أوجب شرفها على جميع الحروف لمفهومه
الدلالة وأمر الشرع بتنظيمها فلا تمسك الأعلى طهارة ويكفر من أهاها بالقاذورات
وله وقع عظيم في الدين فلا يجوز اخراجها عن بلاد المسلمين إلى بلاد الكافرين
خشية أن نالها أيديهم قلت وهذا على حسب اعتقاده من أنها مخلوقة وليست
هي من كلام رب العالمين والحق أن ما بين دفتي المصحف كلام رب العالمين
وحبه المتين والله أعلم

الثامنة التفضيل بشرف المتعلق كتفضيل العلم على الحياة فإن الحياة لا
تتعلق بشيء بل لها موصوف قط والعلم له موصوف ومتعلق فله مزية شرف بذلك
وكذلك القدرة والإرادة والسبع بالأصوات والبصر بجميع الموحودات البصرات
الثامنة التفضيل بشرف المتعلق كتفضيل المتعلق بذات الله وصفاته على غيره
من العلوم وكتفضيل الفقه على الطب لثقله بأحكام الله تعالى وهذا القسم عين
المدلول فكل مدلول متعلق وليس كل متعلق مدلول لأن الدلالة والمدلول من باب
الانفاظ والمخالفات الدالة كالصنعة على الصانع فإنها تدل عليه وأما العلم ونحوه فلا
يقال له دال بل هو مدلول في نفسه وليس بدليل على غيره بل له متعلق خاصة
وهو معلومه وكذلك الإرادة المتعلقة بالخير أفضل من الإرادة المتعلقة بالشرور والنية
في الصلاة أفضل من النية في الطهارة لأنها متعلقة بالمقاصد والثاني بالوسائل والمقاصد
أفضل من الوسائل والمتعلق بالأفضل أصل

العاشرة التفضيل بكثرة التعلق كتفضيل علم الله تعالى على قدرته وإرادته
وسمه وبصره لعلقه بجميع الراجيات والممكنات والمستحيلات واختصاص
الارادة بالممكنات وجودا وعندما والقدرة بوجود الممكنات خاصة واختصاص
السمع بالمسموعات على ما تقدم

الحادية عشر ٧ التفضيل بالمحاورة كتفضيل جلد المصحف على سائر الجلود

اثانية عشر التفضيل بالحلول كتفضيل قبره صلى الله عليه وسلم على جميع
بقاع الارض وحكمه القاضي عياض اجماعا والمراد والاعطاء الشريعة فيه وفي
بدائع الفوائد للمحقق ابن القيم قال ابن عقيل سألت أبا أفضل حبرة التي
صلى الله عليه وسلم أو الكعبة قلت ان أردت مجرد الحبرة فالكعبة أفضل ولن
أردت وهو صلى الله عليه وسلم فيها فلا والله ولا العرش وحملته ولا جنة عدن ولا
الاقلاك الماثرة لان بالحبرة جداً لو وزن بالكونين لرجح انتهى

الثالثة عشر التفضيل بسبب الاضافة كتوله تعالى (أولئك هم حزبي الله) أخافهم

اليه تعالى ليشرعهم بالاضافة اليه وضافة البيت اليه تعالى وكذا الآية ونحوها

الرابعة عشر التفضيل بالانساب والاسباب كتفضيل ذريته عليه السلام على جميع

القراري بسبب نسبه المنصل برسول الله صلى الله عليه وسلم كتفضيل نسائه على
جميع النساء وان تفاوتت في ذلك

الخامسة عشر التفضيل بالثمرة والجدوى كتفضيل العالم على العابد لان العلم

يشر صلاح الحلق وهدايتهم الى الحق بالتعليم والارتداد وأما العبادة فمأمورة على

عملها ومن هذا الوجه تفضيل الرسالة على النبوة

السادسة عشر التفضيل بكثرة الثمرة بأن تكون الحقيقتان لكل واحد منهما ثمرة

لكن ثمرة أحدهما (٧) أعظم وجدواها أكثر كثرة علم الفقه وعلم الهندسة فان

كلاما مشرأحا كما تشرعيه لان الهندسة يستعان بها في الحساب والمساحات والحساب

يدخل في المواريت وغيرها والمساحات تدخل في الاجارات ونحوها من نوازل

المسائل الفقهية الا انها بالنسبة الى مسائل الفقه قليلة ثمرة الفقه أعظم وعلم النحو أضعف

من علم المنطق وعلم الاصول أضعف من علم النحو وكل علم يحسب ثمرة والله أعلم

السابعة عشر التفضيل بالتأثير فكفيرة الله تعالى على العلم والعلوم
بالنسبة لتأثيراتها مؤثرة في تحصيل وجود المكنات والعلوم تابع فمن حيث سعة
المطلق والعلوم فالعلم أفضل ومن حيث التأثير فالقدرة والله أعلم وكذلك الإرادة
بالنسبة إلى الحياة فإن الإرادة مؤثرة فتخصيص في المكنات بزمانها وصفاتها
الجابزة عليها والحياة لا تؤثر إيجابا ولا تخصيصا وليس في صفات الله السبعة التي
ثبتها الصفائية الا القدرة والإرادة فقط

الثامنة عشر التفضيل بمجودات البنية والتركيب كتفضيل الملائكة الكرام عليهم
السلام على الجن بسبب جودة أبنيتهم وحسن تركيب قانم خلقوا من نور
فجبريل يسير من العرش إلى العرش مسيرة سبعة آلاف سنة لحظة واحدة
ويحمل مدائن قوم لوط الخمسة من تحت الأرض على جناحه ولا يضطرب منها
شيء بل يقلعها من تحتها ويصدهبها إلى الحور ثم يقلعها وهذا عظيم والملك
الواحد من الملائكة يقهر الجمع العظيم من الجن ولهذا سأل سليمان عليه السلام
ربه أن يولي على الجن الملائكة فقبل له ذلك فهم أراجزون لهم عند المزامير
وغيرها التي يتسلطها أهل هذا العلم فيقسمون على الملائكة بتلك الأقسام التي
تسطرها الملائكة فتضل في الجن ما يريد المقسم عليهم بتلك الأسماء الطيبة
كقنا زعم القراقي (١) قال وكانوا قبل زمن سليمان عليه السلام يخاطبون الناس
في الأسواق ويهتفون بهم عبث شديدا فلما رتب سليمان عليه السلام يخاطبون الناس
وسأله من ربه أن يحازوا إلى الفلوات والحراب من الأرض هلك أذيتهم والملائكة
عليهم السلام تراقبهم في ذلك فمن عبث منهم وعثر دونه أو قتلوه كما يفضل ولاية
نبي آدم مع سفهائهم قال وما سبب اقتدار الملائكة على الجن إلا فضل أبنيتهم
ووفور قوتهم فعم مغفلون على الجن من هذا الوجه مضافا لبقية الوجوه ومن هذه
الحجبة فضلت الملائكة على البشر قال القراقي فمن الصحيح أن البشر أفضل على
تفصيل فيه فإذا ورد نص في تفضيل الملك حمل ذلك التفضيل والتناء على الأبنية

(١) أشار المؤلف إلى البراءة من هذا القول وله الحق فهو من الخرافات والقول

في عالم النبي بغير برهان ومثله عامة ما قاله القراقي في هذا الباب له مصححه

وجودة التركيب اذا كان النص يحتمل ذلك فتدفع أكثر الاستقوى والتفوض عن المستدل على افضلية الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه ولا نزاع أن الملائكة في أبياتهم ٧ وأبنية بني آدم ضيقة بالنسبة الى أبنية الملائكة فتحصل نفوس التفضيل على ذلك وكذلك تفضيل الجان في الابنية وجودة التركيب على بني آدم ومن ثم الجان يمشون الآلاف من السنين ولا تعرض لهم الامراض والاسقام التي تعرض لبني آدم بسبب ان أجسادهم ليست مشتملة على الرطوبات وأجرام الاغذية فلا يحصل لهم التعفن والآفات الناشئة عن الرطوبات ومن حيث جودة النضر وحسن التركيب فضل الذهب على النضة

التاسعة عشر التفضيل باختيار الله تعالى لمن يشاء على من يشاء ولما يشاء على ما يشاء فيفضل أحد المتساويين على الآخر من كل وجه كتفضيل شاة الزكاة على شاة الطعور وتفضيل قاتمة الكتاب داخل صلاة الفرض على الفاتحة خارج الصلاة وقال ابن عبد السلام المتفائل ضربان أحدهما فضل الجادات كفضل الجواهر على الذهب وفضل الذهب على النضة وفضل النضة على الحديد وفضل الانوار على الظلمات وفضل الشفاف على غير الشفاف وفضل العفيف على الكثيف والثير على المظالم والحسن على القبيح والضرب الثاني فضائل الحيوان وهي اقسام أحدها حسن الصور (الثاني) قوة الاجسام كالقوى الجاذبة والمسكة والنافعة والناذية والقوى على الجهاد والقتال وحمل الاعباء والاقبال (الثالث) الصفات الداعية الى الخير والواذعة عن الشر كالغيرة والنخوة والحياة والشجاعة والسخاء والحكم (الرابع) العقول (الخامس) الحواس (السادس) العلوم المكتسبة وهي اقسام كعروة وجود الاله وصفاته القدسية والسلبية والفنية ومعرفة ارسال الرسل وانزال الكتب وتبينة الانبياء ومعرفة ما شرع الله من الاحكام الحجة وأسبابها وشر وطها وموانعها ومعرفة الاحوال الناشئة مما ذكر من المعارف كالخوف والرجاء والمحبة والتوكل والتعظيم والالجلال والقيام بطاعة الله تعالى في كل ما أمر به ونهى عنه ومارته الله تعالى على هذه المعارف والاحوال والطاعات من لذات الآخرة وافراحها بالنعيم الجنائي والروحاني كلذة الامن من عذاب

طريق آخر في التفضيل

الله والانس بقربه وجواره وسامع كلامه وسلامه مصعوبة بالرضا الدائم والالتزام
 المقيم والنظر الى وجهه الكريم مع الخلاص من العذاب الاليم فلهذه فضائل بعضها أفضل
 من بعض فمن اتصف بافضلها كان أفضل البرية ولا شك ان معرفة الله تعالى ومعرفة
 صفاته وقلات رضاه والنظر الى وجهه الكريم أفضل مما عداها من أفضل الملائكة من
 قام به أفضل هذه الصفات فان تساوى اثنان من الملائكة في ذلك لم يفضل أحدهما
 على الآخر وكذا ان تساوى الملك والبشر في ذلك لم يفضل أحدهما على الآخر
 فان فضل الملك على البشر بشيء من ذلك كان أفضل منه وان فضل البشر على
 الملك بشيء من ذلك كان أفضل منه والفضل منحصر في أوصاف الكمال والكمال
 إما بالمعارف والطاعات والاحوال وإما بالأفراح والقلات فاذا أحسن الله تعالى الى
 أجساد الانبياء بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وأحسن
 الى أرواحهم بالمعارف الكاملة والاحوال المتواليه وأذا قسم قلة النظر اليه وسرور
 رضاه عنهم وكرامة تسليمه عليهم فابن الملك مثل هذا واعلم ان الاجساد مساكن
 الارواح ولها كن والسكن أحوال أحدها ان يكون الساكن أشرف من السكن
 الثانية ان يكون السكن أشرف من الساكن الثالثة ان يستويا في الشرف فلا
 يفضل أحدهما على الآخر فاذا كان الشرف لساكن فلا مبالاة بمساحة المساكن
 واذا كان الشرف للسكن فلا يتشرف به الساكن والاجساد مساكن الارواح ثم
 ذكر اختلاف الناس في التفضيل الواقع بين البشر والملك فقال ان فاضل ينعمان
 جهة تفاوت الاجساد التي هي مساكن الارواح فاجداد الملائكة أشرف وأفضل
 من أجساد البشر المركبة من الاخلاط وان فاضل بين أرواح البشر وأرواح الملائكة
 مع قطع النظر عن الاجساد التي هي مساكن الارواح فارواح الانبياء أفضل من
 أرواح الملائكة لانهم فضلوا عليهم بالارسل ورسلا الملائكة قليل لأن رسول
 الملائكة يأتي الى نبي واحد ورسول البشر يأتي الى الامم والى أمة واحدة فيهديهم
 الله تعالى على يده فيكون له أجر تبليغه ومثل أجر من احتدى على يديه وليس مثل هذا
 للملائكة وبالجهد في سبيل الله وبالصبر على مصائب الدنيا وعونها والله تعالى يحب
 الصابرين ولا عبرة بفضل أجساد الملائكة على أجساد الانبياء لان الاجساد

لما كن ولا شرف بالساكين وإنما الشرف بالأوصاف القائمة بالساكين فلا اعتبار
 بالساكين دون الساكين فإن الأنبياء قد سكنوا في بطون أمهاتهم مع القطع بأنهم
 أفضل من أمهاتهم فروح المسيح أفضل من جسد مريم وكذلك روح إبراهيم
 أفضل من جسد أمه وروح نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من جسد أمه
 فإذا قرر هذان سبب التفضيل فاعلم أن هذه الأسباب الموجبة للتفضيل قد تعارض
 فيكون الأفضل من حاز أكثرها وأفضلها وقد يختص المفضل ببعض الصفات
 الفاضلة ولا يقدح ذلك في التفضيل عليه كقوله صلى الله عليه وسلم أقضاكم علي
 وأقرضكم يزيد وأقروكم أبي وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأزهدكم أبو
 ذر رضي الله عنهم مع أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه أفضل من الجميع وكذلك
 الأنبياء فنص سليمان بالملك العظيم ونوح بالأنار المين من السنين ٧ وآدم أبا
 البشر مع تفضيل محمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين فلو جاز تخصيص المفضل
 بما ليس للفاضل لزم التناقض فلا جرم علنا أن التفاضل ما بين الملائكة والأنبياء
 عليهم السلام أتمها وبالطاعات وكثرة الثواب والآحوال السنيات وشرف النبوات
 والرسالات والدرجات العليا فكل من كان فيها أتم فهو أفضل وفيما ذكر
 من تعداد أسباب التفضيل الرد على المأمون بن هرون الرشيد الخليفة في زعمه أن
 أسباب التفضيل أربعة وكلها في علي رضي الله عنه أكل منها في غيره فزعم أنه أفضل
 الصحابة وهي العلم والشجاعة والكرم وشرف النسب وأخذ يرد على الصحابة
 رضوان الله عليهم أجمعين ويرد على أهل السنة فبطل بما ذكر دعوى هذا الحصر
 وكان المأمون هنا رافضيا معتزليا قديرا ومائل التفضيل كثيرة بين الأنبياء
 والصحابة والملائكة والله تعالى أعلم وقد بسطنا البارة وذكرنا ما لمه فيبدأ المطلوب
 غير أن الأعراس عن كثير مما ذكر كان ألبق بشرح هذه الارجوزة وبالله التوفيق

الكتاب السادس

(في ذكر الامامة ومنطقاتها)

(ولا غنى لامة الاسلام في كل عصر كان عن امام)
 (يذب عنها كل ذي جعود ويمتني بالفرز والحدود)
 (وفل معروف وترك بكر ونصر مظلوم وقسح كفر)
 (واخذ مال النبي والخراج ونحوه والصرف في منهاج)

قال علماؤنا كثيرهم نصب الامام الاعظم فرض كفاية لان الصعابة رضي الله عنهم اجمعوا على ان نصبه واجب بعد اقراض زمن النبوة بل جلوه أم الواجبات حيث اشتتلوا به عن دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلافهم في تعيينه لا يقدح في الاجماع المذكور وللك الامية لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قم أبو بكر رضي الله عنه خطيبا قال أيها الناس من كان يريد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يريد الله فان الله حي لا يموت فلا بد لهذا الامر من يقوم به فانظروا وهاؤنا آراءكم قالوا صدقت نظر فيه فهذا قلنا (ولا غنى) ولا مندوحة ولا بد (لامة) دين (الاسلام) وهي بالضم الجماعة أرسل اليهم رسول والجبل من كل حي ومن هو على الحق مخالف لسائر الاديان والرجل الجامع لخير وفي نسخة للة بدل أمة وهي بكسر الهمزة الشريعة أو الدين (في كل عصر) من الاعصار وزمن من الازمان (كان) أي وجد وحصل واستمر (عن امام) متعلق بقوله لا غنى بل هو فرض لازم وواجب جازم ووجوبه عند أهل السنة وأكثر المحرقة بالسمع يعني التواتر والاجماع وزعم جمهور المعتزلة أن وجوبه بالعقل ووجه وجوبه شرعا ليس الحاجة اليه فانه صلى الله عليه وسلم أمر بإقامة الحدود وسد الثغور وتجهيز الجيوش للحماية البيضاء والبيضة والقلب عن الحوزة ولما قال (يذب) بفتح المثناة التحتية وضم الذال المعجمة وتشديد الواو الحدة أي يدفع ويمنع (عنما) أي عن الاسلام وبيعة الدين (كل) ملك جبار وملحد منور وممتد مهلر

وظلم كفار (ذي) اي صاحب (جمود) اي انكسر يقاتل جمعه حقه ومجته
 كنهه جعدا ويجود انكره مع علمه والمراد به هنا الجاهد للدين القويم والفضل
 عن الصراط المستقيم واضرا به (ويستني) ذلك الامام المنصوب يقال عناء الامام
 بينه وبينه عناية وعناية وعناية واعنى به اهم (بالنزول) اسبه غزو الكفار
 وقهر اهل النبي واضجار يقال غراه غزوا وغزوا غزاه وقصده كغزاه وغزاه العدو
 سار الى قتالهم وانتهاهم غزوا وغزوا وغزاه فهو غاز فيقاتل من عاهد الاسلام
 بعد الفسوة حتى يسلم او يدخل في القعدة (و) يستني الامام المنصوب ايضا باقامة
 (الحدود) جمع حد وهو لنة المع والتمصل بين شيئين وحدود الله تعالى محارمه
 كقوله تعالى (تلك حدود الله فلا تمربوها) وحدود الله ايضا ما حده وقدره
 والحدود القويات المقدرة سميت بذلك لانهما تمنع من الوقوع في مثل الذنب
 الذي رتب تلك العقوبة عليه أو لكونها زواجر عن أي المحارم التي حرمها الله
 تعالى فيقيم الحدود لعدم محارم الله تعالى عن الانتهاك وتحفظ حقوق العباد
 من الاتلاف والاستهلاك (و) يستني أيضا بالامر؛ (فصل معروف) وقد
 تكررت كره في الاحاديث النبوية والصوم والصلوة وهو اسم جامع لكل ما عرف
 من طاعة الله والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكلما ندب اليه للشرع ونهى
 عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الثابتة أي أمر معروف بين الناس
 اذا رأوه لا ينكروه (وترك نكر) معطوف على ما قبله أي وبهتني أيضا بالتهي
 عن كل منكر وهو ضد معروف فكل ما قبله الشرع وحرمه وكرهه فهو منكر
 (و) يستني المنصوب؛ (نصر مظلوم) من ظلمه بتخليعه من نحو سجنه ورد
 ظلامته عليه من ظلمه وأخذ حقه ممن هو عليه ونحو ذلك (وقع) أهل (كفر)
 أي قهرهم وظلمهم يقال قهره كنهه واقمه والمقهور لان ذلك من أجل المقاصد
 الشرعية والمصالح الاسلامية (و) يستني أيضا (أخذ مال أتي) اصل التي مصدره
 بني فيه اذا رجع ثم أطلق على المال الحاصل من جهاته المذكورة في كتاب الفقه
 سمي فيها لانه راجع منها الى أهل الاسلام كأنه في الاصل لهم ثم رجع اليهم
 قل شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه في السياسة الشرعية سمي فيها لان الله

تعالى أقامه على المسلمين أي رده عليهم من الكفار فان الأصل ان الله تعالى إنما خلق الأموال لعاقبة على عبادته لانه تعالى إنما خلق الملقق لعبادته قال كافرون به أباح أنفسهم التي لم يبدوه بها وأموالهم التي لم يستعينوا بها على عبادته لعباده المؤمنين الذين يبدونه فأقام عليهم ما يستحقونه كما يمد على الرجل ماغصب من ميراثه وإن لم يكن قبضه قبل ذلك وهو ما أخذ من مال كافر بحق الكفر بلا قتال كالجزية (والخراج) وزكاة تطلي وعشر مال تجارة حرني ونصفه من ذي (ونحوه) أي نحو ما ذكر كالمال الذي تركه الكفار فزعا وهربوا وبذلوه فزعا متافى الهندة وغيرها وخمس الخمس من التنبية ومال من مات من الكفار ولا وارث له ومال للرمك اذا مات على رده يقتل أو غيره أو لحق بدار حرب (و) يعني أيضا (الصرف) لتلك المال المذكور (في مناج) أي طريق وجهة مصرفه المينة له شرعا فيصرف في مصالح أهل الاسلام ويبدأ من ذلك بالام قالا من المصالح العامة لأهل الدار التي يهافظ المسلمين من وظائف جند الاسلام وعمارة الثغور وكفاية أهلها وما يحتاج اليه من يدفع عن المسلمين من السلاح والكرام وسد البشوق وركى الأهارو عمل القناطر على الطرق والمساجد وارزاق القضاة والأئمة والمؤذنين والفقهاء ومن يحتاج اليه المسلمون وكما يعود نفسه على المسلمين فان فضل منه شيء قسم بين المسلمين غنيهم وفقيرهم نعم لا يفرد البعد بالطاء بل يزاد سيده واختار شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه أنه لا حظ لرافضة فيه ذكره المحقق ابن القيم في كتابه زاد المعاد في حدي خير العباد عن الامامين مالك وأحمد رضي الله عنهما وكل ما ذكر من اقامة الحدود وسد الثغور وحفظ بيضة الاسلام واجب وما لا يتم الواجب المطلق الا به فهو واجب قلها قلنا ولا غنا لمة الاسلام من اقامة امام نفسه فرض كفاية اذ في نصبه جلب منافع لا تهمى ودفع مضار لا تستصحب وكل ما كان كذلك فهو واجب فان جلب المنافع ودفع المضار المترتبة على نصب الإمام تكاد تلحق بالضرورات بل بالمشاهدات بشهادة ما تراه من الفتن والفساد واقصام أمور البعاد بمجرد موت الامام وإن لم يكن على ما ينبغي من الصلاح والساد فاقامة الامام فرض كفاية عند أهل السنة ومن واقعهم بالاجماع

وعند من قال بالوجوب عقلا من المتعة كأي الحسن والملاحظ والخياط والكشي
فبالضرورة وأما مخالفة الخواارج ونحوم في الوجوب فلا اعتداد بها لان مخالفتهم
كأثر المبتدعة غير قادح في الاجماع ولا يخل بما يفيد من القطع بالحكم المجمع
عليه ودعوى ان في نصبه ضررا من حيث ان الإزام من هو مثله بامثال أو أمره
فيه اضرار به فيؤدي الى الفتنة من حيث أنه غير مصوم من نحو الكفر والفسوق
فان لم يزل أضرب الناس وان عزل أدى الى محاربة وفيها ضرر أي ضرر باطلا لا ينظر
اليها لان الاضرار الملازم من ترك نصبه أعظم وأقبح بل لانبية ينعموا واذا اجتمع
ضرران دفع أعظمها باخفها وجوبا وفرض انتظام الناس بدون امام محل عادة
كما هو مشاهد

﴿ ونصبه بالنص والاجماع ﴾ وتحرره فصل عن الخسار

﴿ وشرطه الاسلام والحرية ﴾ عدالة سمع مع القدرة

﴿ وان يكون من قرش عالا ﴾ مكلفا ذا خبرة وحاكما

﴿ و ﴾ ثبت ﴿ نصبه ﴾ أي الامام الاعظم ﴿ بالنص ﴾ من الامام على
استخلاف واحد من أهلها بان يهد الامام بالامامة الى انسان ينص عليه بعده ولا
يحتاج في ذلك الى موافقة أهل الحل والعقد (١) كما عهد أبو بكر الصديق بالخلافة
الى عمر الفاروق رضي الله عنهما ﴿ و ﴾ ثبت نصبه أيضا : ﴿ الاجماع ﴾ من أهل
الحل والعقد من المسلمين كالامامة الصديق الاعظم أبي بكر رضي الله عنه وخليفة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا بايه أهل الحل والعقد من العلماء ووجوه الناس
الذين هم بصفة الشهود من العدالة وغيره أثبت امامته وكذا يجعل الامر شورى
في عدد محصور ليمتق أهل البيعة على أحدهم فاتفقوا على واحد منهم صار اماما
كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه حيث جعل أمر الامامة بين ستة أنصار
حتى وقع اتفاقهم على عثمان بن عفان رضي الله عنه وعنهم أجمعين ﴿ و ﴾ ثبت
نصبه أيضا : ﴿ تحرره ﴾ الناس بسيفه حتى يدعوا له ويدعوه اماما فثبت له الامامة

(١) ان أهل الحل والعقد رضوا بمرقبه لهذا لا دليل عليه

قال الامام أحمد رضي الله عنه في رواية عبدوس بن مالك السمار ومن ظلب عليهم بالسيف حتى صار خليفة وسمي أمير المؤمنين فلا يجل لاحد يؤمن بالله بيت ولا يراه اماما برا كان أو قاجرا انتهى لان عبد الملك بن مروان خرج على ابن الزبير رضي الله عنهما قتله واستولى على البلاد وأهلها حتى يابسه طوعا وكرها ودعوه اماما ولما في الخروج عليه من شق عصا المسلمين واراقة دماهم وذهاب أموالهم ولهذا قال ﴿ فعل ﴾ أمر ارشاد أي ابد وزلومته (لا ينفون عنهم احوالا) ﴿ عن الخديعة ﴾ متعلق بجل من خدعه كمن خدعنا وليكسر ختلته وأراد به المكروه من حيث لا يعلم كاختدعه فانخدع والاسم الخديعة يعني ترك مخادعة أهل البدع وتزويق ما يظنهم من جواز الخروج على الامام وعن طاعته وزعمهم عدم وجوب نصبه فانهم خالون ومن واقعهم صار منهم ثم أخذ في ذكر شروط الامام المنتصب وما يعتبر ان يكون فيه ومتصفا به على سبيل الوجوب ﴿ وشروطه ﴾ أي يشترط فيه ﴿ الاسلام ﴾ لان غير المسلم لا يكون له على المسلمين سبيل ﴿ والحرية ﴾ لان الرقيق بجميع أنواعه عليه الولاية فلا يكون واليا على غيره فضلا عن عامة المسلمين وخاصتهم وأما حديث «اسمعوا له وأطيعوا ولو ولي عليكم عبد اسود كان رأسه زبيبة» محمول على نحو أمير سرية . وشروطه أي يشترط فيه أيضا ﴿ عدالة ﴾ لاشتراط ذلك في ولاية القضاء وهي دون الامامة العظمى نعم ان قهر الناس غير عدل فهو امام كما تقدم نص الامام أحمد رضي الله عنه في مثل ذلك . ويعتبر فيه أيضا ﴿ سمع ﴾ أي ان يكون سميحا بصيرا فاطقا لان غير المتصف بهذه الصفات لا يصلح لسياسة الخلق ﴿ مع الحرية ﴾ بفتح الهمزة وكسر الراء وتشديد التحتية فهاهنا تأنيث من الحرية وهي العلم والخبرة يقال دريت الشيء ودريت به دريا ودريا بالکسر ودريا كحلى علمته أو بضرب من الحيلة كما في القاموس وأريد به اعتبار كونه عالما بالاحكام المتعلقة بالسياسة والحروب ذا بصيرة قد علم بأحوال الناس ومكرهم وخطهم ونحو أحوالهم لاحتياج الامام الى جميع ذلك بخلاف المتفلس فلا يصلح للامامة العظمى ﴿ و ﴾ يعتبر أيضا ﴿ أن يكون ﴾ الامام ﴿ من قریش ﴾ وهو من كان من نسل فهر بكسر الفاء وسكون

الحاء بن مالك بن النضر واسمه قيس بن كانة بن خزيمية بن مدركة واسمه
عسرو بن الياس واسمه حبيب بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان قهر جماع
قريش في قول الكلبي وغيره من العلماء في أنساب العرب وسوا قريشا لأنهم كانوا
يقربون عن خلق الناس بفتح الحاء المعجمة أي حاجتهم وقرم ومنه يقبون
عنها ويستلمونها ليغنوم ويسدوا خلهم وكان ذلك من قولهم قارشت الريح
إذا تداخلت في الحرب لأن المسلم المستجير يدخل أحوال التي يطلب علم حاله
ليحصل له مقصوده وقيل أنه مأخوذ من التقرش وهو التثبيش لأنهم كانوا
يعيشون الحاج فيطمون الجائع ويكسون العاري ويحملون المنقطع قال الجوهري
القرش الكسب والجمع وقد قرش يقرش بالكسر قال الفراء وبه سبب قريش
وقيل سموا مذابة عطية تأكل الدواب في البحر وقيل غير ذلك وإنما اشترط
كونه من قريش لقوله صلى الله عليه وسلم «الائمة من قريش» رواه الامام أحمد وأبو
يعلى في مستدبرهما والطبراني من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وروى الترمذي
نحوه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا ولفظه «الملك في قريش» وسنده
صحيح وروى الامام أحمد أنه صلى الله عليه وسلم قال «الخلافة في قريش» ورواه
الطبراني أيضا وروى البزار من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم «الأمراء من قريش أئمة أمراء أبرارها وفضجارها
أمراء فجارها» وفي الحديث «قدموا قريشا ولا تخدموها» وقول الصديق
والمهاجرين «لأنصار إن العرب لاتدين إلا لهذا المحي من قريش» ورواههم في ذلك
الأخبارو يعتبر أن يكون (عالمًا) بالاحكام الشرعية لاحتياجه الى مراعاتها في
أمره ونهيه وأن يكون (مكلفًا) أي بالنفا عاقلًا لأن غير البالغ العاقل يحتاج لمن
يولي أمره فلا يكون واليا على أمر المسلمين وأن يكون (ذا خبرة) بتدبير الأمور
المدكورة في البلاد والعباد (و) أن يكون (حاكمًا) أي قادرًا على إيصال الحق
إلى مستحقه وكف ظلم المعتدي وقمع أهل الإغتراف والاعتداء وقادرًا على إقامة
الحدود وقمع أهل الضلال والجور لا أخذه رافة في إقامة الحدود والقبض عن
الإامة فإن عقدت لأكثر من واحد فهي للادلى فإن فسق الامام بعد العدالة

المقارنة للعدل لم يعزل على الاصح الاشهر ولا تشترط عصيته في حال من الاحوال ولا كونه افضل الامة ولا كونه هاشميا أو اظهار معجزة على يده يعلم بها صدقه خلافا لرافضة وهذا من خرافاتهم وجعالاتهم ومن جعل الالهم أيضا زعمهم ان غير المعصوم يسمى ظالما في تناوله قوله تعالى (لا ينال عهدني الظالمين) اذ الظالم لغة من يضع الشيء في غير محله وشرعا الناسي ولا يلزم من كونه غير معصوم ان يكون عاصيا ولا ظالما لجواز كونه محفوظا فلا يصدر عنه ذنب أو اذا صدر عنه ذنب قاب منه توبة نصوحا

﴿وكن مطيعا أمره فيما أمر مالم يكن بمنكر فيحترز﴾
 (و) اذا اعتقلت له الامة نصارا اماما للمسلمين (وكن مطيعا) أنت وسائر رعيته (أمره فيما) أي في الشيء الذي (أمر) به ان كان طاعة والحاصل ان طاعته تجب في الطاعة وتسب في المسنون وتكره في المكروه فاذا أمر بمعروف وجب امتثال أمره (مالم يكن) أمره (في) شيء (منكر) ضد المعروف (في) لا يطاع في ذلك بل (يتحذر) ويحجب فلا تجب طاعته في المعصية بل تحرم اذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق قال شيخ الاسلام ابن تيمية في صدر كتابه السياسة الشرعية ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه انه قال (ان الله يرضى ثلاثا ان تصدوه ولا تشركوا به شيئا وان تصنعوا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وان تصاصروا من ولاء أمركم) قل وآية الامراء في كتاب الله تعالى هي قوله (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله فيما يضركم به ان الله كان سميعا بصيرا يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويل) قال نزلت الآية الاولى في ولاة الامور عليهم أن يؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل ونزلت الآية الثانية في الرعية من الجيوش وغيرهم أن يطيعوا أولي الامر الفاعلين لذلك في قسمهم وحكمهم ومنازيتهم وغير ذلك الا أن يأمروا بمعصية الله تعالى فاذا أمروا بمعصية الله تعالى فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فان تنازعوا في شيء فردوه الى كتاب الله تعالى ومنه نية صلى الله

عليه وسلم وان لم يفعل ولاية الامور ذلك اطيعوا في ما يأمرون به من طاعة الله لان ذلك من طاعة الله ورسوله وأديت حقوقهم اليهم كما أمر الله ورسوله وأعينوا على البر والتقوى ولا يمازنون على الاثم والعدون فلي ولي الامر ان يولي على كل عمل من أعمال المسلمين أصلح من يجده فذلك العمل قد قال النبي صلى الله عليه وسلم «من ولي من أمر المسلمين شيئا فولى رجلا وهو يجد أصلح للمسلمين منه قد خان الله ورسوله والمؤمنين» رواه الحاكم في صحيحه وفي رواية «من قد رجلا عملا على عصاة وهو يجد في تلك العصاة من هو أَرْضَى الله منه قد خان الله ورسوله والمؤمنين» وقال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه «من ولي من أمر المسلمين شيئا فولى رجلا لمودة أوقراة بينهما قد خان الله ورسوله والمسلمين : والله تعالى الموفق

﴿ فصل في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴾

ولا تكن صلاح الباد في الماش والمعاد لا يتم ولا يصلح ولا يستقيم لهم حال الا بذلك قال

﴿ واعلم بأن الامر والنهي مما فرضا كفاية على من قدوعا ﴾
 ﴿ وإن يكن ذاواحدنا تمينا عليه لكن شرطه ان يأمننا ﴾
 ﴿ فاصبر وزل باليد واللسان لمنكر واحذر من التقصان ﴾

﴿ واعلم ﴾ أيها التبصر في علم أصول الدين المحرر لدعائم الدين وقواعد الحق المبين ﴿ بأن الامر ﴾ أي بالمعروف وتقدم انه اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب اليه والاحسان الى الناس كما تقدم قريبا ﴿ والنهي ﴾ عن المنكر وهو ضد المعروف ﴿ مما ﴾ أي كل واحد منها منفردا وكلاهما ﴿ فرضا كفاية ﴾ على جماعة المسلمين يخاطب به الجميع ويسقط بمن يقوم به بخلاف فرض العين فانه يجب على كل واحد ولا يسقط عنه فضل غيره ﴿ على من ﴾ أي انسان أو اتي ﴿ قدوعا ﴾ أي حفظ حكمه وطهه وذلك لان اصلاح الماش والمعاد انما هو بطاعة الله ورسوله وامثال أوامره والانتها عن زواجره ولا يتم ذلك الا

بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وبه صارت هذه الامة خير امة اخرجت للناس
قال تعالى (كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر)
وقال تعالى (ولكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن
المنكر اولئك هم المفلحون) وقال تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض
يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) وقال عن بني اسرائيل (كانوا لا يتناهون عن
منكر ضلوه لبش ما كانوا يفعلون) وفي الحديث الثابت عن أمير المؤمنين أبي بكر
الصديق رضي الله عنه أنه خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال يا أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضعونها على غير موضعها (يا أيها الذين
آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اعتديتم) واني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول «ان الناس اذا رأوا المنكر فلم يغيروه أو شك أن يسمهم
الله ببقاب منه» وفي لفظ من عنده رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن
صحيح وابن ماجه والنسائي ولفظه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
«اننا قوم اذا رأوا المنكر فلم يغيروه» سمعهم الله ببقاب» وفي رواية لابي داود سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدرن على
أن يغيروا ثم لا يغيروا إلا يوشك أن يسمهم الله ببقاب» وفي رواية ان الناس
اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أو شك أن يسمهم الله ببقاب من عنده
(وان يكن ذا) أي الذي علم بالمنكر وتحققه وشاهده وهو عارف بما ينكر (واحدا)
أو كانوا عدداً لكن لا يحصل المقصود الابهم جميعاً (تينا) أي الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وصار فرض عين (عليه) أو عليهم للزومه عليهم (لكن
شرطه) أي شرط اعتراضه على الجماعة أو الواحد سواء كانا فرض كفاية أو عين
(ان يأتنا) يأتي بالطلاق على نفسه وأهله وماله ولم يخف سوطاً ولا عصاً ولا
أذى ولا فتنة تزيد على المنكر وقيل ان زادت وجب الكف وان تساوى ما سطر
الانكار قال الامام أحمد رضي الله عنه يأمر بالرفق والخضوع «فان اسعوه ما يكره
لا ينضب فيكون يريد ان يتصر لنفسه ولهذا قال (قاصبر) على الذي من
تأمره وتناه ولا تنضب لنفسك بل لله (وزل) المنكر وغيره من زاله عن مكانه

يزهز ولا يزال ازالة وازالا (باليد) وهو اعلا درجات الانكار وازالة المنكر كرامة
 الحرة وكسر اواني القعب والفضة والحيلولة بين الضارب والضروب ونحوه ورد
 المنصوب الى مالكه (و) غير المنكر : (اللسان) حيث لم تستطع تغييره باليد بان تنفضه
 وتذكره بالله واليم عقابه وتوهمه وتنفضه مع لين واغلاظ بحسب ما يقتضيه الحال
 وقد يحصل المقصود في بعض الحال بالرفق والياسة بازيد واتم مما يحصل
 باللف والرياسة كأن يقول لمن رآه متكئا في نحو حمام استرترك الله ونحو ذلك
 (للمنكر) متعلق بزل وفي نسخة بدل زل «ذنه» اي اطرد وامنع للمنكر باليد واللسان
 (واحد) من النزول عن اعلا المراتب حيث قدرت على ان تغير المنكر بيدك الى
 اوسطها وهو الانكار باللسان الامع السجزعن ذلك ثم انه لا يسوع لك الدلول
 عن التغير للمنكر باللسان وانت تقدر عليه الى الانكار بالقلب فان لم تستطع تغيير
 المنكر لا بيدك ولا بلسانك فاعدل الى الانكار بقلبك وهو اخف الايمان فقد احذر
 (من التقصان) واثار بذلك الى حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم
 يستطع فليأمره فان لم يستطع فليقلبه وذلك اخف الايمان» رواه مسلم والترمذي
 وابن ماجه والشافعي ولفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من رأى منكم
 منكرا فليغيره بيده قد برى ومن لم يستطع ان يغيره بيده فليأمره قد برى»
 ومن لم يستطع ان يغيره بلسانه فليقلبه قد برى وذلك اخف الايمان» وفي
 صحيح مسلم أيضا من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال «ما من نبي بعث الله في أمة قبلي الا كان له من أمته حواريون
 وأصحاب يأخذون بسنه ويقتدون بأمره ثم انما تخلف من بعدهم خلوف يقولون
 ما لا يفعلون ويضلون ما لا يؤمرون فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه
 فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ليس وراء ذلك من الايمان حبة غرطه
 وفي هذا الباب عدة أحاديث وقد دلت كلها على انكار المنكر بحسب القدرة
 عليه وان انكاره بالقلب لا بد منه فمن لم ينكر قلبه المنكر دل على فحط بالايمن
 من قلبه وقد روي عن أبي حنيفة رضي الله عنه قال قال علي رضي الله عنه

أن أول ما تغلبون عليه من الجهاد الجهاد بإيديكم ثم الجهاد بالستكم ثم الجهاد بقلوبكم فمن لم يعرف قلبه المعروف وينكر قلبه المنكر عكس فجعل أعلاه أسفله وقال ابن مسعود رضي الله عنه هلك من لم يعرف المعروف وينكر المنكر بقلبه يشير إلى أن معرفة المعروف والمنكر بالقلب فرض لا يسقط عن أحد فمن لم يعرفه هلك وأما الانكزار باليد واللسان فإما يجب بحسب الطاقة وفي سنن أبي داود عن العرس بن عميرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إذا علمت الخليفة في الأرض كان من شهداء فكرها كن غاب عنها ومن غاب عنها وضيعها كان كمن شهدها» وخرج ابن أبي الدنيا نحوه عن أبي هريرة مرفوعا واعلم أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع كون ذلك واجبا ثارة يحمل عليه رجاء الثواب وثارة خوف العقاب في تركه وثارة الغضب لله على انتهاك محارمه وثارة النصيحة للمؤمنين والرحمة لهم ورجاء إقازمهم مما أوقصوا أنفسهم فيه من التعرض لغضب الله وعقوبته في الدنيا والآخرة وثارة يحمل عليه إجلال الله وإعظامه ومحبه وأنه أهل أن يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر وإن يقتضى من انتهاك محارمه بالنفوس والأموال كما قال بعض السلف وددت أن الخلق كلهم أطاعوا الله وإن لم يقرض بالمقاريض فمن لحظ ما ذكرناه هان عليه ما يلقاه من الأذى في الله عز وجل قال سفیان الثوري قدس الله روحه لا يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر إلا من كانت فيه خصال ثلاث رفيق بما يأمر رفيق بما ينهى عدل بما يأمر عدل بما ينهى عالم بما يأمر عالم بما ينهى وقال الامام أحمد رضي الله عنه: الناس يحتاجون إلى مداراة ورفق، الأمر بالمعروف بلا غلظة لا رجل ملعن بالفسق ملاحمة له: ولا اعتبار كون الأمر بالمعروف والناهي عن المنكر عدلا بما ينهى أشار بقوله

﴿ومن نهي عما له قد ارتكب فقد أتى بما به يقضى العجب﴾

﴿فلو بدأ بنفسه فزادها عن غيرها لكان قد أفادها﴾

﴿ومن أي شيء إنسان أو شيء﴾ (نهي) الخلق ﴿عما﴾ أي الشيء الذي ﴿له﴾ أي تلك الشيء الذي نهى الناس عنه ﴿قد ارتكب﴾ وفعله وخالف قوله عمله من فعل المخطور

وترك الأمور (قد) والله (أى) من قاله وحاله (من ما) أى من العمل الذى (به) أى من (يقضى) بآية تعاليم يسم قاعلهو (العجب) نائب الفاعل أى يقضى العقلاء وأهل العلم والحزم من مخالفة قوله لعمله العجب. أى يحكمون ويقطعون بالعجب وهو انكار ما يرد عليك ويخفى سببه والمراد انه يعظم عليهم ذلك ويكبر لديهم ان ينهى عن القبيح ويأمر بالحسن ولا يأتيه وقد ورد التحذير عن مثل ذلك كفى حديث أسامة بن زيد رضي الله عنها قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «يوتى بالرجل يوم القيامة قيلقى في النار فتندلق اقطاب بطنه أي امساؤه ومعنى تندلق أي تخرج فيدور فيها كأي دور الحمار في الرحا فيجتمع اليه أهل النار فيقولون يا فلان مالك ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى كنت آمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية» رواه البخاري ومسلم وفي صحيح مسلم عنه رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول «مررت ليلة أسري بي بأقوام قمرض شفاهم بقمار يض من نار قلت من هؤلاء يا جبرائيل قال خطباء أممك الذين يقولون مالا يملكون» وروى نحوه ابن أبي الدنيا من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعا وفيه قال الخطباء من أممك الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون ورواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي وروى الطبراني باسناد حسن عن جندب بن عبد الله الأزدي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه كمثل السراج يضيء الناس ويحرق نفسه» وروى الاصبهاني عن أنس رضي الله عنه مرفوعا «ان الرجل لا يكون مؤمنا حتى يكون قلبه مع لسانه سواء ويكون لسانه مع قلبه سواء ولا يخاف قوله عمله ويأمن بآية بوائقه» كان الحسن البصري رحمه الله اذا خرج الى الناس فكانهم رجل عاين الآخرة ثم جاء يخبر عنها فكأوا اذا خرجوا من عنده خرجوا وهم لا يمدون الدنيا شيئا وكان الامام أحمد لا تذكر الدنيا في مجلسه ولا تذكر عنه انما يصلح التأديب بالوسط من صحيح البدن ثابت القلب قوي القراعين فيؤلم ضربه فيردع فاما من هو سقيم البدن لا قوة له فاذا ينفع تأديبه بالضرب والتفوس مجبولة على عدم الانتفاع بكلام من لا يعمل ببله ولا يستمع به وهذا

بمنزلة من يصف له الطبيب دواء لمرض به مثله والطبيب مريض به غير ملتفت
إليه بل الطبيب أحسن حالا من هذا الأمر المخالف لما أمر به لانه قد يقوم عند
الطبيب دواء آخر مقام هذا الدواء وقد يرى ان به قوة على ترك التداوي بخلاف
الواعظ فلنما يخط به طريق النجاة لا يقوم غيرها مقامها فلا بد منها ولمنه النفرة
قال شبيب عليه السلام لقومه (وما أريد ان أخالفكم الى ما أمركم عنه) وقال
بعض السلف اذا أردت ان يقل منك الامر وانتهي فاذا أمرت بشيء فكن أول
التعاطين له المؤمنون به واذا نهيت عن شيء فكن أول المتنبهين عنه ولهذا قال
(قلوبها) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قبل أمره ونهيه لغيره (بنفسه)
متعلق بيدها (فنادها) أي منها وردها (عن غيبا) متعلق بنادها أي من
ضلالها والتي الضلال والاهماك في الباطل ومنه حديث الاسراء «لو أخذت الحر
غوت أمك» أي ضلت (لكن) يدايته بإرشاد نفسه وردها عما هي فيه من
لوثكها بهاوي الهوى والضلال والتي والوبال (قد أقادها) النجاة والسلامة
والرشد والاستقامة فان التاصح الشفيق والمرشد الرفيق يبدأ في إرشاده من الام
بالام فالام والاقرب فالاقرب من ذوي الرحم ولا أم ولا أقرب إليه من نفسه
التي بين جنبيه وقد قال من أفصح في المقال ونصح لمن كان له قلب أو ألقى
البال وترك الوبال

يا أيها الرجل المعلم غيره	هلا لنفسك كل ذا التعليم
تصف الدواء قدي المقام من الضنا	كي يشتني منه وانت سقيم
لا تبه عن خلق وتأتي مثله	عار عليك اذا فلت عظيم
فابدأ بنفسك فانها عن غيبا	فاذا انتهت عنه فانت حكيم
فذاك يقبل ما تقول ويقتضى	بالقول منك وينفع التعليم
ولا جلس عبد الواحد بن زيد الواعظ	أتمه امرأة من الصالحات فأنشدته
يا واعظا قام لاحساب	يزجر قوما عن الذنوب
تهنى وانت الريب حنا	هذا من المنكر العجيب
لو كنت أصلحت قبل هذا	عيك أو تبث من قريب

مكان لما قلت يا حبيبي موقع صديق من القلوب
تنهى عن التي والهادي وأنت في النهي كل قريب

وقال آخر

وغير تي بأمر الناس بالتي طيب يداوي الناس وهو سقيم
وجاء رجل لابن عباس رضي الله عنهما قال أريد أن آمر بالمعروف وأنهى عن
المنكر قال إن لم تخش أن فضحك هذه الآيات الثلاث فافعل والا فابدأ بنفسك
ثم تلا (أأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم) وقوله تعالى (لم تقولون ما لا تفعلون
كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) وقوله تعالى حكاية عن شعيب عليه السلام
(وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم منه)

﴿تفسيحات﴾

(الاول) ما قلنا من اعتبار كون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
مستقيم الحال هو عين الكمال والمؤثر أمره ونهيه في القلوب والقي قلبه وحاله
تربط بالذنوب في ظهور الانحاج وإدراك الفلاح وأما الوجوب فلا يسقط عن
المكلف وإن كان بغير تلك الاوصاف بل من غير أهل البداهة والنفاه فليمرتكب
الذنوب التي عن مثل ما ارتكب لأن تركه للمنكر ونهيه فرضان متميزان ليس لمن
يترك أحدهما أن يترك الآخر فيجب على متعاطي الكس أن ينكر على الجلاص
لأن النهي عن المنكر واجب والانكشاف عن المحرم واجب والاخلال بأحد الواجبين
لا يمنع وجوب فعل الآخر وقد روى ابن أبي الدنيا بإسناد فيه ضعف عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن فروعا «سروا الناس بالمعروف وإن لم تعلموا به وإنهوا عن
المنكر وإن لم تتأهروا عنه كله» وقيل للحسن أن قلنا لا يخط ويقول أخاف أن
أقول ما لا أفضل قال الحسن وأيا فضل ما يقول ود الشيطان أنه قد ظفر بهذا فلم
يأمر أحد بمعروف ولم ينه عن منكر وقال الامام مالك عن ربيعة قال سعيدين
جيرو لو كان المرء لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر حتى لا يكون فيه شيء
مأمر أحد بمعروف ولا ينهى عن منكر قال الامام مالك ومن ذا الذي ليس فيه شيء
(الثاني) متعلق وجوب الانكشاف الروية للمنكر ونمحقه فلو كان مستورا فلم يره

ولكن علم به فالتذهب يجب عليه الانكار لتحققه والمنصوص عن الامام أحد في أكثر الروايات أنه لا يتعرض له ولا يفتش على ما استتراب وقد روي عنه أنه يكسر المظلي اذا تحققت وهذا المعتد وأما اذا سمع صوت ملهاة ولم يعلم مكانه فلا شيء عليه وأما ستور الجدران على من علم اجتماعهم على منكر قد أنكره الأئمة مثل سفيان الثوري وغيره وهو داخل في التجسس^٧ المصحي عنه نعم قال القاضي أبو يعلى في كتابه الاحكام السلطانية ان كان في المنكر الذي غلب على ظنه الاستسار به باخبار ثقة عنه انتهاك حرمة يفوت استدراكها كالزنا والقتل جاز التجسس والاقدام على الكشف والبحث حفرا من قوات استدراك انتهاك المحارم وان كان دون ذلك في الرتبة لم يجر التجسس عليه ولا الكشف عنه انتهى وحكمة علم وجوب التفتيش مع وجود النصوص على التجسس ان المصاحي اذا أخفيت انما نضر من يعملها واذا أعلنت خضرت العامة فأخرج الامام أحمد من حديث علي بن عير رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ان الله لا يذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على ان ينكروه فلا ينكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله الخاصة والعامة» وخرج الامام أحمد أيضا وان ماجه من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ان الله تعالى ليسأل العبد يوم القيامة حتى يقول مامنك اذا رأيت المنكر أن تنكره فاذا لقن الله عبدا حجة قال يا رب رجوتك وفرقت الناس» وأخرجا من حديثه أيضا من فروعا «لا يحقر أحدكم نفسه قالوا يا رسول الله كيف يحقر أحد نفسه قال - يرى أمر الله عليه فيه مقال ثم لا يقول فيه فيقول الله له يوم القيامة مامنك ان تقول في كذا وكذا فيقول خشية الناس فيقول يا بني كنت أحمق ان نخشى» فهذا محمول على ان المانع له من الانكار مجرد الهية دون الخوف المسقط للانكار فان خاف على نفسه السيف أو السوط أو الحبس أو القيد أو التقي أو أخذ المال أو نحو ذلك من الاذى أو خاف مثل ذلك على أهله أو جيرانه سقط وجوب الانكار وقد نص على ذلك الأئمة منهم مالك بن أنس وأحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وغيرهم قال الامام أحمد لا يتعرض للسلطان فان سيفه مسلول وقال ابن شبرمة الامر بالمعروف والنهي

عن النكر كالجهاد يجب على الواحد ان يصبر فيه الاثنين ويحرم عليه الفرار منها ولا يجب عليه مصابرة أكثر من ذلك وأما مجرد خوف السب أو سماع الكلام السيء فلا يمتط الانكار نص عليه الامام أحمد وإن احتل الاذى وقوي عليه فهو أفضل نص عليه وقال «أفضل الجهاد كله عدل عند سلطان جائر» وهذا رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي من حديث أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعا وخرج ابن ماجه معناه من حديث أبي امامة وفي مسند البزار عن أمين الامة أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قل قلت يا رسول الله أي الشهداء أحكرم على الله قال «رجل قام الى امام جائر فأمره بمعروف ونهاه عن منكر ففعله» وحديث «لا ينبغي للمؤمن ان يذل نفسه» يدل على انه اذا علم انه لا يطيق الاذى ولا يصبر عليه فلا يتعرض حينئذ للامر والعبي وهذا حق وأما الكلام في من علم من نفسه الصبر كذلك قاله الامام أحمد وسفيان والفضيل بن عياض وغيرهم

(الثالث) اذا علم انه لا يقبل منه فعل يسقط وجوب الامر والنهي حكى القاضي أبو يعلى عن الامام أحمد رضي الله عنه في ذلك روايتين وصح القول بوجوبه قال الحافظ «يندرج به هو قول أكثر العلماء» وقد قيل لبعض السلف في هذا فقال تكون معذرة وهذا كما أخبر الله عن الذين أنكروا على المستدين في السبت أنهم قالوا لمن قال لهم (أنتظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الي ربكم ولهم يتقون) وقد ورد ما يستدل به على سقوط الامر والنهي عند علم القبول والانتفاع في سنن أبي داود وابن ماجه والترمذي عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه قيل له كيف تقول في هذه الآية (عليكم أنفسكم) قال أما والله لقد سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «بل اتشربوا بالمعروف واتهوا عن النكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وأعجاب كل ذي رأي برأيه فطيك بنفسك ودع عنك أمر العوام» وقد روى معنى هذا من عدة وجوه وقال الملامة ابن حبان في نهاية البتدين ويجوز الانكار فيما لا يرجي زواله وإن خاف أذى وقيل لا وقيل يجب ولا يجب الانكار فيما فات ومضى الا في العائد والآراء

(الرابع) التي يجب انكاره من النكر هو ما كان جمعا عليه فأما المختلف فيه فمن

علائنا من قال لا يجب انكاره على من فعله مجتهدا فيه أو متقلا لمجتهد تقليدا سائعا
 واستثنى القاضي في الاحكام السلطانية ما ضعف فيه الخلاف وكان ذريعة الى محذور
 متفق عليه ككباح التمتع فانه ذريعة الى الزنا المجمع على تحريره وذريعة الى ما استثنى
 شافعا انه ذكر ان التمتع في الزنا مباحا وقال ان يطله لا يفسخ نكاح حكم به قاض
 اذا كان قد تأول فيه الا ان يكون قضى لرجل بمقدمة المتعصم عن الامام أحد
 رضي الله عنه الانكار على اللاعب بالشرع وتأوله القاضي على من لبس بها بنير
 اجتهاد أو تقليد سائق ونظر فيه المحافظ ابن رجب بأن المتعصم عنه أيضا ان يجد
 شارب النيذ المختلف فيه واقامة الحد ابلغ مراتب الانكار فدل على انه ينكر كل
 مختلف فيه ضعف الخلاف فيه لقلة السنة على تحريره وإن لم يخرج قاعله
 المتأول من العداة بذلك والله أعلم وكذا نص الامام أحمد رضي الله عنه على الانكار
 على من لا يتم صلاته ولا يقيم صلبه من الركوع والسجود مع وجود الاختلاف في
 وجوب ذلك اضعف مثل هذا الاختلاف لمصادمته للمعصوم عن صاحب الشريعة
 والله أعلم

(الخامس) وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بالشرع لا بالقل
 خلافا لمعتزلة ودليله بالكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فكقوله تعالى (ولتكن
 منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون)
 (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) وقدم في أول
 الفصل وأما السنة فقد ذكرنا منها ما يحصل به انقصاد أو الاجماع فلان المسلمين
 كانوا في الصدر الاول ومن بعدهم يتواصون بذلك ويوتخون تاركه مع القدرة فلي
 الناس اعانة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصره على ذلك وما يختص به العلماء
 يختص انكاره بهم وبمن يأمره به من الولاة والعوام ومن التزم مذهبنا أنكر عليه مخالفة
 بلا دليل ظاهر ولا تقليد سائق أو عنذر ظاهر والله تعالى الموفق

حاشية الحاشية

(نسأل الله تعالى حسن الحاشية)

في فوائد جليلة وفرائد جزيلة لا يسع من خاض في مثل هذه العلوم الجبل بها وهي في الأداة وما يتعلق بها وهي قسمان مفردات ومركبات كما قال الامام الموفق وقد قال

﴿مدارك العلوم في البيان محصورة في الحد والبرهان﴾

﴿وقال قوم عند أصحاب النظر حسن وإخبار صحيح والنظر﴾

﴿مدارك العلوم﴾ المدارك جمع مدرك من أدرك الشيء بالشيء واستدركه حاول ادراكه به وأدرك الشيء أحاط به ببلغ وقته واتمى الى العلم به والاحاطة بحكمه والمراد المدرك بالقول لأننا نشاهد قطعا آثار القول في الآراء والحكم والحيل وغيرها متفاوتة وذلك يدل على تفاوت القول في نفسها والقول جمع عقل وهو لغة المنع سمي بمنعه صاحبه عن الإدخال والقبائح وقد لا يطلق عليه تعالى الماقل واصطلاحاً ما يحصل به الميز بين المعلومات ومن الامام الشافعي انه قال العقل آلة التمييز والادراك وهو غريزة قال الامام أحمد رضي الله عنه وقاله الخارث المحاسبي ليس مكتسباً بل خلقه الله تعالى يفارق به الانسان البهيمة ويستمد به لقبول العلم وتدبير الصنائع الفكرية فكأنه نور يقذف في القلب كالعلم الضروري والصبا ونحوه حجاب له قال القاضي وغيره انه غير مكتسب كالضروري وقال البرهباري من أصحابنا ليس العقل بجوهر ولا عرض ولا اكتساب وإنما هو فضل من الله تعالى قال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه هذا يقتضي أنما القوة المدركة كما دل عليه كلام الامام أحمد لا الادراك وهو بعض العلوم الضرورية عند أصحابنا والاكثر يستمد بها لهم دقائق العلوم وتدبير الصنائع العسكرية وقاله أبو بكر الباقلاني وابن الصباغ وغيرهما فخرجت العلوم الكسبية لان الماقل تصف بكونه طاقلاً مع انتهاء العلوم النظرية وإنما قالوا بعض (٢ ش عقيدة السقاريني - ٥٣)

العلم الضرورية لانه لو كانت جميعا لوجب أن يكون القاطع للمعرفة غير عاقل لعدم الادراك الملقى عليها والمشاهد خلافه وعمل العقل القلب عند وعند الشافعية والاطباء وله اتصال بالسمع وروي عن الامام أحد أن محله السماع وهو قول أبي حنيفة والطوفي من أصحابنا وقيل في السماع ان قلنا انه جوهري والآخر قهري القلب والصحيح أن العقل يختلف كالمدرسة به وقال الامام ابن عقيل من طائفتنا والاشاعرة والمعتزلة العقل لا يختلف لانه حجة عامة يرجع اليه الناس عند اختلافهم ولو تفاوتت القول لما كان كذلك وقال غير واحد العقل ظلال غريزي ونجس مكنس فالعقل الغريزي لا يختلف وأما الكسبي فيختلف وحمل العلامة الطوفي الخلاف على ذلك وقوله (في البيان) أي المشاهدة وبإحدى النظر لقوي الرقن (محسوسة) في شيتين لا ثالث لما أي محسوسة ومنوعة فيهما ومقصورة عليهما لا تتجاوزهما (في الحد) ويأتي الكلام عليه قريبا (و) في (البرهان) هو الحجة والليل وفي الحديث الصدقة برهان أي أنها حجة لطالب الاجر من أنها فرض يجازي الله به عليه وقيل بل هي دليل على صحة ايمان صاحبها لطيب نفسه باخراجها وذلك لئلا يلا ما بين النفس والمال والبرهان عند أهل الميزان قياس مؤلف من مقدمات يقينية لا تخرج يقينيات واليقين اعتقاد أن الشيء كذا مع اعتقاد أنه لا يكون الا كذا مع مطابقته لواقع واستناع تنبيهه

(وقال قوم) بل مدارك العلم (عند أصحاب النظر) الفكر والتدقيق والبحث والتحقيق أعني علماء النظر وهم النظار من المتكلمة والمنطقيين وطلقاء الاصول ثلاثة أحدها (حسن) أي ما يدرك بأحد الحواس الخمس وهي جمع حاسة بمعنى القوة الحاسة السمع والبصر والشم والذوق واللمس فخلق الله تعالى كلاً من تلك الحواس لادراك أشياء مخصوصة فالسمع للاصوات والذوق للطعم والشم للروائح والبصر للرئيات واللمس لللحوسات وهي القوة المثبتة في جميع البدن يدرك بها الحار والبارد والصلب واللين واليوسنة ونحو ذلك عند التماس والاتصال فلا يدرك بوحدة ما يدرك بالحواس الاخرى والمدرسة بثنائية منها يقال له محسوس

(و) الثاني (أخبار صحيح) ثابت راجع مطابق لواقع فان الخبر كلام محتمل

الصدق والكذب لاحتلالا متساويا قطع النظر عن قائمه وله نسبة خارقة فان ما يقفه صادق والاف كاذب وهذا الظاهر الذي يفيد العلم على توصين (أحدهما) المتواتر الثابت على السنة قوم لا يتصور تواطؤهم على الكذب ومصادقه وقوع العلم من غير شبهة وهو موجب للعلم الضروري كالعلم بالملك الماضية في الأزمنة الخالية والبلدان النائية كوجود مكة وبغداد فان من لم يحسن الاكتساب ولا ترتيب المقدمات من النساء والصبيان يدرك ذلك قوالم يكن العلم بذلك ضروريا ما أحسنوا ذلك وأما خبر التصاري بقتل عيسى عليه السلام واليهود بتأييد دين موسى عليه السلام فتواتره ممنوع لأن مستنده مجرد الوهم والوهى فان قبل خبر كل واحد لا يفيد الا الظن وضم الظن الى الظن لا يوجب اليقين وأيضا جواز كذب كل واحد يوجب جواز كذب الجميع لأنه نفس الآحاد فالجواب اليه الاجتماعية أوجبت له من القوة ما لم تكن لأفراذه كقوة الجبل المؤلف من الشجر مع التحرات فان قيل الضروريات لا يقع فيها تفاوت ولا اختلاف ونحن نجد العلم بكون الواحد نصف الاثنين أقوى من العلم بوجود اسكندر والمتواتر قد أنكر افقده العلم جماعة من العقلاء كالسنة والبراهمة فالجواب هذا ممنوع بل قد يتفاوت أنواع الضروري بواسطة التفاوت بالآلاف والمادة والممارسة والاختلاف بالبل وقصورات أطراف الاحكام وقد يختلف فيه مكابرة وهناك كالمسوفسطائية في جميع الضروريات كما سنبه عليه قريبا (النوع الثاني) من نوعي الظاهر المنهيد للعلم خبر الرسول المؤيد بالمعجزة انطردة المقررة بالنسبي كما مر فيوجب العلم الاستدلالي لقطع بأن من أظهر الله تعالى المعجزة على يده تصديقا له في دعوى الرسالة لا يكون الا صادقا فيما أتى به من الاحكام واذا كان صادقا يقع العلم بمضمونها قطعا وانما كان استدلالا لتوقفه على الاستدلال واستحضار أنه خبر من ثبتت رسالته بالمعجزات وكل خبر هذا شأنه فهو صادق ومضمونه واقع والعلم الثابت بخبر الرسول يشابه العلم الثابت بالضرورة كالحسوسات والمتواترات في اليقين والثبات

(و) الثالث من مدارك العلم (النظر) أي الفكر الذي يطلب به علم أو علة قال العلامة شهاب الدين أحد ابن قاضي الجبل من محقق علمائنا النظر لثلاثة الانتظار الروية والراقة

والتفكر وعرفا الفكر المطلوب بعلم أو ظن فيقتل من أمور خاصة ذهنا إلى أمور
مستحصنة وقد يطلق على حركة النفس التي يليها البطن الأوسط من الدماغ
المسمى بالحمودة أي حركة كانت في العقولات وفي المحسوسات تسمى تخيلا لا
فكرا وقال الامام ابن عقيل في الواضح النظر هو الاصل في تحصيل هذا الامر
والطريق اليه وهو اسم مشترك يقع على الرؤية بالبصر كما قال تعالى (وجوه يومئذ
ضرة إلى حديها فانظروا) وعلى الانتظار للمنتظر والتوقع (فانظروا يوم يرجع المرسلون)
وهو ههنا أي في عرف الاصوليين التأمل والتفكر والاعتبار بمعرفة الحق من
الباطل والفصل بين الحجة والشبهة وهو فكرة القلب وأما في نظره المطلوب بعلم
هذه الامور وغلبة التلذذ لبعضها وقد يصيب التأمل فيها وقد يخطئ وكلاهما نظر
منه وقد ينظر في شبهة وفي دليل وقد يصل بنظره الى العلم تارة اذا سلك فيه
المسلك الصحيح ورتبه على واجبه ومقتضاه وقد لا يصل اليه اذا قصر وغلط
وخطأ فيه أو نظر فيها هو شبهة وليس بدليل ولنظرة آلة وغرض فالآلة هو المطلوب
من أجل غيره والترض هو المطلوب من أجله في نفسه فالترض كمرقة الله تعالى
ورسوله صلى الله عليه وسلم انتهى

والحاصل أن اسباب العلم ثلاثة الحواس السليمة والخبر الصادق والعقل ووجه
المحصر أن السبب ان كان من خارج فالخبر الصادق والا فان كان آلة غير المدرك
فالحواس والا فالعقل وان كان المور في العلوم كلها في الحقيقة هو الله تعالى لانها
بخلقها وإيجادها والله اعلم

﴿ فالحمد وهو اصل كل علم وصف محيط كاشف فانهم ﴾
﴿ وشرطه طردو عكس وهو ان أتباع النوات، فالتام استبين ﴾
﴿ وان يكن بالجنس ثم الخاصة فذاك رسم فافهم الخاصة ﴾

(هـ) اذا عرفت ما ذكرناه من التمهيد وطلبت تعريف الحمد المذكور
(هـ) (الحد) في اللغة المنع ومنه سمي البواب حداً لانه يمنع من يدخل الخارج
والحدود حدوداً لانها تمنع من السوء الى المعصية وسمي التعريف حداً لانه الداخل

فيه من الخروج عنه والمخرج عنه من الدخول فيه وقوله (وهو) أي الحد
 (أصل كل علم) جملة مفروضة بين المبتدأ الذي هو الحد وخبره الذي هو وصف الخ
 وأما كان أصلاً للعلم لأن من لا يحيط به طلاً لا يتضح بما عنده قال الفخر أبو محمد
 إسماعيل البغدادي من طائفتنا الحد على الحقيقة أصل كل علم فن لا يحيط به علماً
 لا نفع له بما عنده وقوله غيره وهو صحيح كما في شرح مختصر التحرير (و) الحد
 في الاصطلاح (وصف محيط) بموصوفه قال الامام القاضي أبو يعلى من أئمة علمائنا
 معنى الحد هو الجامع لجنس ما فرقه التفصيل المانع من دخول ما ليس من جنسه
 فيه وفي التحرير المحيط بمنه أي بمعنى الحدود فكأنه قال حد الشيء الوصف
 المحيط بمنه (كشفت) بالرفع عطف على محيط الذي هو نعت لوصف أي يميز
 للمعطود عن غيره وقد قال النزال قبل حد الشيء نفسه وذاته وقيل هو اللفظ
 المفسر لمنه على وجه يجمع ويمنع وقيل الصلاة ابن حمدان في نهاية المبتدئين
 انه قول يكشف حقيقة الحدود وذكر فيه ثمانية أقوال (فانهم) أمر بالانضال ٧
 قبول الفهم بالفهم والفهم ادراك معنى الكلام بسرعة كما في واضح ابن عقيل
 واستظهروا عدم تقييده بسرعة كما قاله الطوفي في شرح مختصره وتبه العلامة
 أبو بكر الجراحي في حواشي أصول ابن العام قل الطوفي لان من سمع كلاماً
 ولم يدرك معناه إلا بعد شهر أو أكثر قيل فهمه وبذلك يقال الفهم اما بعلي
 أو سريع فينقسم اليها ومورد القسمة مشترك بين الاقسام ثم السرعة قيد في
 الفهم الجيد انتهى وقيل الفهم جودة الفهم من جهة تبيينه لا قباس ما يرد عليه
 من المطالب والذهن قوة النفس المستعدة لاكتساب الحدود والاراء

(وشرطه) أي شرط كون الحد صحيحاً والشرط في اللغة العلامة وفي الصرف ما يعتبر
 للحكم وهو ما يلزم من انتفائه انتفاء الحكم فلا يوجد المشروط مع عدم شرطه ولا يلزم
 من وجود الشرط وجود المشروط وهو عقلي ولغوي وشرعي فالعقلي كالحياة للعلم
 واللوغوي كقوله ان دخلت النار فأنت طالق والشرعي كالطهارة للصلاة (طرد)
 خبر المبتدأ الذي هو شرطه وهو المانع الذي كلما وجد الحد وجد الحدود (وعكس)
 وهو الجامع الذي كلما وجد الحدود وجد الحد فهذه عكس الاطراد ويلزم من

ذلك أنه كلما اتنى الحد اتنى المحدود وقال الجرايم في الحواشي المطردة
التي اذا وجد الحد وجد المحدود وهو المانع قال والمنعكس هو الذي اذا عدم الحد عدم
المحدود وهو الجامع قال وهذا قول الجمهور منهم الفزالي وابن الحاجب وابن مفلح
قال وعكس التراقي والطوفي قالوا المطرد هو الجامع والمنعكس هو المانع وذكر أبو علي
القمي في كتاب التذكرة في أصول الدين ان هذا التعريف لعدم قول المتكلمين
وأما المناطقة فقالوا انه القول الدال على ماهية الشيء وهو ما يحصل من جنس
التعريف وفصله قال ولا يحتاج فيه الى ذكر الطرد والعكس لأن ذلك ينبع للماهية
واعلم أنت الحد من حيث هو تام ورسمي ولفظي ولما قال (وهو) أي الحد
(ان أبنا) أي دل وكشف (عن القوات) أي ذاتيات المحدود الكلية
المركية كما اذا قيل ما الانسان فيقال حيوان ناطق (ذ) هو أي الحد
التي أبنا من ذاتيات المحدود الحقيقي (النام) وهو الأصل وله حد واحد
لأن ذاتيات الشيء لا يكون له حدان مثله حيوان ناطق فانه حد للانسان فان
قيل جميع ذات الشيء عين الشيء والشيء لا يفسر نفسه فاجواب أن دلالة
المحدود من حيث الاجمال ودلالة الحد من حيث التفصيل فليس عينه من كل
وجه فصح تعريفه به وذلك لم يجعل اللفظان مترادفين الا اذا كان الحد لفظيا
قلنا قال ذ (استبين) أي اطلب البيان والكشف عن حقيقة الحد فان هذا هو
الحد الحقيقي التام النقي عن ذاتيات المحدود وان كان بفصل قريب قط من
غير ذكر جنس فقد حقي ناقص كما اذا قيل ما الانسان قلت ناطق وكذا ان
كان بفصل وجنس ببد كجسم ناطق بالنسبة الى الانسان (وان يكن) الحد
مركا (بالجنس) أي من الجنس القريب (ثم الخاصه) مثال ذلك حيوان
ضاحك بالنسبة الى الانسان (فذلك) المركب من جنس قريب وخاصة فهو
الضاحك (رسم) تام فان الضاحك عرضي فبالفصل مقارن لا بالقوة وسمي
خاصة لاختصاصه بحقيقة واحدة بالقوة أو الفضل بالنسبة الى الانسان لأن الضحك
بالقوة لازم لماهية الانسان مختص بها وبالفضل مقارن لما يختص بها وتعريف
الخاصة هي كلية قال على ما تحت حقيقة واحدة قط قولنا عرضيا وان كان الحد

بها أي الخاصة قط كقولك الانسان ضاحك سي رسا ناقصا وكذا ان كانت الخاصة مع جنس بيد كقولك الانسان جسم ضاحك (فافهم الخاصة) بضم الميم فاء مهمة مفتوحة فألف فصاد مهمة مدغمة في مثلاً فاء تأنيث أي الخاصة يقال حصص الشيء ت حصصا وحصص بطن وظهر وتخاصوا وخاصوا اقتسوا حصصا كما في القاموس قال والخاصة بالكسر التصيب والمراد افهم القسم ما بين الحد الحقيقي الثام كالحويان الناطق بالنسبة الى الانسان والحقيقي الناقص وله صورتان الأولى أن يكون بفصل قريب قط كالناطق بالنسبة الى الانسان أو بالفصل مع جنس بيد كالجسم الناطق بالنسبة الى الانسان أيضاً وكذا افهم الرسم الحقيقي الثام والرسم الناقص على ما ذكرنا والجنس كلي مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو كالحويان بالنسبة الى أنواعه نحو الانسان والفرس والنعيم كلي مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة في جواب ما هو كالانسان بالنسبة الى زيد وعمر ونحوهما من أفرادهم والفصل غير مقول في جواب ما هو بل في جواب أي شيء هو في ذاته وهو الشيء بيز الشيء عما يشاركه في الجنس كالناطق بالنسبة الى الانسان والحد اللفظي ما كان بلفظ مرادف أظهر عند السائل من المستول عنه كما لو قال قاتل ما الخنزير فيقال له هو الجر والله أعلم

﴿ وكل معلوم بحس وحجب فنكره جهل قبيح في المجاب ﴾

﴿ فان يتم بنفسه فجوهر أولا فذاك عرض مقتر ﴾

﴿ الجسم ما الف من جزئين فصاعداً فترك حديثا ملين ﴾

﴿ وكل معلوم بحس ﴾ من الحواس الخمس الظاهرة التي لا شك فيها ولا آفة تقر بها فانكروه قبيح جدا اذ هو مجرد مكابرة قال في شرح الجواهر وينسب انكار الحواس الى بطليموس وأفلاطون وأرسطو وجالينوس قال ويجب أن يكون مرادهم بذلك أن جزم العقل ليس بمجرد الحس بل بتوسط ضمنية لا أن حكم الحس غير مستند به أصلا والا يلزم انتفاء علومهم البنية على الأحكام الحسية واستدل من قال بالانكار بأن الحس كثير التلط فلا يستدريانه أنه يرى النبهة

في الماء كالأجاجة أو القنطرة النازقة كالخط المستقيم ومنها أن الحس حاكم يياض
 الثلج وهو مركب من أجزاء شفاقة ليس في الواقع له يياض وأن الثأيم يجزم بما
 رأى في النوم جزمه في اليقظة وكذا صاحب البرسام ونحوه فيمكن مثل ذلك في
 غيرهم وذلك كلف في رفع الثقة وأيضاً الأمثال متواردة أم من أن تكون جواهرها
 كالأجسام عند النظام أو عرضاً كالألوان عند متكلمي الأشعرية ومن واقعهم
 والحس حاكم باستمرارها فيقوم الاحتمال في الكل ولا جزم مع قيام الاحتمال
 وجواب شبههم عما أوردوه بأنه غير دال على عدم الوثوق يجزم العقل في المحسوسات
 بعدم الجزم بل على عدم جزم العقل بمجرد الحس وهو غير منكور قالوا
 في هذه الصور العقل يتوسط الحس لا الحس قطعاً كذا قيل والحق أن انكار
 الوثوق بالمدرك بالحواس مكابرة (و) كذا ما يدرك: (بحسب) كالي هو العقل
 (فكره) أي انكاره ورد به بعدم الوثوق به (حمل قبيح) متام في القبح (في المجاز)
 أي في الشكل والمثل يقال هذا على صباهذا أي على شكله أي قبيح في العادة المستمرة
 ومردود عند ذوي المجاز المجيد في البحر والكشف عن حقائق الأشياء يقال هي
 التبت كرضي هجيا انكشف قال العلامة نجم الدين بن حمدان في نهاية المبتدئين كل
 مؤد إلى حقيقة ثابتة تعلم عقلاً أو حساً فأنكاره مفسدة انتهى والسوفسطائية أنكروا
 كلام الحسيات والبدييات فقالوا بعدم الجزم في كل منها فأوردوا عليهم جزمهم
 بالشك فالزموا عدم الجزم فيه أيضاً فقالوا نحن شاكون وشاكون في أنا شاكون
 وهو لا ثلاث فرق عندية وعنادية ولا أدرية فالعندية قالت مذهب قوم حق
 بالقياس إليهم باطل بالنسبة إلى خصومهم ولا حق في نفس الأمر والعنادية مامن
 قضية بديهية كانت أو نظرية الأولى ما عارض يساويها في القوة والقبول وأما للأدوية وهم
 أمثلهم قالوا نحن شاكون وشاكون في أنا شاكون ونعسكو بان دليل كل من منكري الحسيات
 والبدييات دال على انتفائها والنظر متفرع عليها متصف بانتفائها ولا طريق إلى الجزم
 غير الحس والبديهة والنظر فلم يكن للجزم تحقق أصلاً وإذا كان الأمر كذلك لم يكن
 للمناظرة معهم فائدة لأنها لا فائدة المجهول بالمعلوم وليس عندهم معلوم فتعبر المناظرة
 إلى التزام مذهبهم ولذا منع المحققون منها معهم ولكن يقال لهم هل ميزتم بين الالم

والله أو بين مذهبكم وما يناقضه فإن أيوا الاصرارا أوجسوا ضريا وعنفوا
بالتار ليعترفوا أو يهلكوا وسوف ساط اسم للحكمة الموهبة واللم المزخرف لان سوطا
مستاهل العلم والحكمة واسطامناه المزخرف والتلط ومتاشتقت الفسطة كما اشتقت
الفلسفة من فيلاصوف أي عجب الحكمة

﴿ تبيين ﴾

(الاول) اعلم ان العلم منه ماهو ضروري ومنما هو كسبي فالضروري ما يلزم نفس
المخلوق لزوما لا يجد الى الانفكاك منه سبيلا كالتصديق بأن الكل أعظم من الجزء
وان الواحد نصف الاثنين وان العلم البدهي أحسن من الضروري لان البدهي
هو ما يثبت بمجرد العقل من غير احتياج الى شيء آخر ويمكن الاحتياج في
الضروريات الى شيء آخر غير العقل كوجدان أو تجربة أو غيرها وأما الكسبي
فهو مقابل للضروري وهو التفري والاستدلالي وهو ما يتضمنه النظر الصحيح
وعرفه غير واحد بما يحصل بالقدات غيب النظر وفي مختصر التحرير وشرحه المال
الناسب للدليل وهو لغة المرشد وشرعا ما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه الى
مطلوب خبري ويدخل في المطلوب الخبري ما يفيد القطع والظن وهو مذهب
أصحابنا وأكثر الفقهاء والاصوليين وقيل ان ما أقاد القطع يسمى دليلا وما أقاد
الظن يسمى اشارة وقال يحصل المطلوب المكتسب بالنظر الصحيح في الدليل
عنه عادة وعلى هذا أكثر العلماء لانه قد جرت العادة بأن يفرض على نفس
المستدل بعد النظر الصحيح مادة مطلوبة وصورة مطلوبة التي توجه بالنظر
الى تحصيله وقيل يحصل عقب النظر ضرورة لانه لا يمكن تركه . ثم ان
الادراك لماهية الشيء بلا حكم عليها بنفي أو اثبات تصور لانه لم يحصل به
سوى صورة ذلك الشيء في الذهن وتصور ماهية الشيء مع الحكم عليها بإيجاب
أو سلب تصديق فالتصور ادراك الحقائق مجردة عن الاحكام والتصديق
نسبة حقيقة بين الحقائق بالإيجاب أو السلب والعلم الحاصل بالضرورة
والكسب هو صفة يميز النصف بها بين الجواهر والاعراض والواجب والممكن

والمستع تميزاً جازماً مطابقاً للواقع بحيث لا يحتمل التقيض والحق انه يتفاوت كالعلوم وكما يتفاوت الايمان قال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه الصواب ان جميع الصفات المشروطة بالحياة قبيل التزايد وروي عن الامام احمد رضي الله عنه في المعرفة الحاصلة في القلب في الايمان أهل قبل التزايد والنقص روايتان قال والصحيح من مذهبنا ومذهب جمهور أهل السنة امکان الزيادة في جميع ذلك انتهى وتقدم وجوب اعتقاد قبول الايمان للزيادة والنقصان أو دليل ذلك بالقل والقرآن والله أعلم

(الثاني) اعلم ان العلم يطلق لمة وعرفاً على اربعة أمور (احدها) ما لا يحتمل التقيض كما تقدم (الثاني) يطلق ويراد به مجرد الادراك سواء كان جازماً أو مع احتمال راجح أو مرجوح أو مساو (الثالث) انه يطلق ويراد به التصديق قطعياً كان أو ظنياً (الرابع) يطلق ويراد به معنى المعرفة ويراد بها العلم ومثله قوله تعالى (ما عرفوا من الحق) اي علموا وقد يطلق الظن ويراد به العلم كقوله تعالى (الذين يظنون انهم ملائكة ربهم) اي يظنون والمعرفة من حيث انها علم مستحدث أو انكشاف من بعد لبس اخس من العلم لشموله غير المستحدث وهو علم الله تعالى والمستحدث وهو علم المباد ومن حيث انها يقين وظن اعم من العلم باختصاصه حقيقة باليقين وتقدم الكلام عليها في صدر الكتاب والله أعلم

ثم ان كل شيء لا يخلو اما ان يقوم بنفسه اولاً ﴿فان يقوم﴾ ذلك الشيء بنفسه ﴿اي بذاته ومعنى قيامه بذاته عند المتكلمين ان يتحيز بنفسه غير تابع تمحيزه لتحيز شيء آخر وعند الفلاسفة معنى قيام الشيء بذاته استقناؤه عن محل يقومه فلا يخلو القائم بنفسه من أحد أمرين اما أن يكون مركباً من جزئين فصاعداً وهو الجسم كما يأتي الكلام عليه أو غير مركب فان قام بنفسه وكان غير مركب من جزئين فصاعداً ﴿ذ﴾ هو ﴿جوهر﴾ والجوهر هو البين الذي لا يقبل الانقسام لا فضلاً ولا وهماً ولا فرضاً وهو الجزء الذي لا يتجزأ وعند الفلاسفة لا وجود للجوهر الفرد أعني الجزء الذي لا يتجزأ وزعموا ان تركيب الجسم انما هو من الهوى والصورة وأقوى الادلة على اثبات الجزء الذي لا يتجزأ عند القائلين به

انه لو وضع كرة حقيقة على سطح حقيقي لم تماسه الا بجزء غير منقسم اذ لو ماسة بجزئين لكان فيها خط بالنعل لم تكن كرة حقيقة وأشهرها عند محققى المتكلمة وجهان (الاول) ان لو كان كل عين متصلا الى نهاية لم تكن الحردة أصغر من الجبل لان كلا منهما غير متناهي الاجزاء والعظم والصغر انما هو بكثرة الاجزاء وقتها وذلك انما يتصور في المتناهي (الثاني) قالوا ان اجتماع الجسم ليس قاته والا لما قيل الافتراق قاله تعالى قلدر على أن يخلق فيه الافتراق الى الجزء الذي لا يتجزأ لان الجزء الذي تنازعوا فيه لن أمكن افتراقه لزم قدرة الله تعالى عليه دفعا للعجز وان لم يمكن ثبت المدعى الذي هو وجود الجزء الذي لا يتجزأ ووضف هذه المادك لم يثبت شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه وان كان في اثباته نجاة من كثير من ظلمات الفلاسفة مثل اثبات الميولى والصورة المؤدى الى قدم العالم ونفي حشر الاجساد وامتناع الحرق والانتام بما هو معلوم الفساد من دين الاسلام بالضرورة والله أعلم (أولا) يقوم بنفسه (فذلك) الذى لا يقوم بنفسه بل لا بد أن يكون قائما بغيره تاجا له في التحيز أو مختصا به اختصاص الناعت بالمتنوع فهو (عرض مفترق) الى محل يقومه فوجود العرض في الموضوع هو ان وجوده في نفسه هو وجوده في الموضوع فيمتنع الانتقال عنه فالعرض مفترق الى محل يقوم به ويحملة وقيل هو الموجود في شيء غير متقوم به لا كجزء منه ولا يصح قوامه دون ما هو منه وقيل ما يطرا على جوهر من كون ولون لانه بمعنى انه لا يمكن تعلقه بدون المحل كما قد توهم ذلك بعضهم نعم يوجد ذلك في بعض الاعراض كالابوة مثلا

(والجسم ما) أي شيء أو الذي (ألف) أي رك (من جزئين فصاعدا) أي أكثر يعني ذاهبا الى جهة الصعود والارتفاع عن اثنين فيكون أقل ما يتركب من جزئين ولا حد لكثرة (فترك حديث) أي كلام (الدين) أي الكذب يعني الكلام الكذب وأراد بهذا الرد على من زعم انه لا يتركب من أقل من ثلاثة أجزاء لتحقق الابداء الثلاثة أعني الطول والعرض والعمق وعلى من زعم ان لا يتركب من أقل من ثمانية أجزاء لتحقق قاطع الابداء على زوايا قائمة وقيل

الجسم ما يقبل الزيادة بالوصف بجوهر الجسم متوقفاً قسماً الكلام على الجسم والجسم والعرض عند قولنا في الباب الاول

وليس ربنا بجوهر ولا عرض ولا جسم تعالى ذوالعلا
فراجعه ان شئت وأما أعاده مراتباً للأصحاب في الحاقهم أو آخر القائل كلمات
يكثرون دوراتها في هذا العلم ومن هذا القيل قوله

﴿ ومستحيل الذات غير ممكن وضده ما جاز قاسم زكي ﴾

﴿ والضد والخلاف والتقيض والمثل والنفيران مستفيض ﴾

﴿ وكل هذا علمه محقق فلم نطل به ولم تمنق ﴾

﴿ ومستحيل الذات غير ممكن ﴾ أي المستحيل لذاته غير ممكن ولا مقدور إذ لو
تمقت به القدرة لعار ممكناً لأنها لا تتعلق إلا بالممكنات كما وضده أي
ضد المستحيل ﴿ ما ﴾ أي الذي ﴿ جاز ﴾ وجوده وعدمه والحاصل ان
الواجب ما لا يتصور في العقل عدمه والمستحيل ما لا يتصور في العقل وجوده
والممكن ما جاز وجوده وعدمه يعني قبل ايجاده وقدم الكلام عليه في
الباب الاول ﴿ قاسم زكي ﴾ أي علمي وفهمي وقروني في اختصار الكلام
مع تمام الاحكام يقال زكن كفرح وأزكنه علمه وفهمه وقرويه وظنه او
الزكن ظن بمنزلة اليقين عندك او طرف من الظن واركنه اعلمه وواقفه والازكن
ان تزكن شيئاً بالظن فيصيب ثم اشار الى بعض ما ذكره النجم ابن حمدان في
آخر نهاية المتدينين قال ﴿ والضد ﴾ يعني مع ضده فالضدان هما امتنع اجتماعهما
في محل واحد في زمن واحد كالسواد والياض والحركة والسكون والاجتماع
والافتراق اذا الشيء الواحد لا يكون اسود ايض في زمن واحد ولا يكون
ما كنا متحركاً في زمن واحد ويمكن ارتفاع الضدين مع بقاء المحل لا أسود ولا
ايض قال في نهاية المتدينين وقيل الضدان الوصفان الوجوديان لئلا يمتنع
اجتماعهما لذاتهما كالسواد والياض وقيل كل ذاتين يتماثلان على موضع واحد
ستحيل اجتماعهما فيه بينهما غاية الخلاف والحد انتهى وهي عبارات متقاربة للمعنى

في الجملة (والخلاف) أي الخلافتان يجتمعان ويرتزمان كالحركة واليباض في الجسم الواحد (والنقيض) ان لا يجتمعان ولا يرتزمان كالوجود والعدم المضافين الى مبن واحد (والمثل) ان ما قام احدهما مقام الآخر وسد مسده وعمل عمله والجواهر مائة وقيل هما اللذان يشتركان في الصفة اللازمة فحالا يجتمعان ويرتزمان لتساوي الحقيقة كيباض وياض واما التشابهان فحالا اللذان يتقاربان اما في الصورة واما في استحقاق المعنى المبرز عليهما او في السبب الذي تعلق به وجودهما ونحو ذلك مما تقع به المشابهة والتشابهان من وجه قد يختلفان من آخر والمثلان لا يختلفان من وجه والخطان قد يختلفان من وجه ويشبهان من وجه آخر (والتبيران) هما الخطان وقيل هما الموجودان اللذان يمكن ان يفارق احدهما الآخر بوجه فالتبيران يقربان من المثلين وهما في التقارب على العكس من المختلفين وفيهما زيادة على أصح حد التشابهين لانه قد يكون التفاوت بالوصف كما في المتشابهين لانه وقد يكون التفاوت بالزمان والمكان وليس ذلك في المتشابهين وقد يكون في المائتين تفاضل من وجه مثل الحركتين تكون احدهما أتم من الاخرى ولتلك تفاوت السوادان شدة وضعفا وكل علم ذلك معلوم عند أهل الفن وعند المناطقة (مستفيض)

استفاضة ظاهرة لا تخفى على احد له اعتناء بتحصيل هذه العلوم العقلية

(تقييد) قد يتعذر ارتفاع الخلافين لخصوص حقيقة كونهما خلافين كذات واجب الوجود تعالى وتقدس مع صفاته وقد يتعذر اقترانهما والجمع مع الفردية والجوهر مع الالوان ونحو هذا وهو كثير لكن لا تنافي بين امكان الافتراق والارتفاع بالنسبة الى الذات وتعذر الارتفاع بالنسبة الى امر خارجي عنها وهذا الذي ذكرناه كله بالنسبة الى يمكن الوجود اما الله تعالى وصفاته فلا يقال بإمكان رفع شيء منها

لتعذر رفعه بسبب وجوب وجوده وقد قدمنا في بحث الصفات ما يرشد لهذا

(وكل هذا) المذكور واصله مما لم يذكر (عليه) مشهور عند ارباب الفن (محقق) وحيث كان كذلك فلتقتصر على هذا المقدار الذي ذكرناه (فلم نفل به) أي بذكره (ولم ننق) من التيق وهو التحسين والترين قال في القاموس نقي الكتاب كتبه ونمقه تميكا حسنه وزينه بالكتابة ويقال لتي المروج فيه نمقه

عركة اذا المقصود انما هو ذكر امهات مسائل العقائد السلفية ونظم فرائد الاصول
الآثرية وقد ذكرنا منها ما لله يحسني البتدي ويشفي المتهمي ويكمد المتدي
وبالله التوفيق ثم حمدنا الله تعالى مودا على بدء قلنا

﴿ والمحمد لله على التوفيق لمنهج الحق على التحقيق ﴾

﴿ مسلماً لمقتضى الحديث والنص في القديم والحديث ﴾

﴿ لا أشتي بغير قول السلف موافقاً لأئمتي وسلتي ﴾

﴿ والمحمد لله على التوفيق ﴾ وهذا حمد في مقابلة نعمة التأهيل لهذا الفضل الجزيل
والشرب العاقب من ينبوع التزويل من غير الحاد ولا تأويل ولا تشبيه ولا
تعطيل والتوفيق تسويل سبيل الخير والطاعة قال الامام الحق ابن القيم في كتابه
شرح منازل السائرين قد اجمع العارفون بالله ان التوفيق ان لا يكلك الله تعالى الى
نفسك والحذلان ضدّه وهو ان يخلي بينك وبينها فالמיד متقلبون بين توفيقه
وخذلانه بل المبدئي الساعة الواحدة يتال نصيبه من هذا وهذا فيطبع مولا موبرضيه
ويذكره ويشكره بتوفيقه ثم يصيبه ويخالفه ويسخطه ويغفل عنه بخذلانه له فهو دائر
بين توفيقه وخذلانه فان وقته يفضله ورحته وان خذله فيعذله وحكمته وهو سبحانه
الحمود في هذا وهذا له اتم حمد وأكمل لم ينح البعد شيئاً هو له وانما منه ما
هو مجرد فضله وعطاؤه وهو أعلم حيث يضعه وأين يجعله قال قتي تهدي البعد هذا
الشهد وأعلاه حقه علم ضرورته وقاكنه الى التوفيق في كل نفس ولحظة وطرفة عين
وان توجيده وإيماحه بمسك يد غيره لو تغفل عنه طرفة عين لتل عرشه وغلرت مياه
إيماحه على الارض وان المسك له من يمسك السماء أن تقع على الارض الا باذنه
فداً به قبله ولسانه يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك يا مصرف القلوب صرف
قلبي على طاعتك ودعواه يا حي يا قيوم يا بديع السموات والارض يا ذا الجلال
والاكرام لا اله الا أنت برحمتك أستغيث اصلح لي شأني كله ولا تكلني الى
نفسى طرفة عين ولا الى أحد من خلقك ثم قال والتوفيق هو ارادة الله من نفسه
أن يضل بعبده ما يصلح به البعد بأن يجعله قادراً على فعل ما يرضيه مريداً له

عجبا له مؤثرا له على غيره وينض الى ما يستخطه ويكره وهذا مجرد فله تعالى
والعبد عمل له قال تعالى (ولكن الله يحب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم
الكفر والفسوق والعصيان اولئك هم الراشدون) فضلا من الله ونعمة والله عليم
حكيم) فهو سبحانه عليم بمن يصلح لهذا الفضل ومن لا يصلح له حكم يضمنه في
مواضع وعند أهله ولا يمنه أهله ولا يضمنه عند غير أهله وذكر هذا عند حبيب
قوله (واعلموا ان فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم) ثم جاء بحرف
الاستدراك قال (ولكن الله حب اليكم الايمان وزينه) قال وقد فسرت الجبرية
وغيرهم التوفيق بأنه خلق الطاعة والغفلان خلق المعصية وبنا ذلك على أصولهم
القاسدة من انكار الاسباب والحكم وردوا الامر الى محض المشيئة من غير
سبب ولا حكمة قال وقابلهم القدرية قسروا التوفيق باليان العام والمهدي العام
والتمكن من الطاعة والاعتدار عليها وتبيته أسبابها قال وهذا حاصل لكل كافر
ومشرك بلهته الحجة وتمكن من الايمان وقد قلنا في الكلام على القدر ما له يكفي
وبشي وبالله التوفيق وقوله (لمنحج الحق على التحقيق) متعلق بالتوفيق والمنهج
الطريق الواضح كالمنهج والتمهاج والحق هو الحكم المطابق للواقع ويطلق على
الاقوال والعقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك ويقابله الباطل وأما
الصدق فتشاع في الاقوال خاصة ويقابله الكذب وقد يفرق بين الحق والصدق بأن
المطابقة تعتبر في الحق من جانب الواقع وفي الصدق من جانب الحكم فمضى
صدق الحكم مطابقة الواقع ومعنى حقيقته مطابقة الواقع اياه والتحقيق ايقاع
الاشياء في محالها الى حقائقها يقال حقق الطريق ركب حاقه وحقق الامر
تيقنه وقوله (مسلا) حال من معمول التوفيق أي الحمد لله على توفيقه لمنهج الحق
حال كوني مسلا (لمتخى الحديث) أي لما يقتضيه الحديث الصحيح النبوي
(والنص) الصريح القرآني وقدم الحديث لمرعاة القافية ولشدة الاهتمام بالتمسك
بالسنة النبوية والاحاديث المرصية كالنص كما هو في نسخة وهي أول وأحري
وحينئذ فالنص هو المقدم وسواء أدركنا معناه بقولنا أم لم ندركه وهذا هو الحق
الواجب على كل مسلم بوضعه ان وجوب تصديق كل مسلم بما أنجز به الله ورسوله

من صفاته وغيرها ليس موقوفا على أنت يقوم دليل علي على ذلك فانه ما يعلم بالاضطرار من دين الاسلام ان الرسول عليه السلام اذا أخبرنا بشيء من صفات الله تعالى وجب علينا التصديق به وان لم نعلم ثبوته بقولنا ومن لم يقر بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم حتى يعلمه بقطعه فقد أشبه القين قال الله تعالى عنهم (وقالوا لن نؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتي رسل الله) ومن سلك هذا السبيل فهو في الحقيقة ليس مؤمنا بالرسول ولا متقياته الاخبار بشأن الربوبية ولا فرق عنده بين أن يخبر الرسول بشيء من ذلك أو لم يخبر به اذا كان الذي لم يعلمه بقطعه لا يصدق به بل يتأوله وما لم يخبر به ان علمه بقطعه آمن به ومن سلك هذا السبيل فوجود الرسول واخباره وعلمها عنده سواء وما يذكر من القرآن والحديث والاجماع لا أثر له عنده هؤلاء وقد صرح بذلك جماعة من أئمة المتكلمة وقدم هذا في الباب الاول بعد قولنا

فكل ما قد جاء في الليل قاتت من غير تمثيل

وقوله (في القديم والحديث) يحتمل معنيين كلاهما مراد (أحدهما راجع الى التلزم وهو أن هذا عقيدتي واعتمادي ومبنى عصمتي واعتقادي التسليم والالتزام والمسئول والاعتماد على مقتضى النصوص القرآنية والأحاديث النبوية سواء أدركنا معانيها بقولنا أو قصرت عن ادراك حقائقها ألبابا وآراؤنا وهذا في أول زمان وجود ادراك فهمي ولم ينفك عن هذا عقدي ودليل علي تقديم زماني وحديثه على ذلك وهو نهج القويم وان تباينت المسالك (الثاني) أن مبنى علي وحقيقة حجبتي وفهمي وعصمتي وسندي اتما هو النص القرآني والتلخيص الصحيح النبوي وما أجمع عليه السلف سواء في ذلك الأحكام المتعلقة بالعبادات ونحوها من المعاملات والأنكحة والجنائيات والحدود والكفارات أو الأخبار عن البرزخ والمعاد وما قلنا من شقوة أواساد هذا وهذا ونحوه مما يتعلق بالحادث والحوادث أو كان مما يتعلق بالقديم الديان من القات والصفات والقرآن حسبا برهنا على ذلك في شرحنا هذا على قدر الامكان مما يلزم الناظر فيه بالبراهين الساطعة والحجج القاطعة والأدلة النافذة والالتزامات القاسية (لأعني) في أصل نظم عقيدتي

هذه بقول قاتل وان جل أمره وشاع ذكره ﴿ بنير قول السلف ﴾ أي لا أحول ولا يهمني ولا يعتني في نظم عقد توحيدى الا قول السلف الصالح والرجل الأول الفالح وفي نسخة لا أعني الا بقول السلف ولست في ذلك منفردا ولا فاهجاً نهجاً مستقداً بل في نهجي المذكور وسيرى المشكور حال كونى ﴿ مواقفاً أنتى ﴾ من أئمة أهل الآثار ﴿ وسلى ﴾ في ذلك من كل هام متبرقده سبوا الأخبار ودونوا الآثار وعرفوا ما كن عليه النبي المختار وما اقتفاء عليه أصحابه الأبرار وأصحابه الأخبار وأفصاره الآثار صلوات الله وسلامه عليه وعليهم ما تقاب الليل والنهار وقد قال «ستترق أمتى الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا فرقة واحدة وهي ما أنا عليه وأصحابي» وقدم ذلك في المقدمة

﴿ ولست في قولى بهذا مقلداً الا النبي المصطفى مبدى الهدى ﴾

﴿ صلى عليه الله ما قطر نزل وما أنصاني ذكره من الازل ﴾

﴿ وما أنجلي بهديه الديجور وراقت الاوقات والهجور ﴾

﴿ ولست في قولى بهذا ﴾ أي بما أشرت اليه من اقتفاء الأئمة والسلف الصالح ﴿ مقلداً ﴾ لم في اعتقادي ، وان القى نحوه بمجرد عمدي واعتقادي ، من غير نظر في الليل ويبحث عن الكثير والقليل ، بل فطرت بما نظروا ، وسبرت كما سبروا ، وخضت في علوم النظر والكلام ، والحكمة والأحكام ، فرأيتها لا تشفي من سقام ، ولا تروى من أوام ، ولا تهدي من ضلال ، ولا تنجدي من نوال ، هذا واللب عاكف على الآثار ، عارف بثمرات الأخبار ، كلوف من نشرها ما يزيل عن الراء ، غارف من بحرها ما يطفى حرات الأهواء ، مقتبسا من آوارها ما يقشع ظلمات الأفكار الفلسفية ، ملتسماً من أسرارها ما يقع شبهات الانتظار الكلامية ، مقيداً منها بما يزيل الغيالات المعترلة ، مستمداً منها علي ما يفسل الزبالات الراضية ، فليس لي في كل سيرى مقلداً ، ولا في اعتقادي قدوة ومستمداً ﴿ الا النبي المصطفى ﴾ من سائر العالم المختار من سائر بني آدم ﴿ مبدى ﴾ أي مظهر ومبين وكاشف ﴿ الهدى ﴾ باللائل الواضحة ، ومرشد العالم الى سلوك المسالك الناجحة ، وقدم

الكلام على البداية ، بما فيه كفاية ، قد بليت وسي في اعتناء آكله ، وإتقان أخباره ، وسهر أحواله ، ونشر أقواله ، وتهذيب سيرته الشريفة ، وثبوت شريعته المحكمة النقية ، فكرحت منها خلا بدخل ، وشربت عذبا زلالا صافيا يريا من زبالات الآراء والزلل ، فذلك مستندي مدى السر ، لازيد ولا بكر ، ولا خاف ولا عمرو (صلى عليه الله) قدم الكلام على معنى الصلاة والسلام (ما قطر نزل) أي مدة حوام نزول الأمطار وتداول الأعصار ، واقطر هو الماء والنزول وكفه من العواضا حطل (و) صلى الله وسلم عليه (ماتان) المتون (ذكره من الأزل) في الأعصار الخالية والاطوار البالية والقرون القانية والام الماخضية قاته لم يخل زمان من ذكره ولأوان من التويه بشرعه ومبته ونبيه وأمره الى أن جاء إبان رساله زمان بمته وظهور مقامه فظهرت شمس نبوته على سائر كواكب النبوات فانقضت وبهرت رساله سائر القللات فانطمست (و) صلى الله وسلم عليه (ما انجلي) أي تفرق وزال وانكشف (بهديه) التاصع ونور شرعه المشرق الاعم (البيجور) أي الظلام تلك في القاموس البيجور القراب والظلام والاخير الضارب الى السواد أي مدة حوام انجلاء ظلام الشرك وسواد الاقلاك وغبار البدع والابتكار بمته هديه ونور شرعه الذي أزال كل ظلام وأطفا كل نار (و) ما بهديه صلى الله عليه وسلم (راق) أي صفت قل في القاموس الترويق التصفية والراووق المصفاة والريق تردد الماء على وجه الارض من الضحضاح والرائي الخالص (الاوقات) جمع وقت وهو المقدار من المعبر وأكبر ما يستعمل في الماضي واليقات يطلق على الزمان والمكان المضروب للفعل وفي نسخة ما راقق الايام بدل الاوقات جمع يوم والمراد ما خلصت وصفت الاحوال جمع حال الواقعة في الاوقات والحامدة في الايام والساعات والحال كنه الانسان وما هو عليه كالحلة ويراد بالحال الهيئة ومت تتبر من حال الى حال (و) ماراقت (المعبر) جمع معبر وهو الزمان الطويل والامد الممدود وقد يد في الاسماء الحسنى والمراد على حذف مضاف والذي عده في الاسماء الحسنى نظر الى ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا المعبر قلن الله

للدهر الى ظاهر الحديث القديسي قال الله تعالى يؤذي ابن آدم بسب الدهر وأنا الدهر قال المافظ ابن حجر في شرح البخاري وقال الخطابي منتهى أنا صاحب الدهر ومدير الأمور التي ينسبونها الى الدهر فمن سب الدهر من أجل أنه هذه الأمور عاد بسببه الى ربه الذي هو قاعها وأما الدهر زمان جبل ظرقاً لمواقع الأمور وكانت عادة الجاهلية أنهم اذا أصابهم مكروه أضافوه لدهر فظنوا يوماً لدهر وتياً لدهر قال المحققون من نسب شيئاً من الأفعال الى الدهر حقيقة كفر ومن جرى هذا المفظ على لسانه غير معتقد لذلك فليس بكافر لكن يكره له ذلك وقد شن القارة المافظ ابن الجوزي على من نسب شيئاً من ذلك الى الدهر ولو لم يمتد ظاهره في عدة مواضع من كتبه منها صيد الخاطر وظل القاضي عياض من زعم أن الدهر من أسماء الله تعالى فإن الدهر مدة زمان الدنيا ومره بعضهم بأنه أمد مفعولات الله في الدنيا أو ضله لما قبل الموت وقد تمسك الجهة من الدهرية والمصلحة بظاهر هذا الحديث واحتجوا به على من لا رسوخ له في العلم لأن الدهر عندهم حركات الفلك وأمد العالم ولا شيء عندهم ولا صانع سواء وكفى في الرد عليهم قوله في بقية الحديث « أنا الدهر أقلب إليه ونهاره » فكيف يقلب الشيء نفسه تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً وقال محمد ابن أبي جرة لا يخفى أن من سب الصنعة قد سب صانعها فمن سب نفس الليل والنهار أقسم على أمر عظيم بغير معنى وذ كرهوا ما قدمنا من أن ليس لدهر ولا ليل والنهار فعل ولا تأثير فمن سب شيئاً من ذلك يؤول من حيث المعنى أنه سب خالق ذلك انتهى ملخصاً

﴿ وآله وصحبه أهل الوفا مسافذ التقوى ونبوع الصفا ﴾

﴿ وتابع وتابع للتابع خير الورى حقاً بنص الشارع ﴾

﴿ و ﴾ صلى الله على ﴿ آله ﴾ أي أبه على دينه وقيل أقرب به الادنون من بني هاشم وبني المطلب والاول اختيار الامام احمد في مقام الدعاء والثاني اختيار الامام الشافعي وقيل آله الله والصواب جواز اضافته الى الضمير خلافاً لمن أنكر

ذلك نعم هو قليل (وصحبه) وم كل من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم
 مؤتما ومات على الايمان وقدم الكلام عليهم في اول الكتاب وفي قوله (اهل
 الوفا) اشارة الى أنهم فعلوا ما امروا ووفوا بما عاهدوا الله ورسوله عليه من بذل
 نفوسهم انفسه وكل نفيس في نصرة الدين القويم والتمسك بهديه المستقيم
 وقوله (مصدق التقوى) يصح جره على التبعي لما قبله ونصبه بفعل محذوف تقديره
 أمدح ونحوه ورفعه خبر لمبتدأ محذوف تقديره هم والمصدق جمع مصدق بكسر
 الدال قال الازهرى سمي المصدق صدقا لصدوق ما أنبت الله فيه أي لا قامت فيه يقال
 عدن بالمكان يعدن عدونا والمعدن المكان الذي عدن فيه الجوهر من جواهر
 الارض أي ذلك كلن. وأخرى خلق الله تعالى وأجدر بإقامة التقوى فيهم وعدونهم
 لغيرهم بعد أنبياء الله تعالى ورسوله أصحاب نبية المصطفى رضوان الله تعالى عليهم
 والتقوى التحرز بطاعة الله تعالى عن مخالفته وامتناع امره واجتناب نهيه وحقيقتهما
 ان يجعل المرء بينه وبين سامي الله وقاية تمنعه من انتهاكها والوقوع فيها
 فلا بد أن يجعل بينها وبينه حاجزا وفي سنن الترمذيين وابن ماجه من حديث
 عبد الله بن يزيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا يبلغ العبد
 ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا عما به بأس » وقال ابو الدرداء
 رضي الله عنه التقوى تمام التقوى ان يتقي الله العبد حتى يتقيه من متقال ذرة
 وحتى يترك بعض ما يرى انه حلال خشية ان يكون حراما حجابا بينه وبين
 الحرام وقدم الكلام عليها في صدر الكتاب (وينبوع الصفا) مطوف على
 مصادن والينبوع بفتح التحتية وسكون التون وضم الموحدة ومصدحا واو سا كنية فحين
 مهمة عين الماء أو الجبلول الكثير الماء كما في القاموس والمعاضد الكدر كالصفو
 والصفوة وصفوة الشيء مثله ماصفي منه ومنه صفا الجو اذا لم يكن فيه لظمة غيم
 فالصفاة الكرام ينبوع كل خالص من الكدر نقي من غبار البدع وقضى الفكر
 فمن ورد مورد كرم صافيا زلالا ومن زل عن نهجهم شرب أجاجا قذرا وبالا
 (و) على (تايغ) لهم باحسان (وتايغ لتايغ) على نهج الاستقامة والاهتد
 وهو لا القرون الثلاثة (خير الورى) كفى الخلق أي من هذه الامة وأفضلهم

أحق ذلك ﴿حقا بنص الشارع﴾ لشرائع النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم انه صلى الله عليه وسلم قال: «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» قال عمران ابن حصين رضي الله عنهما فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة رواه البخاري ومسلم وغيرهما وكذا في حديث أبي هريرة عند مسلم وللفظ حديث أبي هريرة: «خير أمتي القرن الذي بعثت فيه» ولهذا المعنى قال

﴿ورحمة الله مع الرضوان والبر والتكريم والاحسان﴾
 ﴿تهدي مع التبجيل والانعام مني لثوى عصمة الاسلام﴾
 ﴿أئمة الدين هداة الامة أهل التقى من سائر الائمة﴾
 ﴿لأسيما احمد والنعمان وماك محمد الصنوان﴾

﴿ورحمة الله﴾ تعالى ﴿مع الرضوان﴾ من الله تعالى ﴿والبر﴾ بالكسر الاحسان والشفقة ﴿والتكريم﴾ لهم من فضله العيم وكرمه الكريم ﴿والاحسان﴾ اليم من الله لانهم أحسنوا عملا واخلصوا قولا وفلا فيجازيهم بالاحسان لقوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان

﴿تهدي﴾ بضم المثناة الفوقية على صيغة مالم يسم فاعله أي هذه الامور التي هي الرحمة والرضوان والبر والتكريم والاحسان ﴿مع التبجيل﴾ أي التعظيم وفي حديث أنه عليه السلام أتى القبر فقال «السلام عليكم أصبتم خيرا بجيلا» أي واسما كثيرا من التبجيل يعني التعظيم كما في النهاية وقال في القاموس بجه بجيلا عظمه ﴿والانعام﴾ من الملك المنعم المؤمنين السلام ﴿منى﴾ أي بأن أسأل الله تبارك وتعالى ان يفضل جميع ذلك بمنه وكرمه وطوله وحطه ﴿لثوى﴾ أي منزل ومقام قال في النهاية لثوى المنزل من ثوى بالمكان اذا اقام فيه وفي القاموس لثوى المنزل وجهه مثاوى وهو مجاز لان المراد الثاوين فأطلق المحل واراد الحال ﴿عصمة﴾ أهل ﴿الاسلام﴾ من البدع المنصبة والآراء المحقة وأهل الزيغ والالحاد والافتك والناد والعصمة المنعمة والعاصم المانع الحامي والاعتصام الامتسك بالشيء افعال منه وفي شعر أبي طالب في حق النبي صلى الله عليه وسلم * ثمال اليتامى عصمة للارامل * أي بمنهم

من الضياع والحاجة وعلى كل حال انما عصية هذا الدين بدلا لصحابة والتابعين قال
 بهؤلاء الائمة المجتهدين ومن ثم قال (الائمة) اهل هذا (الدين) الثمين ونور الله للمؤمنين
 الذي جاء به النبي الامين من عند رب العالمين (هداة الائمة) أي الدلائن الامة على
 جميع الرسول والكاشفين لهم عن معاني الكتاب المنزل والاحاديث التي عليها المول
 والتابعين زيغ الزائنين وبدع المتبعين وضلال المضلين والحاد الملحدين قد
 شيدوا مبانيها وسدوا مسانها وأصلوا أصولها وفصلوا فصولها فأصبحت الشريعة بهذا
 الترتيب مضبوطة وأحكامها بهذا الوصف والتبويب مبرورة فمن رام اختلاس
 حكم من أحكامها نكس على عقبيه وهو خائب ومن دنا من معناه أحكمها رمت
 كواكب حرسها بشهاب ناقب ولست أخص هذا الوصف والدعاء أحدادون أحدل
 أسأل الله تعالى لهم جميعا اللهم هم (أهل التقى من سائر) أي جميع (الائمة) من
 المتقدمين بأقوالهم وأفعالهم من كل عالم هام وجبر فقام ومقدم مقدم كالأئمة
 المتبوعة الآتي ذكرهم والسفيانيين والحدادين واسحاق بن راهويه وأبي ثور
 ويحيى بن معين وابن أبي ذئب والبخاري ومسلم وعبد الله بن المبارك واليث
 ابن سعد وربيعة بن عبد الرحمن وعبد الملك بن جريج وداود وغيرهم قلهم
 وان تباينت أقوالهم واختلفت أراؤهم من جهة الفروع الفقهية فجميع سلفية
 أثرية ولهم في السنة التصانيف النافذة والتأليف النافذة كابن سعيد الدارمي
 وأبي بكر بن خزيمة وأشباههم ثم بعد أن عم جميع الائمة بالدعاء والتناء خص
 الائمة الاربعة الذين مدار الشريعة الآن على ما أصلوه وأحكامها ضمن ما
 فصلوه قال (لاسيا) هذه الكلمة مبنية على دخول ما بعدها في ما قبلها
 بالأولى فكل ما نسب لمن قبلها من التناء والدعاء فمن بعدها كذلك وأولى بذلك
 ويموز في الاسم الذي بعدها الجر والرفع مطلقا وكذلك التصب أيضا اذا
 كن نكرة وقد روي بالأوجه الثلاثة قول امرئ القيس * ولاسيا يوم بدارة
 جلجل * وأرجحها الجر وهو على الاضافة وما زائدة بين المضاف والمضاف اليه
 مثل عاني أيا رجلين والرفع على أنه خبر لمضمر محذوف وما موصولة أو نكرة موصولة
 بالجملة والتقدير ولا مثل الذي هو يوم أو ولا مثل شيء هو يوم وعلى الوجهين صحة

سي اعراب لانه مضاف والنصب على التمييز كما يقع التمييز بعد مثل في مثل (ولو جئنا بثلث مددا) وما كلفة عن الاضافة وقصة سي قصة بناء مثلها في لا رجل وأما اقتصاب المعرفة فهو ولا سيما زيدا فتمه الجمهور وتشديد سيما ودخول لا عليها ودخول الواو على لا واجب عند قوم حتى قال ثعلب من استعمل لا سيما على خلاف ما جاء في قوله : ولا سيما يوم : فهو مخلى وذكر غيره أنها قد تخفف وقد تحذف الواو كقوله

فه بالقدود وبالايمان لا سيما عند وقاء به من أعظم القرب

وهي عند الفارسي منصوبة على الحال وعند غيره اسم فلا التبرئة واختاره بعضهم الامام (أحمد) ابن محمد بن حنبل الشيباني سيدنا وامانا وقوتنا ومتبعنا والواسطة يتناوين نبيتا محمد صلى الله عليه وسلم الامام الشير والامة العلم المنير صاحب المستند والتفسير والزهد وغيرها رضي الله عنه وتقدمت ترجمته في صدر الكتاب والله اعلم (و) الامام الاعظم والحبر العظيم أبي حنيفة (التميم) بالجر عطف على ما قبله على المختار الاكثر ويصح الرفع فيها كما أشرنا أولا على الاشهر وأبو حنيفة التميمي بن ثابت الكوفي امام أهل العراق وقيم بالاتفاق وامام اصحاب الرأي قال الحافظ جلال الدين السيوطي في طبقات الحفاظ قيل انه من أبناء فارس وهو من التابعين فانه رأى أنس بن مالك وأبا الطفيل رضي الله عنهما وروى عن حماد بن ابى سليمان وعطاء وعاصم بن ابى النجود والزهري وقادة وخلق وعنه ابنه حماد ووكيع وعبد الرزاق وابو يوسف القاضي ومحمد بن الحسن ومما الصاحبان اذا أطلقا عند الحنفية قال الامام يحيى بن معين كلن أبو حنيفة ثقة لا يحدث بالاحفظ وقال الامام عبد الله بن المبارك ما رأيت في الفقه مثله وقال مكى بن ابراهيم كلن أهل زمانه وما رأيت في الكوفيين أروع منه وقال الامام الشافعي الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة وسئل يزيد بن هارون أيهما أفتة أبو حنيفة أو سفيان قال سفيان أحفظ للحديث وابو حنيفة أفتة أكره أبو حنيفة رضي الله عنه على القضاء فأبى أن يكون قاضيا وكن يحمي الليل صلاة ودعاه ونصره والله رضي الله عنه ستة ثمانين ومات سنة مائة وخمسين وقيل سنة احدى وقيل ثلاث

وخسين والاول اصح

(و) الامام ابي عبد الله (مالك) بالجر والتوين هو الامام الكبير والتجم النسير والعلم الشهير أبو عبد الله مالك بن انس بن مالك بن أبي عامر ابن عمرو بن الحارث الاصمعي الحنفي المدني شيخ الأئمة وامام دار الهجرة روى عن جماعة من التابعين نافع ومحمد بن المنكدر وجعفر الصادق وحيد الطويل وغيرهم وعنه الامام الشافعي وخلق جهم الخطيب في مجلد قال الامام علي بن المدني لما كان نحو الف حديث وقال الامام ابن الامام عبد الله بن الامام أحمد رضي الله عنه قلت لأبي من أثبت أصحاب الزهري قال مالك أثبت في كل شيء وقال الامام البخاري رضي الله عنه اصح الاسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما وقال الامام الشافعي رضي الله عنه اذا جاء الأثر فمالك التجم وعند الامام أحمد سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اصح الاسانيد (١) قال ابن خلكان أخذ من الامام مالك الازاعي ويحيى بن سعيد وغيرهما ونودي في المدينة ألا لا يقتل الناس الا مالك بن انس وابن ابي ذئب مات في المدينة سنة تسع وسبعين ومائة وهو ابن تسعين سنة رضي الله عنه ودفن في البقيع وكان شديد البياض الى الشقرة طويلا عظيم المامة اصلع يلبس الثياب المدنية الجياد ويكره حلق الشارب ويصيه ويراه من المثة رحمه الله ورضي عنه

والامام ابي عبد الله (محمد) مطوف على من قبله سقط حرف العطف لاقامة الوزن فهو محمد بن ادريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف المطلب الشافعي رضي الله عنه يجتمع نسه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف المذكور وقوله (العنوان) اي القرابة لاني صلى الله عليه وسلم يقال لثنتين فما زاد في الاصل الواحد كل واحد منهما صنو وبضم وركبتان صنوان متجاورتان او ينبعان من عين واحدة وفي حديث العباس رضي الله عنه «فان عم الرجل صنوايه» وفي رواية «العباس صنواي» وفي رواية «صنوي» يريد صلى الله عليه وسلم ان اصل العباس واصلي واحد وفي نسخة بدل

(١) كذا في الاصل والمأثور عن أحمد : اصح الطرق الزهري عن سالم عن أبيه

الصنوان المقتان من الاثنان لاقائه العلوم واحكامه المنطوق منها والفهوم فهو
امام الامة وقادة الامة وله بقرعة حاشم سنة خمسين ومائة وحل الى مكة المشرفة
وهو ابن ستين وقيل وله بستان وقيل باليمن سنة أربع وخسين وقيل سنة
اثنين كذا في طبقات الحفاظ للجلال السيوطي وشرح ألفية الحديث للمصنف
وفي طبقات الحفاظ أيضاً وله بلاد غرة سنة خمسين ومائة وحل الى مكة وهو
ابن ستين قسماً بها وكان رضي الله عنه حم الفاجر متطلع النظر اجتمعت فيه من
العلوم بكتاب الله تعالى وسنة رسوله وكلام الصحابة رضي الله عنهم وآثارهم
واختلاف أقاويل العلماء وغير ذلك من معرفة كلام الرب والمنة الربية
والشعر حتى قرأ عليه الأصمعي مع اشتهاره بهذا الشأن اشعار المذللين ما لم
يجتمع في غيره حتى قال الامام أحمد رضي الله عنه عرفنا ناسخ الحديث ومنسوخه
ما جالسنا الشافعي وقال عبد الله بن الامام أحمد قلت لأبي أسيد رجل كان
الشافعي قاضي سمعتك تكثر من الخطاء له قال يا بني كان الشافعي كالشمس
لقدنيا وكالغاية لبدن هل قد بين من خلف أو عنهما من عرض كذا في وفیات
الأميان لابن خلكان قال السيوطي في طبقات الحفاظ روى الشافعي عن محمد
ابن علي بن وان أسامة وسعيد بن سالم وسفيان بن عينة والامام مالك واسماعيل
بن علية وابن أبي فديك وخلق وعنه ابنه أبو عثمان محمد والامام أحمد وأبو ثور
وأبو عبيد القاسم بن سلام وأبو طاهر بن البرخ وحرمة بن يحيى والحسن بن محمد
الزعفراني والربيع بن سليمان الجيزي وأبو الوليد المكي وأبو يعقوب البويهلي
ويونس بن عبد الأعلى وخلق كثير قال ابن عبد الحكم لما حلت أم الشافعي به
رأت كأن المشتري خرج من فرجها حتى اقض بمصر ثم وقع في كل بلد منه
شظية فتأوله أصحاب الرؤيا أنه يخرج عالم يخص علمه أهل مصر ثم ينتشر في
سائر البلدان وقال الامام أحمد ان الله تعالى يقبض الناس في رأس كل مائة سنة
من يلهم السنة وينفي عن رسول الله الكذب ففزعنا فإذا في رأس المائة عمر
ابن عبد العزيز وفي رأس المائتين الشافعي رضي الله عنه قال الشافعي رضي الله
عنه حفظت القرآن وأنا ابن سبع سنين وحفظت الموطأ وأنا ابن عشر وقال
(٢ شرح عقيدة السفاريني ٥٦)

الاربع ابن سليمان كان الثاني يعني له خمسة عشر سنة وكان حينئذ
أن مات وقال أبو ثور كتب عبد الرحمن بن مهدي إلى الثاني وهو شاب أن
يضع له كتابا فيه معاني القرآن ويجمع قول الأخبار فيه وحيمة الإجماع ويان
الناسخ والنسخ من القرآن والسنة فوضع له كتاب الرسالة قال ابن مهدي ما أصلي
صلاة الا وأنا أدهو الثاني فيها وقال هرون بن سعيد البجلي لو أن الثاني
نظر على هذا السواد الذي من حجارة أنه من خشب لقلب لاقتناره على
المنظرة وكان الحيدري يقول حدثنا سيد الققاء الثاني توفي رحمه الله ورضي
عنه في شهر رجب سنة أربع ومائتين وقال ابن خلكان أنه توفي آخر يوم من
رجب ودفن بعد العصر من يومه بالقراة الصغرى وقبره مشهور بزار وبتوك به
وأجمع العلماء قاطبة على قتله وأما ما وعداه وزعمه وورعه وزنا وعرضه وحقه
وحسن سيرته وطوقه وصنائه رضي الله عنه وكان الثاني قد قدم بغداد سنة
خمس وتسعين ومائة فأقام بها شهرا ثم خرج إلى مصر وكان وصوله إليها سنة تسع
وتسعين ومائة قال ابن خلكان والله أعلم ثم أشار إلى أنه يجب على كل واحد من
هؤلاء الثمن لعمل وقوى أن يقلدوا أحدا من هؤلاء الأربعة على الأقوى قال

﴿ من لازم لكل أرباب العمل تقليد جبر منهم فليسمع نخل ﴾

﴿ من ﴾ أي الثمن هم فهو مبتنا خبره فرض ﴿ لازم ﴾ لا افتكك عنه ولا متدوعة
منه ﴿ لكل ﴾ واحد مكلف من ﴿ أرباب ﴾ أصحاب ﴿ العمل ﴾ الصالح والكبد
الناجح ممن ليس فيه أهلية الاجتهاد المطلق ﴿ تقليد جبر منهم ﴾ أي من الائمة
الاربعة الملوثة مذاهيم المضبوطة أقوالهم المحفوظة رواياتهم المدونة مذاهيم
في كل مصر وعصر الواصلة بالتواتر بشروطها وأركانها وموافاتها واعتنائها بحيث
لا يتأتى لاحد أن ينسب لمذهب منها ما ليس منه بل آحاد طلبة العلم يرد
عليه ويميه ويقول هذا ليس في هذا المذهب حتى أنهم يعرفون الشهير من
أقوال المذهب والمجهول وان كان الغليل للأثر مع القول المجهول والخبر بفتح الحاء
المهله وكسرهما وسكون الموحدة العالم الثمن وكان يقال لابن عباس رضي الله

تعريف التقليد وكيفية تمييزه في الفروع لأصول العقائد

عنهما الحيز والبحر لعله وسعى سورة المائدة سورة الاحبار لقوله تعالى (يحكم بها النبيون الذين أسلموا الذين عادوا والريانيون والاحبار) والتقليد لغة وضع الشيء في الشيء عيما به وذلك الشيء يسمى قلادة وبعيما قلادة وعرفا أخذ مذهب النهر مع اعتقاد صحته واتباعه عليه بلا سرقة دليله فالرجوع الى قول النبي صلى الله عليه وسلم والى المفتي والى الاجماع ورجوع القاضي الى الأصول ليس بتقليد ولو سمي ذلك تقليدا لما غرق في المنع المشهور أن أخذه بقول المفتي تقليد وهو أظهر وقدمه التجمين حيدان في آداب المفتي وقال شيخ الاسلام في السودة والتقليد قبول القول بغير دليل فليس المصير الى الاجماع تقليداً لأن الاجماع دليل وقلنا يقبل قول النبي صلى الله عليه وسلم ولا يقال تقليد بخلاف قبا القبة وذكر في ضمن مسند التقليد أن الرجوع الى قول الصحابي ليس بتقليد لأنه حجة وقيل قال الامام أحمد في رواية أبي الحارث عن قلادة غير جوت أن يعلم ان شاء الله تعالى فأطلق اسم التقليد على من صار الى الخبر وان كان خجعتي نفسه (تتبعه) انما قال لكل أرباب السبل ليحترزه عن التقليد في عقائد التوحيد من معرفة الله تعالى ونسب ذاته وصفاته والرسالة وكذا في أركان الاسلام الخمس ونحوها مما تواتر واشتهر ذكره عللنا وقلنا الاجماع في ذلك غير واحد منهم أبو الخطاب الكلواني وأبو الوفاء بن عقيل لتساوي الناس فيما لا يسوغ فيه اجتهاد وقدم الكلام عليه في آخر الباب الاول مطولاً والله اعلم قال الامام موفق الدين في الروضة وأما التقليد في الفروع فهو جائز اجماعاً قال يذهب بعض القدرية الى أن العامة يلزمهم النظر في الدليل واستدل لجواز التقليد بقوله تعالى (فاسئلو أهل الذمة ان كنتم لا تعلمون) وهو عام لتكرره بتكرار الشرط وحده الامر بالسؤال الجمل وأيضا الاجماع فان العوام يقلدون العلماء من غير ابتداء مستند من غير تكبر وأيضا عدم القول بذلك يؤدي الى خراب الدنيا بترك المعاش والمصانع ولا يلزم مثله في التوحيد والرسالة لئلا يسهروا وقته ودليل العقل والنقل ولما قال الامام مالك يجب على العوام تقليد المجتهدين في الاحكام كما يجب على المجتهدين الاجتهاد في أعيان الادلة خلافاً لمعتزلة البغدادية قائموا واقروا القدرية في إيجابهم على العوام الاجتهاد واحتجوا بقوله تعالى (فأما الله ما استعلمتم)

وبين الاستطاعة ترك التقليد ولأن العامي متسكن من كثير من وجوه النظر فوجب أن لا يجهز له تركها قياساً على المجتهد ولنا أن الخطأ متعين وبلوغ الصواب متعسر بل متعذر في حق العوام إذا افتردوا بمرقة الأحكام لأنهم لا يعرفون التاليف والنسوخ ولا التخصيص ولا التقيد ولا كثيراً مما يتوقف عليه دلالة الألفاظ ولا يضبطونه ولا يسوغ لهم مخالفتها لفرط الغرر فيه فهم لا يستطيعون الوصول إليه وقد توسط أبو علي الجبائي أحد أئمة المعتزلة قال شاعتر الاسلام الظاهرة لا تحتاج لتعصب الاجتهاد فلا حاجة الى التقليد فيها كالصلوات الخمس وصوم رمضان ونحو ذلك وأما الامور الخفية من المجتهد فيه فيتمين التقليد فيها بالضرورة ولا نزاع في ذلك لان تحصيل الحاصل محال ولا سيما والتقليد انما يفيد الظن وهو دون الضرورة بكثير وما لم ينته الى الحد الضرورة يتعين التقليد فيه لحاجة النظر الى آلات مفقودة في العامي (تقديرات)

(أحدها) منع قوم وجوب لزوم مذهب معين قال شيخ الاسلام ابن تيمية في الفتاوى المصرية تنازع المتأخرون من أصحاب الامام أحمد والامام الشافعي وغيرهما هل على العامي ان يلتزم مذهباً واحداً بين مذهب الأئمة المشهورين بحيث يأخذ بزمائهم ويخضعه على قولين قال والمشهور انه لا يجب كما انه ليس له أن يقلد في كل مسألة من يوافق فرضه وليس له ان يقلد في المسألة الواحدة اذا كان الحق له من لا يقلده اذا كان الحق عليه بل عليه باطلاق الأئمة ان يدل بين نفسه وبين غيره في الأقوال فإذا اعتقد وجوب شيء أو تحرره اعتقد ذلك عليه وعلى من يماثله كصفة الجوار فليس له ثبوت الشفعة اذا كان هو الطالب واتفاؤها اذا كان هو المطلوب كما يفعله أهل الهوى متابعة للهوى لا مراعاة للفتوى وقال في مواضع أخرى التمسك بمذهب بحيث يأخذ برخصه وعزائمه طاعة غير النبي صلى الله عليه وسلم في كل أمره ونهيه وهو خلاف الاجماع وتوقف أيضاً في جواز ذلك فضلاً عن وجوبه وقال ان خالفه لقوة الدليل أو زيادة علم أو أقوى قدماً حسن ولم يقدح ذلك في عدائه بلانزاع وقال بل يجب في هذا الحال وأنه نص الامام وكنا قال القدوري الحنفي ما ظله أقوى فضله تقليده فيه والافاء بما كيا مذهب من قبله وقال صدر الوزراء عون

الدين ابو المظفر ابن هبيرة انه من مكاييد الشيطان أن يقيم أو ثانيا في المذهب المتعبد من دون الله مثل أن يتبين له الحق فيقول هذا ليس بمذهبنا تقليدا لمطعم عنده قد قدمه على الحق وقال ابو محمد بن حزم أجبروا على أنه لا يعمل الحاكم ولا المقي تقليد رجل فلا يحكم ولا يقي الا بقوله انتهى والاشهر الآن عليه أن يتمذهب بمذهب قل ابن حنبلان في الرأية هذا الاشهر فلا يقد غير أهله وقال في آداب المقي يجهل في أصح المذاهب فيتعبد وقطع الكبار بلزوم التمهيد بمذهب قل الامام النووي هذا كلام الاصحاب والذي يقتضيه الدليل أنه لا يلزمه انتهى

(الثاني) اذا قلنا يلزمه ان يتمذهب بمذهب يجوز له الانتقال عن المذهب الذي تمذهب به وعمل به عند الاكفر فيتنخير في الصوريين واختار الآمدي منع الانتقال فيها عمل به وقدم كلام شيخ الاسلام أنه اذا خالفه قوة دليل أو زيادة علم أو أقوى فقد أحسن ولم يقدح في عدالة بلا نزاع والحاصل أن علماء في ذلك ثلاثة أقوال الاول امتناع الانتقال عنه مطلقا لا لزمه أيام الثاني له الانتقال عنه مطلقا والزام مالا يلزم غير لازم والثالث التفصيل وهو ان كل عمل يقتضي ذلك المذهب الذي تمذهب به وصلى وصام وزكى ونحو ذلك على حسب غير ملتفت لغيره لزمه الوقوف

عليه وامتنع عليه الانتقال عنه وصوب ذلك بعض العلماء وجزم به غير واحد

(الثالث) يحرم على العامي الذي ليس بمجتهد تتبع الرخص في التقليد ولو قلنا يجوز الانتقال وهو أنه كلما وجد رخصة في مذهب عمل بها ولا يصل بغيرها في ذلك المذهب قال علماءنا ويفتق بذلك لأنه لا يقول باباحة جميع الرخص أحد من علماء المسلمين فإن من قال بالرخص في مذهب لا يقول بالرخصة الاخرى في غيره قال الامام ابن عبد البر لا يجوز للعامي تتبع الرخص اجماعا وقال الامام احمد رضي الله عنه لو ان رجلا عمل بكل رخصة يعمل بمذهب أهل الكوفة في التيد وأهل المدينة في السماع وأهل مكة في التمة لكان قاسقا وقال عمر لو ان رجلا أخذ بقول أهل المدينة في السماع يعني التناوأتان النساء في أدبا رهن لم يبق أهل مكة في التمة والصرف ويقول أهل الكوفة في السكر كان أشر عباد الله تعالى وقال سليمان التيمي لو اخذت برخصة كل عالم

لو قال ذلك كل عالم اجتمع فيك الشر كله لكن قال القاضي ابو علي بن الفراء امام المذهب
بمذكرك كلام الامام احمد رضي الله عنه المتقدم آفا هذا المحول على أحد الوجهين اما أن
يكون من أهل الاجتهاد ولم يورده اجتهاد الى الرخص فهذا قاسق لانه ترك ما هو الحكم
عنده واتبع الباطل أو يكون عاميا فأقدم على الرخص من غير تقليد فهذا أيضا
قاسق لانه أدخل وهو التقليد قال واما ان كل عاميا وقد في ذلك لم يفسق لانه
قد من يسوغ اجتهاده ونظر فيها الجراعي في حواشي على اصول ابن الصمام قلت وهو
الحق وقد قل جمع محققون أن ما يميز تقليد في التوارل ٧ والاعتقال من مذهب
الى مذهب في بعض المسائل بثلاثة شروط (الاول) ان لا يجمع بين المذهبين مثلا
على صفة تنافي الاجماع كن تزوج بنبر صدق ولا ولي ولا شهود فان هذا المصور قلم
يقول بها احد قلت أي تزوج بلا ولي مقلدا لابي حنيفة بلا شهود مقلدا لمالك فهذا
لم يقل به احدهما ولا غيرهما وهو فريضة لزماننا فهذا لا نزاع في رده (الثاني) ان يستند
فيمن يقلده الفضل ولو بوصول خبره اليه (الثالث) ان لا يتبع رخص المذاهب
(الرابع) لما قل ان قلده المفضل مع وجود الفاضل من المجتهدين عند أكثر طائفتا
منهم القاضي وابو الخطاب والامام الموفق في روضته وقلة الحنفية والمالكية وأكثر
الشافعية وقيل يصح ان اعتقده فاضلا أو مساويا لا ان اعتقده مفضولا لانه
ليس من التواعد ان يستدل من الرجح الى المرجوح وقال الامام ابن عقيل
وابن سريج والقتال والسعمان يلزمه الاجتهاد فيقدم الارجح (وفي) معناه قول
أبي القاسم الحرقي والامام الموفق في المنع وللامام أحمد رضي الله عنه روايتان
واستدل للاول بأن المفضل من أصحابه صلى الله عليه وسلم ومن السلف كل
يتي مع وجود الفاضل مع الاشتهار والتكرار ولم ينكر ذلك احد فكان اجماعا
على جواز استثنائه مع القدرة على استثناء الافاضل وبظاهر قوله تعالى (فاستلوا
أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) وأيضا العامي لا يمكنه الترجيح قصوره ولو كلف
بذلك لكان تكليفه ضرب من الاجتهاد وان زيف ابن الحاجب ذلك زاعما أن
الترجيح يظهر بالتسامع ورجوع العلماء اليه وغيره لكثرة المستثنين وقديم العلماء انتهى
لكثرة جهات التفضيل كما سبق وإيجاد أشياء في المفضل بعضها ما يفضل الفاضل

بغيرها والله أعلم قوله ﴿ فاسمع نخل ﴾ أي فاسمع نظمي وما أشرت اليه من لزوم كل مكلف لم يبلغ رتبة استخراج الاحكام من معانيها ولا امتطياط الادلج من مكالمات التقليد والاكتماء بأحد آئمة الهدى ومصابيح النجا وقوله نخل أي قلن وتعلم ذلك لان الانسان قبل سماعه يكون خالي القمن فاذا سمع الكلام وأكمل ما فيه من الاحكام علم أو ظن لزوم ذلك على ذوي الافهام وأصله مثل يقوله الرجل اذا بلغته شيء من رجل قامه وقيل معناه انه من يسمع أخبار الناس ومناقبهم ومثالبهم يقع في نفسه أثر ذلك من خير أو شر ولفظ المثل « من يسمع نخل » أي من يسمع له خبر يحدث له ظن تخفف المفسرين اكتمالاً لأفادة تجديد النخل أو حدوثه

﴿ ومن نحاً لسلبهم من الورى ما دارت الافلاك او نجم سرى ﴾

﴿ و ﴾ رحمة الله تعالى مع البر والاحسان والفر والتفران تهدي لـ ﴿ من ﴾ أي انسان أو انسي ﴿ نعماً ﴾ أي تصليتها ﴿ لسلبهم ﴾ ككتب جمع سبيل وهو الطريق الواضح كما أنه خص الأئمة الاربعة بمدحهم الأئمة دعا لمن اتبعهم أو اتبع واحداً منهم ﴿ من ﴾ سائر ﴿ الورى ﴾ كفتى الخلق ﴿ ما دارت ﴾ أي مدة دوران ﴿ الافلاك ﴾ جمع تلك بفتح الفاء واللام جدار النجوم وتجميع ايضاً الى تلك بضمين ومن كل شيء مستداره ومطلبه والمراد الاول ﴿ أو نجم سرى ﴾ أي يوتهدى لم يلتجئهم الرحمة والرضوان والبر والاحسان والانعام مدة دوام سرى النجوم على القوام وسرى كهدى سلوامة الليل والنجم الكوكب وجمه أنجم وأجلم ونجوم ونجم والنجم من النبات ما نجم على غير ساق والتريا والوقت المضروب والمراد الاول

﴿ هدية مني لأرباب السلف مجاباً للخوض من اهل الخلف ﴾

﴿ خفها حديث واقني نظمي تمز بما أملت والسلام ﴾

ولما كان نظم هذه القيدة بسؤال بعض أصحابنا التجديد وأنها على ما نحاها السلف من الاثرين قال عند تمام انجاح السؤال هذه القيدة الاثرية القيدة ﴿ هدية ﴾ مهداة وعطية مؤداة ﴿ مني ﴾ بكون الله وتوفيق من لا ينبغي الرشد من سواء ﴿ لأرباب ﴾ جمع رب بمعنى صاحب طريقة ﴿ السلف ﴾ وعقيداً أهل الاثر من

دريج على الحق وسلف حال كوني (هجانبا) في أصل نظمي لها وتضمنني اياها أقول السلف
وحقائد أهل الأثر (الغرض) في التأويل والتعمق في صرف آيات التفسير من
مقتضاها الثابت ومعناها الظاهر المؤيد بالسنة النبوية والاحاديث النبوية والسلفية
والآثار الاثرية الى غير محاملها من غير دليل نبوي ولا اذن شرعي مما هو دأب المستظفين
(من أهل) مذهب (الطائفة) هذا أي هذه العقيدة (حديث) بضم الهاء وكسر
الهمزة المهمة على صيغة المالم يسم فاعله أي هداك الله أيها الأثري والتج في اعتقادك
أثري (واقني) أي اتبع (نظامي) في هذه العقيدة السلفية التي هي بأهيات مسائل
عقائد السلف وفيها فاك ان قلت (تقر) أي تظفر (بما) أي يدي (أملت) من
نيل الفلاح ودرك النجاح قال في القاموس الفوز النجاح والتفخر بالخير والامل الرجاء قال أمله
أملأ وأمله تأملا لرجاءه (و) تظفر أيضاً (بالسلام) أي الامان من التخليط الجذلي والتخليط
الكلامي وما ينشأ عن ذلك من حركات الصدور وسوايس الافكار وتصب الامور
ومعنى السلام لئلا امان قال العلماء السلام من أسماء الله تعالى فمضى السلام عليك اسم
الله عليك وسلم الله عليك وقال العلامة أبو بكر من أبي داود في التبعة في معنى اسمه تعالى
السلام قيل معناه ذو السلامة من كل عيب وقبيصة فيكون من أسماء التنزيه وقيل مالك
تسليم العباد من المهاك فيرجع الى القدرة وقيل ذو السلام على المؤمنين في الجنان
فيرجع الى الكلام القديم الاذلي قل تعالى (سلام قولان رب رحيم) قال وحظ
المبد من هذا الاسم أن يسلم من النفس والمخلد والمخد ومن كل رذيلة

وهذا آخر ما قصدت إirاده على منظومتى المسماة بالمرآة المضيقى عند أهل الفرقة
المرضية وأنا أتوسل إليه تعالى بلسان الافتقار وأتذلل إليه بجنان القل والاحتقار
وأتنسج بمجوارح السحر والانكسار وأتشفع بحرمته لئلى المختار وآله الأظهر وأصمحه
الأخيار وأصهاره الأبرار وسائر المهاجرين والأنصار وبجميع الأنبياء والمرسلين
والملائكة المقربين وبالعلماء العاملين وأهل المعرفة والمؤمنين أن يجعل هذا الشرح خالصا
لوجهه الكريم وسببا للفوز لديه فى جات النعم وأن ينظرالى والى من كتبه وقرأه
وأقرأه بين العناية وأن يحفظنى وأهل بيتى وأحوالى من كل ضلالة وغواية وأن ينفع
به من كتبه وقرأه وفهمه ووعاه انه جواد كريم رؤوف رحيم وصلى الله على سيدنا محمد

4052
4052
4052